

احیاء السنیّت

(مترجم . حدیث معرب)

لفظ المرثیۃ الناقد مولانا ظفر احمد العثماني التقانوی رحمہ اللہ

مع ترجمہ و تشریح موسما بہ

احیاء السنیّت

مولانا نعیم احمد
مدرس: جامعہ فقیر المدارس ملتان شہر

جلد دوم

مکتبہ مملوکیہ

ملتان - پاکستان فون: ۵۳۳۹۶۵

ای بک کے لیے مولانا خادم بدر صاحب حفظہ اللہ کو اللہ پاک جزائے خیر دے آمین



فہرست

ابواب احیاء السنن جلد دوم

مقدمہ احیاء السنن (مولانا مفتی محمد انور اکاڑوی مدظلہ)

بقیہ کتاب الصلوٰۃ

۱۵

۱۷

۱۷

۱۹

۲۵

۲۸

۳۱

۳۱

۳۳

۳۶

۳۹

۴۰

۴۳

۴۷

۵۱

۵۳

۵۶

۵۸

۵۹

ابواب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام

باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بنا کر ناجائز ہے اور نماز کا لوٹانا افضل ہے

باب اثناء صلوٰۃ میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا

باب نماز میں کلام ناس مطلقاً مقصد نماز ہے

باب نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مقصد صلوٰۃ نہیں، بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے

باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے بضرورت کوئی بات کہنا جائز ہے

باب خدا کے خوف سے یا اس کے شغل دوسرے سبب سے نماز میں رونا مقصد نماز نہیں ہے

باب نماز میں کھنکھارنے اور پھونک اور پھینکا مارا مارنے کا حکم

باب امام کو نماز میں لقمہ دینا مقصد صلوٰۃ نہیں، ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے

باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مقصد صلوٰۃ ہے

باب کسی چیز کا سامنے سے گزرتا مقصد صلوٰۃ نہیں

باب لوگوں کی گزرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں

باب نمازی کے سامنے سے اس کے سجدہ کے مقام کے اندر بلا حائل کے گزرتا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے

کے لئے نمازی کے سامنے سے گزرتا مطلقاً مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام سجدہ سے باہر گزرتا بھی مکروہ نہیں ہے

باب نمازی کے سامنے سترہ کے اندر کو گزرتے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور اس کے طریقہ کے بیان میں

باب فعل قلب مقصد صلوٰۃ نہیں

باب عمل قلیل مقصد صلوٰۃ نہیں

باب نماز میں نامناسب دعا مقصد صلوٰۃ نہیں، بشرطیکہ وہ کلام ناس سے نہ ہو

باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں

مکروہات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

- ۶۲ باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت نکلنا صاف کرنا مکروہ ہے
- ۶۳ باب نماز میں انگلیاں بچکانا ممنوع ہے
- ۶۴ باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے
- ۶۵ باب نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ممنوع ہے
- ۶۶ باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے
- ۶۷ باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے
- ۶۷ باب بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب بالوں اور کپڑے کو سیٹھنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب نماز میں چادر کا بلا آٹھل کے اوڑھنا اور منہ کو (ہاتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب مقتدیوں کی پر نسبت امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اس کے حجاب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے
- ۷۰ باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو یا تیس کرتا ہو یا خاموش ہو مگر نماز نہ پڑھتا ہو مکروہ نہیں ہے
- ۷۱ باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے
- ۷۲ باب نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے
- ۷۲ باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں
- ۷۳ باب پاخانہ پیشاب تقاضے کی حالت میں نماز مکروہ ہے
- ۷۴ باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے
- ۷۵ باب نماز میں اشتغال صائمہ مکروہ ہے
- ۷۶ باب نماز کے لئے ترستن مستحب ہے، اور بلا ضرورت کاروباری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور ضرورت میں مضائقہ نہیں
- ۷۸ باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے اور اپنی بیوی کے بستر پر نماز جائز ہے
- ۸۱ باب نماز کی کامجد میں بلا وجہ اپنے لئے کوئی جگہ معتین کر لینا مکروہ ہے
- ۸۲ باب نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا مکروہ نہیں ہے
- ۸۳ باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے
- ۸۶ باب نماز میں انکڑائی لینا مکروہ ہے
- ۸۷ باب آبیوں اور تسمیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گنا مکروہ ہے، اور نفل میں مکروہ نہیں
- ۸۷ باب نماز میں بلا گردن موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے
- ۸۹ باب نماز میں تبسم جائز ہے

- ۹۰ باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے بل اور پلٹتی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے
- ۹۱ باب نماز میں ہلنا اور جھومنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب نماز میں منہ بردھان بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب رکوع میں کراؤ بچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے
- ۹۳ باب نماز میں بلا عذر چہرے سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے
- باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر مستحب ہے اور نماز میں
- ۹۵ دبیخ اور خیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے
- ۹۷ باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

احکام مساجد کے ابواب

- ۹۸ باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے
- ۹۹ باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں قدرے نقش و نگار کرنا جائز ہے
- ۱۰۰ باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے
- ۱۰۱ باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے
- ۱۰۱ باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرعاً پسندیدہ ہے اور اس کو راہ گذر بنانا ناپسندیدہ ہے
- ۱۰۳ باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں
- ۱۰۶ باب مسجد میں فضول ہنسنا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً ناپسندیدہ ہے
- ۱۰۷ باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے
- ۱۰۷ باب دخولی مساجد کے آداب
- ۱۰۹ باب مسجد میں تھوک اور رینٹ ڈالنا مکروہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکرنا اور رینٹ ڈالنا مطلقاً مکروہ ہے، خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام
- ۱۱۱ باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے
- باب مسجد میں ہنسنا یا پیاز یا کوئی اور بدبودار چیز کھانا یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل کرنے کے مسجد میں آنا اور اس میں رتخ خارج کرنا مکروہ ہے
- ۱۱۲ باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سنا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسنا جب کہ اس میں صرف انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع ہوں اور فضول اور لالچنی نہ ہوں، جائز ہے
- ۱۱۵ باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ٹھہرانا اور اس کو باندھنا جائز ہے
- ۱۱۷ باب جینی، حاکمہ اور نفساء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں
- ۱۱۸ باب گرجا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے

باب کوئی مسجد افضل ہے

۱۲۰

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا ناپسندیدہ ہے

۱۲۳

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

۱۲۶

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے

۱۲۷

باب مسجد میں کلاچ پڑھنا جائز ہے

۱۲۸

باب مسجد میں جوتے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

۱۲۹

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

۱۳۱

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام فاصل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قعدہ واجب ہے

۱۴۰

اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا منوع ہے اور قراءۃ فی الوتر کے بیان میں

۱۵۵

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

۱۶۳

باب قنوت میں اختفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس بیان میں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

۱۷۵

باب ایک شب میں دو وتر نہیں اور نماز شب کا وتر پڑھ کر نامستحب ہے

۱۷۷

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

۱۹۳

وسیلہ کا مسئلہ

۲۰۳

باب نوافل کو بلا غدر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

۲۰۴

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

۲۰۵

باب سواری پر نوافل پڑھنا جائز ہے

۲۰۶

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

۲۰۸

باب تراویح کے بیان میں

۲۲۶

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ عیدین کے سوا نوافل اور وتر میں اہتمام جماعت مکروہ ہے

۲۲۸

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے

۲۲۹

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

۲۳۵

باب سنتوں اور معمولات کے قضاء کے بیان میں

ابواب فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے احکام

۲۳۹

باب فوت شدہ نمازوں کی قضاء واجب ہے

۲۳۹

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

- ۲۴۲ باب قنات کے درمیان ترتیب واجب ہے
- ۲۴۳ باب سجدہ سہو واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے
- ۲۴۹ باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے
- ۲۵۰ باب مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا اور امام کے سہو سے سب پر لازم ہوتا ہے
- ۲۵۱ باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولیٰ یا اخیرہ بھول جائے
- ۲۵۲ باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟
- ۲۵۸ باب باقی احکام سہو کے بیان میں

ابواب صلوٰۃ المريض

- ۲۶۳ باب مریض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو کروٹ پر یا چٹ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کرے
- ۲۶۸ باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں
- ۲۷۱ باب کسی عذری وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے
- ۲۷۲ باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں
- ۲۷۷ باب سجدہ تلاوت کے بیان میں
- ۲۸۹ باب سجدہ شکر کے بیان میں
- ۲۹۲ باب مسافت قصر کے بیان میں
- ۲۹۶ باب سفر میں قصر واجب ہے اور اتمام مکروہ ہے
- ۳۰۵ باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے
- ۳۰۶ باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے
- ۳۰۷ باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا
- باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا، اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور لشکر دار الحرب میں برابر قصر کرے گا، اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے
- ۳۱۰ باب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا
- باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقیم ہوں تو اس کو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے
- ۳۱۱ باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں بلا نیت کے بھی مقیم ہو جائے گا
- ۳۱۲ باب سفر میں نوافل کے بیان میں

البواب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۳۱۵

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کے لئے بھیجے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ صحیح ہے

۳۱۸

باب جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۳۲۳

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

۳۲۴

باب خطبہ جمعہ اور اس کے تعلقات کے بیان میں

۳۲۷

باب عدد رکعات جمعہ وغیرہ کے بیان میں

۳۲۶

باب وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں

۳۳۷

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں، جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۳۳۸

باب جو لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ جماعت سے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے

۳۳۹

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۳۴۰

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۳۴۲

باب خطبہ کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ رہنا چاہئے

۳۴۳

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۳۴۴

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر ہتھ کر سکتا ہے

۳۴۵

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانا مکروہ ہے

۳۴۶

باب جمعہ کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۳۴۸

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۳۴۸

باب ایک ہی شہر میں تعدد جمعہ کے بیان میں

۳۴۹

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۳۵۱

باب خطبہ پڑھنے والے کے لئے ضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ ہے

۳۵۳

البواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

۳۵۴

باب عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھالیا جائے

۳۵۸

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

۳۵۹

- ۳۵۹ باب صدقہ فطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں
- ۳۶۰ باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہئے
- ۳۶۱ باب ان احادیث کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک بغیر کہنے کا ذکر ہے
- ۳۶۲ باب عید کی مبارک باد کے جواز کے بیان میں
- ۳۶۳ باب عیدین میں نماز سے قبل نوافل مطلقاً ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں
- ۳۶۵ باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں
- ۳۶۷ باب بوجہ عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے
- ۳۶۸ باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں
- ۳۷۳ باب عید گاہ سے والہی میں دوسرے راستے سے آنا اچھا اور عید گاہ میں پیادہ جانا مسنون ہے
- ۳۷۵ باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھ لے
- ۳۷۵ باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں
- ۳۸۰ باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں
- ۳۸۵ باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان
- ۳۹۲ باب دُعا اور نماز کے ذریعہ بارش مانگنے کے بیان میں

ابواب صلوٰۃ الخوف

- ۴۰۰ باب صلوٰۃ خوف کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۰۲ باب صلوٰۃ خوف رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی باقی ہے
- ۴۰۳ باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریقے اور عین حالت جنگ میں ترک صلوٰۃ کے بیان میں

ابواب الجنائز

- ۴۰۵ باب قریب المرگ آدمی کو دائیں بائیں کروٹ پر قبلہ زوالنا یا جائے
- ۴۰۶ باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اس کے پاس کیا چیز پڑھی جائے
- ۴۰۸ باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں
- ۴۰۹ باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں
- ۴۰۹ باب غسل میت اور اس کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۱۵ باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے
- ۴۱۶ باب مردہ کے کفن اور اس کے نوع کے بیان میں
- ۴۱۸ باب عورت کے کفن کے بیان میں
- ۴۲۰ باب کفن کو وضو دینا

ابواب صلوٰۃ الجنائزۃ

- باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے ۴۳۰
 باب نماز جنازہ میں اہق بالامتہ حاکم شہر ہے ۴۳۰
 باب نماز جنازہ کا طریقہ ۴۳۳
 باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اس کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے ۴۳۴
 باب آپ ﷺ کا غائب پر جنازہ پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور مجزہ حاضر کر دیا گیا تھا ۴۳۵

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

- باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے ۴۳۶
 باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسے جلدی لے چلنے کے بیان میں ۴۳۷
 باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے ۴۴۱
 باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے ۴۴۱
 باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہئے ۴۴۲
 باب مردے کے ساتھ آگ نہ لے جانی چاہئے ۴۴۳
 باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا ۴۴۴
 باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریقہ کے بیان میں ۴۴۶
 باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟ ۴۴۷
 باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا ۴۴۹
 باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا ۴۴۹
 باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر ۴۵۰
 باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنگریاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں ۴۵۰
 باب قبروں پر چونا گچ کرنا، ان پر بیٹھنا، ان پر عمارت بنانا، ان پر لکھنا اور ان پر زیادتیاں کرنا ناچاہئے ۴۵۴
 باب قبروں کا چوبترے کی شکل پر بنانا منسوخ ہے اور بیشک کو ہان بنانا چاہئے ۴۵۶
 باب مردہ کی پیشانی چو منا چاہئے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے ۴۵۷
 باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھلانا مکروہ ہے ۴۵۹
 باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص کر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے برا۱۰ میں جو بوقت زیارت پڑھنی چاہئیں ۴۶۰

کیا حضور ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں
باب تر شاخ کا قبر میں گاڑنا مستحب ہے

۴۶۱

۴۷۲

ابواب الشہید

باب شہید کو غسل نہ دیا جائے اور خون آلود کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے اور زرہ وغیرہ جو جنس کفن سے نہیں، انہیں
آچر لیا جائے اور اسے کفن دیا جائے
باب شہید پر نماز جنازہ پڑھنے کے بیان میں
باب جینی شہید کو غسل دیا جائے گا
باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

۴۷۳

۴۷۵

۴۷۹

۴۸۰

کتاب الزکوٰۃ

۴۸۲

۴۸۳

۴۸۴

۴۸۵

۴۸۶

۴۸۶

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۸۸

۴۹۰

۴۹۰

۴۹۱

۴۹۱

۴۹۲

۴۹۶

۴۹۶

۴۹۷

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں
باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں
باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں
باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں
باب زکوٰۃ میں شئی یا جذعہ دینا برابر ہے
باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں
باب گدھوں اور خچروں میں زکوٰۃ نہیں
باب دوسری جنس سے زکوٰۃ دینا
باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

- باب صدقہ لینے والا درمیانہ درجہ کا مال صدقہ میں لے ۴۹۸
باب گناہ گاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے ۴۹۹
باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا ۵۰۱

ابواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

- باب چاندی کی زکوٰۃ ۵۰۲
باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان ۵۰۲
باب سونے کے نصاب کے بیان میں ۵۰۳
باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے ۵۰۵
باب تجارت کے سامان و اسباب میں زکوٰۃ کا بیان ۵۰۸
باب چوگی لینے کا بیان ۵۱۰
باب معدنیات اور کانوں میں خُس ہے ۵۱۱
باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی ۵۱۴
باب غیر میں کوئی شے واجب نہیں ۵۱۴

ابواب کھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

- باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے اور بنزیلوں میں زکوٰۃ کا بیان ۵۱۵
باب شہد کی زکوٰۃ کا بیان ۵۱۶
باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شہر کرے ۵۱۷
باب کن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور کن کو ناجائز ہے ۵۱۸

ابواب صدقۃ الفطر

- باب صدقہ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے ۵۲۷
باب صدقہ فطر کی مقدار ۵۲۸
باب صاع کی مقدار کے بیان میں ۵۳۰
باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے ۵۳۱
باب عید سے قبل صدقہ فطر دینا بھی جائز ہے ۵۳۲

کتاب الصوم

- باب رمضان کے روزہ کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے ۵۳۲
- باب نفل روزہ کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہے ۵۳۳
- باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو روک دینے والے کے ساتھ معلق کرنے کا بیان ۵۳۵
- اختلاف مطالعہ کا اعتبار و عدم اعتبار ۵۳۵
- باب شک کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت ۵۳۷
- باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں بشرطیکہ آسمان میں کوئی علت (بادل وغیرہ) نہ ہو ۵۳۹
- باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے ۵۴۱
- باب روزہ کا ابتدائی اور آخری وقت ۵۴۲

الادب کن چیزوں سے روزہ کی قضاء اور کفارہ واجب ہے

- باب جو بھول کر رمضان کے روزہ میں کھالے پانی یا اجراع کر لے اس پر قضاء نہیں ۵۴۳
- باب احتلام ہونے اور کچھ لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ۵۴۴
- باب روزہ میں سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ۵۴۶
- باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جہاں اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں ۵۴۷
- باب تہے آنے پر قضاء واجب نہیں اور تہے لانے پر واجب ہے ۵۴۸
- باب بغیر عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضاء و کفارہ واجب ہے ۵۴۸
- باب روزہ اندر جانے والی چیز سے ٹوٹنا ہے نہ کہ نکلنے والی چیز سے، مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں ۵۵۱
- باب روزہ میں مسواک کرنا مکروہ نہیں ۵۵۲
- باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز اور رکھنا افضل ہے ۵۵۳
- باب رمضان کے روزوں کی قضاء متفرق طور پر کرنا جائز اور لگاتار کرنا افضل ہے ۵۵۶
- باب حاملہ اور مرضہ کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے ۵۵۷
- باب شیخ فانی پر فدیہ واجب ہے ۵۵۸
- باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے، لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے ۵۵۸
- باب نفل روزہ توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہے ۵۶۰

- ۵۶۲ باب بغیر عذر کے نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے
- ۵۶۳ باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفل روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے
- ۵۶۴ باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے
- ۵۶۵ باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر افطار کر لیا، پھر سورج نکل آیا تو قضا واجب ہے
- ۵۶۶ باب بحری کھانا اور تاشیر سے کھانا مستحب ہے، جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے
- ۵۶۷ باب عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۸ باب بغیر کھائے پئے لگاتار روزے رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۹ باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے
- ۵۷۰ باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے
- ۵۷۱ باب عائدہ عورت روزہ نہ رکھے بلکہ قضا کرے
- ۵۷۲ باب جہنی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے
- ۵۷۳ باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

ابواب الاعتکاف

- ۵۷۴ باب اعتکاف سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہے
- ۵۷۵ باب اعتکاف کے لئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے
- ۵۷۶ باب مسجد میں معتکف کے لئے بستر چھانا جائز ہے
- ۵۷۷ باب مسجد میں معتکف کے لئے چھوٹا خیمر لگانا

ختم شد

مقدمہ

حامداً و مصلیاً اھا بعد۔ برادران اسلام! یہ بات تو نصف النہار کے سورج کی طرح کھل کر سامنے آ گئی ہے کہ بعض اعلیٰ الدین کلمہ (کہ مقصد بحث نبویہ یہ ہے کہ آپ ﷺ دین حق کو تمام ادیان پر غالب کر دیں) والی قرآنی جوش گوئی کا عقیدہ بنی بالہ اکل والا حصہ کفار کے مقابلہ میں موفیعد پورا ہو چکا ہے۔ اسلام کے ساتھ دلائل کے اعتبار سے کفر کر نہیں لے سکتا۔ البتہ مسلمانوں کے زمانہ سے تفریق بین المسلمین کے زہر آلود تھپار کو اسلام کے خلاف استعمال کیا جاتا رہا ہے۔ اور آج بھی اس کا استعمال عام ہے۔ اگرچہ ہر زمانہ میں اس کی صورتیں مختلف رہیں، کہیں حب علی کو بغض حضرت امیر معاویہ کا ذریعہ بنایا گیا اور کہیں علیؑ حضرت امیر معاویہ کو بغض اہل بیت کا زینہ بنایا گیا۔ آج بھی اس ملک میں ایک گروہ نے حب قرآن کے نام سے اپنے آپ کو علی قرآن کہہ کر عوام کو یہ زہر پھیلانے کی کوشش کی کہ حادثہ کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ایسا ہے کہ اس سے قرآنی تعلیمات متضام ہیں۔ مثلاً قرآن پاک میں وبتسل الیہ تبیلًا (مزل: ۸۰) آیت میں تبیل کا حکم دیا ہے اور بخاری شریف میں ہے رسول اللہ ﷺ علی عثمان بن مظعون التبتل کہ حضرت عثمان بن مظعونؓ نے جب حضور ﷺ سے تبیل کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے ان کو اجازت نہیں دی (بخاری، ج ۲، ص ۷۵۹)

منکر حدیث شور مچاتا ہے کہ اگر احادیث کو جھٹ مانا جائے تو لازم آئے گا کہ سب سے پہلے قرآن کا انکار کرنے والے لغو ذہن ہوں۔ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تھے، حالانکہ قرآن پاک میں تبیل سے دل کا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنا ہے اور حدیث پاک میں تبیل سے تجرد اور رہبانیت مراد ہے۔ اسی طرح بعض لوگوں نے خبیث حدیث کا انکار کر کے اس فقہ کا انکار کر دیا جو بیطرفہ (۱۲۳) سے اور لعلمہ الذین یستنبطونہ (نساء: ۸۳) والی آیات قرآنیہ اور بہت سی احادیث سے ثابت تھی اور پہلے گروہ کی طرح حدیث اور فقہ میں تضادات بیان کئے اور کبھی یہ کہا کہ فقہ کو ماننے سے انبیاء کرام اور صحابہ کرام کی عزت محفوظ نہیں رہتی، قرآن پاک کی بے حرمتی لازم آتی ہے اور بعض فقہی مسائل حیا سوز اور خرب اخلاق ہیں اور یہ تمام باتیں منکرین حدیث نے حدیث کے بارہ میں لکھی ہیں، مگر جس طرح منکرین حدیث کے تمام دعویٰ غلط ہیں اسی طرح منکرین فقہ کے بھی تمام دعویٰ واقع کے خلاف ہیں۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے کسی نے دیوار پر علامہ اقبالؒ کا یہ شعر پڑھا۔

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسپانی کے لئے
نیل کے ساحل سے لے کر تابنجاک کا شفر

اس شعر میں لفظ نبوں امر کا صیغہ ہے اور علامہ صاحب نیل سے کا شفر تک کے مسلمانوں کو حرم کی پاسپانی کے لئے متحد ہونے کی دعوت دے رہے ہیں۔ مگر اس نے نبوں میں بجائے واؤ بھول کے واؤ معروف پڑھا اور مضارع کا واحد متکلم بنا کر کہتا ہے کہ علامہ اقبالؒ بڑا متکبر تھا۔ اپنے علاوہ کسی کو نیل سے کا شفر تک حرم کی پاسپانی ماننے کے لئے تیار نہیں، یا اپنے علاوہ کسی کو مسلمان کہنے کے لئے تیار نہیں، جبکہ واقعہ یہ ہے کہ علامہ صاحب کے کہیں گوشہ خیال میں بھی یہ مفہوم نہیں ہوگا۔ اب جس شخص نے علامہ صاحب کے شعر میں اپنا مفہوم داخل کر لیا تو اس مفہوم کے اعتبار سے ہزاروں بدگمانیاں علامہ صاحب پہ ہوں گی، لیکن اگر علامہ صاحب کے شعر میں

علامہ صاحب کا ہی مفہوم رہتا تو ایک بھی بدگمانی نہ ہوتی۔ اس دور کا سب سے بڑا فتنہ یہی ہے کہ الفاظ حدیث کے یا قرآن کے ہوں گے، اس میں مفہوم ایذا دل کر قرآن اور حدیث میں نگراد پیدا کرنا اور پھر خود فیصل بن کر فیصلہ کرنا کہ حدیث حجت نہیں ہے اور منکرین حدیث کی ایک جماعت کو اپنا مہوا ہایا جاتا ہے۔ اسی طرح انگریز کے دور میں غیر مقلدین نے کہیں یہ شور مچانا شروع کیا کہ احناف کثیر اللہ سواد ہم کے پاس ائمہ کے اقوال ہیں احادیث نہیں، بلکہ احادیث ان کے خلاف ہیں اور جو احادیث بعض احناف پیش کرتے ہیں وہ قابل استدلال نہیں۔ حالانکہ تصورات کی فہم کا یہ کہ جہالت بلکہ ضد کی بنا پر احادیث اور عبارات فقہیہ میں یہ اپنا غلط مفہوم داخل کرتے ہیں اور پھر فقہ اور احادیث میں تضاد کا شور مچا کر منکرین حدیث کی طرح خود فیصل بننا چاہتے ہیں۔ حالانکہ احادیث میں محدثین اور فقہاء کا متعین کردہ متواتر مفہوم اور اسی طرح فقہی عبارات میں فقہاء کا مفہوم اگر باقی رکھا جائے تو کوئی اعتراض واقعی نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ رحمت کاملہ نازل فرمائیں حضرت تھانویؒ کی مرقد مبارک پر کہ انہوں نے مستدلات احناف کو نکلیا کرنے کا کام ابتداء سید احمد حسن صاحب اور اس کے بعد حضرت مولانا بالفضل اولیٰ ظفر احمد صاحب عثمانیؒ اور امامہ مرقدہ کے سپرد فرمایا۔ حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ نے صرف الفاظ کے ذخیرہ پر نہیں بلکہ معانی متواترہ کی وضاحت اور ان کی حفاظت کی طرف بھی پوری توجہ فرمائی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ احادیث کے مراد صحت و ضعف کو بھی واضح فرمادیا، تاکہ لادہ بیت کے تمام راستے مسدود کر دیئے جائیں۔ الحمد للہ! اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو پوری اسلامی دنیا میں قبولیت عطا فرمائی اور علماء کے لئے میدان استدلال میں صرف ذرہ نہیں بلکہ مد مقابل کے حصار کو توڑنے کے لئے موثر ترین ہتھیار کا کام بھی دینے والی ہے مگر عوام کے لئے چند اجزاء کا اردو میں ترجمہ ”احکام الفقہ“ کے نام سے شائع ہوا اور اکثر متقن کا ترجمہ رہتا تھا۔ وکیل احناف، استاذ المناظرین حیدر اللہ علی خلیق حضرت مولانا محمد امین صاحب صفدر نور اللہ مرقدہ (جو فقہ غیر مقلدیت کو سب فتنوں کی ماں قرار دیا کرتے تھے) کی بی بی خواجہ بی بی تھی کہ اعلاء السنن کے اردو متن یعنی ”احکام الفقہ“ کی تکمیل ہو جائے۔ انہی کے توجہ دلانے سے ان کی زندگی میں یہ کام از سر نو مولانا نعیم احمد (مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان) شروع فرما چکے تھے۔ کچھ اجزاء ان کی نظر سے گزر بھی گئے تھے، مگر اس کی تکمیل ان کے دیاے تشریف لے جانے کے بعد ہوئی۔ یقیناً ان کی روح اس کام کی تکمیل سے عالم قبر میں خوش ہو رہی ہوگی۔

اہل اسلام سے عمومی اور اہل مدارس بلکہ وفاق المدارس سے بھی آمید ہے کہ وہ اس کو داخل نصاب فرمائیں تو بہت بڑا معرکہ ہوگا۔ اسی طرح ائمہ حضرات اگر وہ نہ کسی ایک نماز کے بعد متقدمین میں اس کی خواندگی کرتے رہیں تو نہ صرف یہ کہ ان کو اپنی نماز پر اعتماد حاصل ہوگا بلکہ اسلاف سے بدگمانی کا مرض بھی دور ہو جائے گا۔ اس کام کی تکمیل سے امام ابوحنیفہؒ کی روح پر فتوح بھی یقیناً خوش ہوگی۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کی قد کر کے کی توفیق عطا فرمائیں اور مولانا نعیم احمد صاحب کو تمام احناف بلکہ تمام مسلمانوں کی طرف سے دنیا و آخرت میں اجر جزیل عطا فرمائیں، آمین۔ بحم اللہ عبدالہیٰ آملینا۔

کتبہ محمد انور اوکاڑوی عفا اللہ عنہ

رکس شعبہ تخصص فی الدعوة والارشاد

جامعہ خیر المدارس ملتان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

أبواب أحكام الحدث في الصلاة

باب جواز البناء لمن أحدث في صلاته وفضيلة الاستيناف

۱۳۷۲۔ عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَصَابَهُ قَيْءٌ أَوْ رُعَاتٌ أَوْ قَسٌّ أَوْ مَلَأَتْهُ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيْنِ عَلَى صَلَاتِهِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ"، رَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ (ص ۸۷)، وَقَدْ مَرَّ فِي نَوَاقِضِ الْوُضُوءِ۔

۱۳۷۳۔ وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَأَخَذْتُ فَلْيُمْسِكْ عَلَى أَنْفِهِ ثُمَّ يَصْرَفْ"۔ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ، "وَالْهَيْثُمِيُّ فِي مَجْمَعِ الرُّوَالِدِ"، وَحَسَنَهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (۲۵: ۱)، وَالْعَزِيزِيُّ (۱۴۳: ۱)۔

۱۳۷۴۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا فُتِنَا أَحَدُكُمْ فِي

ابواب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام

باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بناء کرنا جائز ہے اور نماز کا لوٹانا افضل ہے: ۱۳۷۲۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کسی کو (نماز میں) تے یا نکیر یا اچھال یا ندی آئے تو اس کو چاہئے کہ (نماز سے) لوٹ کر وضو کرے۔ اور اگر چاہے تو اپنی (پہلی) نماز پر بناء کرے اور وہ اس دوران میں تکلم نہ کرے (ابن ماجہ) اور یہ حدیث تو اقص وضو میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بناء کا جواز صراحتہ معلوم ہوتا ہے۔

۱۳۷۳۔ نیز حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے اور (نماز میں) اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اپنی ناک پکڑ لے (تاکہ لوگوں کو نیال ہو کہ اسے نکیر آگئی ہے ورنہ ممکن ہے کہ وہ شرم کی وجہ سے وضو ہی نہ کرے اور بلا وضو ہی نماز پڑھے)۔ پھر (نماز سے) لوٹ جائے (اور وضو کر کے بناء کرے)۔ جیسا کہ پہلی حدیث میں گزر چکا ہے (ابن ماجہ)۔ اور حاکم نے مستدرک میں اور ہیثمی نے مجمع الزوائد میں اسے صحیح کہا ہے۔ اور جامع صغیر اور عزیزی میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں لوٹنے کا طریقہ بتایا گیا ہے۔ اور ہم نے اس کا فائدہ اور اس کی مصلحت اثنائے ترجمہ میں بتا دی ہے۔

۱۳۷۴۔ حضرت علی بن طلحہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی نماز میں رخ

الصَّلَاةَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعْبِدِ الصَّلَاةَ“، رواہ ابو داود و سکت عنه، و صححہ احمد کذا فی ”عون المعبود“ (۸۳:۱)، و رواہ ابن حبان فی ”صحیحہ“ (الزیلعی ۲۵۳:۱)۔
 ۱۳۷۵: عن علی کرم اللہ وجہہ قال: ”اِذَا رَعِيتَ الرَّجُلَ فِي صَلَاتِهِ اَوْ فَاءَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا يَتَكَلَّمْ وَلْيَنْتَبِ عَلٰی صَلَاتِهِ“، رواہ ابن ابی شیبہ، و رجالہ رجال الصحیح (الجوہر النقی ۱۷۱:۱)۔

۱۳۷۶: مالک اُنہ بلغہ اَن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کان یرْعَفُ فَيَخْرُجُ فَيَغْتَسِلُ الدَّمَ، ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَنْتَبِ عَلٰی مَا قَدْ ضَلَّی، اَخْرَجَہ مالک فی ”الموطا“، کما فی ”الترغاب“ (۷۵:۱)، و بلاغات مالک حجة، کما مرفی ”المقدمة“۔

خارج ہو جائے تو اسے چاہئے کہ لوٹے اور وضو کرے اور نماز کو لوٹائے (کیونکہ لوٹنا افضل ہے اور بناء جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث سے اس کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور احمد نے اسے صحیح کہا ہے جیسا کہ عون المعبود میں مذکور ہے اور ابن حبان نے (صحیح) اسے صحیح میں روایت کیا ہے (وطی)۔
 ۱۳۷۵: حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کسی کو نماز میں تکبیر آجائے یا تے ہو تو اسے چاہئے کہ (چاکر) وضو کرے اور بولے نہیں اور (وضو کے بعد اگر چاہے تو) اپنی (پہلی) نماز پر بناء کرے۔ (ابن ابی شیبہ) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (جوہر نقی)

۱۳۷۶: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ انہیں (اللہ راویوں کے ذریعے سے) یہ بات پہنچی ہے کہ ابن عباسؓ کو (نماز میں) تکبیر آتی تو وہ (مسجد سے) نکلتے اور خون گودھوتے، اس کے بعد لوٹتے اور جس قدر نماز پڑھ چکے ہوتے، اس پر بناء کرتے۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے جیسا کہ زرقاتی میں ہے۔ اور امام مالکؒ جب یہ فرماتے ہیں کہ فلاں بات مجھے یوں پہنچی ہے تو ان کا یہ فرمانا حجت ہوتا ہے جیسا کہ مقدمہ اعلام السنن میں یہ بحث مذکور ہے۔

فائدہ: اس باب کی بعض احادیث احتیاف پر اور بعض احادیث بنا پر، ال ہیں۔ لہذا احتیاف نے دونوں قسم کی احادیث کو عمل میں لاتے ہوئے اس طرح تطبیق دی ہے کہ جائز دونوں طریقے ہیں البتہ احتیاف (اگر نو دو بارہ پڑھنا) افضل ہے۔ الحمد للہ احتیاف نے احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا اور کوئی حدیث بھی ہمہل نہیں رہی اور یہی احتیاف کی خوبی ہے کہ وہ کوشش کرتے ہیں کہ احادیث کو عمل میں لایا جائے۔ نیز بناء کا جواز خلفاء راشدین کے عمل سے بھی ثابت ہے۔

باب فساد الصلاة بطلوع الشمس في أثنائها

۱۳۷۷: عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: "كُنْتُ مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فِي مَسِيرِهِ مَا لَحْنَا لَيْلَتَنَا حَتَّى إِذَا كَانَ فِي وَجْهِ الصُّبْحِ عَرَسْنَا، فَعَلَبْنَا أَعْيُنَنَا حَتَّى بَزَعَتِ الشَّمْسُ، فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اسْتَقِظَ مِنَّا أَبُو بَكْرٍ، وَكُنَّا لَا نَوْقُظُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَنَابِهِ إِذَا نَامَ حَتَّى اسْتَقِظَ، ثُمَّ اسْتَقِظَ عُمَرُ، فَقَامَ عِنْدَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَعَجَلَ لِيَكْتُمَ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ حَتَّى اسْتَقِظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ وَرَأَى الشَّمْسَ قَدْ بَزَعَتْ فَقَالَ: "ارْتَجِلُوا"، فَسَارَ بَيْنَا حَتَّى إِذَا بَيَضَتِ الشَّمْسُ نَزَلَ فَصَلَّى بَيْنَا الْغَدَاةَ (الحديث)۔ وفي رواية عن قتادة: حتى إذا ارتفعت الشمس۔

۱۳۷۸:۔ وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "لِيَأْخُذَ كُلُّ رَجُلٍ مِنَّا بِرَأْسِ رَاحِلَتِهِ، فَإِنَّ هَذَا نَزِيرٌ قَدْ حَضَرْنَا فِيهِ الشَّيْطَانُ" قَالَ: فَفَعَلْنَا، رَوَاهُ

باب اثنا بطلوة میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا

۱۳۷۷: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ تو (اس میں یہ واقعہ پیش آیا کہ) ہم رات بھر چلے یہاں تک کہ جب صبح ہوئے کہ ہوئی تو ہم نے ایک مقام پر قیام کیا۔ پس وہاں ہمیں بلا اختیار بیدار ہو گئے (اور ہم سوتے رہے) یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پس ہم میں سے سب سے پہلے جو شخص جاگا وہ ابو بکر صدیقؓ تھے۔ اور ہماری عادت یہ تھی کہ جب رسول اللہ ﷺ سوتے ہوئے تو ہم آپ ﷺ کو خواب سے بیدار نہ کرتے تھے یہاں تک کہ وہ خود ہی بیدار ہو جاتے۔ (اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں جگایا) اس کے بعد حضرت عمرؓ جاگے۔ (انہوں نے بھی رسول اللہ ﷺ کو جگایا تو نہیں لیکن) وہ رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہوئے اور تکبیر کہتے اور آواز بلند کرتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے۔ پس جبکہ آپ ﷺ نے سر اٹھایا اور آفتاب کو دیکھا کہ طلوع ہو چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہاں سے چلو پس وہ ہمیں (وہاں سے) لے کر چلے یہاں تک کہ آفتاب سفید ہو گیا۔ تو آپ (سواری سے) اترے اور ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور ابو قتادہؓ کی روایت میں ہے کہ جب آفتاب اونچا ہو گیا (اس وقت نماز پڑھائی)۔

۱۳۷۸:۔ اور ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم میں سے ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی سواری کا سر پکڑے (اور آگے چلے) کیونکہ یہ ایسا مقام ہے جس میں ہمارے پاس شیطان آتی ہے۔ (اور اس کی وجہ سے ہماری

۱۳۷۹۔ حدثنا علی بن معبد قال: ثنا عبد الوہاب بن غطاء قال: أنا یونس بن عبیہ عن الحسن البصری عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ أنه کان فی سفر فنام عن صلاة الصبح حتی طلعت الشمس فامر فأذن ثم انتظر حتی اشتعلت الشمس ثم امر فأقام فصلى الصبح، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱: ۲۳۳)، و سندہ صحیح۔

۱۳۸۰۔ حدثنا ابن مرزوق قال: حدثنا أبو عامر العقدی قال: حدثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن نافع بن جبیر عن أبيه: أن النبي ﷺ كان في سفر فقال: مَنْ يَكْلُونَا اللَّيْلَةَ لَا نِيَامَ حَتَّى الصُّبْحِ؟ فَقَالَ بِلَالٌ: أَنَا فَاسْتَقْبِلْ مَطْلِعَ الشَّمْسِ فَضَرْبَ عَلِيٍّ أَذَانَهُمْ حَتَّى يَقْظَهُمْ حَرُّ الشَّمْسِ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَتَوَضَّأَ وَتَوَضَّأُوا ثُمَّ قَعَدُوا عَيْنَيْهِ ثُمَّ صَلَّوْا كَعَتِي الْفَجْرِ ثُمَّ صَلَّوْا الْفَجْرَ، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" أيضاً وسندہ حسن (۱: ۲۳۴)۔

نماز فوت ہو گئی ہے) ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ کے حکم کی تعمیل کی (اور ہم رواہ ہو گئے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۷۹۔ نیز عمران بن حصینؓ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ (صبح کے وقت) یہاں تک سوئے رہے کہ آفتاب نکل آیا اور صبح کی نماز قضا ہو گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اذان کا) حکم دیا۔ اس پر اذان دی گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (فورا نماز نہیں پڑھی بلکہ) انتظار کیا یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اقامت کا) حکم دیا، اس پر (اقامت کہنے والے نے) اقامت کہی، اس پر آپ ﷺ نے صبح کی نماز (باجاماعت) پڑھی۔ (طحاوی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۳۸۰۔ نافع بن جبیرؓ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج ہمارا پہرہ کون دیکھا اس طرح کہ وہ صبح تک نہ سوئے۔ اس پر حضرت بلالؓ نے عرض کیا کہ میں پہرہ دوں گا۔ اس کے بعد بلالؓ نے مقام طلوع شمس کی طرف رخ کیا (اور پہرہ دوینے لگے) اس کے بعد سب لوگ بے اختیار سو گئے یہاں تک کہ انہیں آفتاب کی گرمی نے بیدار کیا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ نے بھی وضو کیا۔ اور ہمراہیوں نے بھی وضو کیا، اس کے بعد ذرا سی دیر بیٹھے رہے (تاکہ آفتاب اونچا اور روشن ہو جائے) اس کے بعد سب نے صبح کی سنتیں پڑھیں۔ اس کے بعد صبح کی نماز پڑھی (طحاوی) اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۳۸۱: عن عمرو بن عبسۃ رضی اللہ عنہ اَنَّ رَسُولَ اللہ ﷺ قَالَ لَهُ: "صَلِّ الصُّبْحَ، ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ فَلَا تُصَلِّ حَتَّى تَرْتَفِعَ، فَإِنَّمَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ، وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ، ثُمَّ صَلِّ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ، ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، فَإِنَّمَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ" ۱۵
مختصراً، رواه مُسْلِمٌ، كَذَا فِي "الزَيْلَعِيِّ" (۱: ۱۳۲)، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي (بَابِ الْأَوْقَاتِ الْمَكْرُوهَةِ) -

۱۳۸۲: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: قُنَا حَبِيبُ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْطَاطِيُّ قَالَ عَمْرُو بْنُ هَرَمٍ: قَالَ: سُئِلَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ الصَّلَاةِ وَمَوَاقِيتِهَا فَقَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: وَقْتُ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ شُعَاعُ الشَّمْسِ، فَمَنْ غَفَلَ عَنْهَا فَلَا يُصَلِّيَنَّ حَتَّى تَطْلُعَ، وَتَذْهَبَ قُرُونُهَا، فَقَدْ أَذْلَجَ رَسُولُ اللہ ﷺ ثُمَّ عَرَسَ فَلَمْ يَسْتَبْقِظْ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَوْ بَعْضُهَا، فَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى ارْتَفَعَتْ، أَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ فِي "مُسْنَدِهِ" (ص ۳۵۱)، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ

۱۳۸۳: حضرت عمرو بن ہرم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم صبح کی نماز پڑھو اس کے بعد اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے۔ پھر جب آفتاب طلوع ہو جائے تو اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ وہ چاند نہ ہو جائے، کیونکہ وہ شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان طلوع ہوتا ہے (یعنی شیطان اس وقت یا اکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت کفار (جو سورج کو پوجتے ہیں) اسے سجدہ کرتے ہیں (تو وہ سجدہ شیطان کی طرف ہوتا ہے لہذا یہ وقت شیطان کی پریشانی کا ہے اس لئے اس وقت نماز نہ پڑھو) اس کے بعد نماز پڑھو (اجازت ہے) یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ چکو۔ اس کے بعد نماز سے رک جانا تا وقتیکہ آفتاب بالکل غروب ہو جائے۔ کیونکہ آفتاب شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان غروب ہوتا ہے (ہاں معنی کہ اس وقت شیطان بالکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت بھی (آفتاب پرست) کفار اسے سجدہ کرتے ہیں (اس لئے یہ بھی شیطان کی پریشانی کا وقت ہے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور یہ حدیث اوقاتِ مکروہہ کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۴: عمرو بن ہرم سے روایت ہے کہ جابر بن زید سے نماز اور اس کے اوقات کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عباس نماز کرتے تھے کہ صبح کا وقت طلوعِ فجر سے لے کر طلوعِ شمس تک ہے۔ پس جو شخص اس وقت کے اندر صبح کی نماز کسی وجہ سے نہ پڑھ سکے، تو اس کو چاہیے کہ اس وقت تک نماز نہ پڑھے جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے اور اس کی شعاعیں جو ابتدائے طلوع میں ہوتی ہیں فنا نہ ہو جائیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ ایک روز تاریکی شب میں روانہ ہوئے اور آخر شب میں ایک مقام پر چڑھ کر اٹھ کھڑے ہوئے، اس کے بعد سو گئے اور اس وقت تک بیدار نہ ہوئے جب تک کہ کل آفتاب یا اس کا کچھ حصہ طلوع نہ ہو گیا۔ اس

رجال مسلم، وأخرجه النسائي مختصراً، وسكت عنه (۱۰۲:۱)۔

۱۳۸۳۔ عن يزيد بن أبي بكره أنه قال: وأعدنا أبو بكره إلى أرض له، فسبقنا إليها فأتيناها ولم يُصلِّ العصر، فوضع رأسه فنام، ثم استيقظ وقد غيّرت الشمس فقال: أصليت العصر؟ قلنا: لا قال: ما كنت أنتظر غيركم، فانهل عن الصلاة حتى غابت الشمس، ثم صلاتها، ذكره في "المعتمر من المختصر" (۴۴:۱) من "مشكل الآثار" بغير سند، وقال الحافظ في "الفتح" (۴۸:۲): وصح عن أبي بكره وكعب بن عجرة المنع من صلاة الفرض في هذه الأوقات، وهذا يدل على صحة ما أخرجه الطحاوي عن أبي بكره۔

۱۳۸۴۔ عن محمد بن أبي حرملة أن ابن عمر رضي الله عنه قال وقد أتني بجنادة بعد صلاة الصبح بعلس: إما أن تصلوا عليها، وإما أن تتركوها حتى ترتفع الشمس، أخرجه مالك في "الموطأ" كما في "الفتح" (۱۵۳:۲)۔

کے بعد آپ ﷺ نے اس وقت تک نماز نہ پڑھی جب تک کہ آفتاب اونچا نہ ہو گیا۔ اس کو طحاوی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔ اور نسائی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس پر کام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۱۳۸۳۔ یزید بن ابی بکرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو بکرؓ نے اپنی ایک زمین پر ملنے کا وعدہ کیا اور وہ وہاں ہم سے پہلے پہنچ گئے۔ اس کے بعد ہم ان کے پاس پہنچے۔ انہوں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی تھی اور وہ سر رکھ کر سو گئے تھے اس کے بعد وہ ایسے وقت بیدار ہوئے کہ سورج کی حالت بدل چکی تھی۔ جب انہوں نے فرمایا کہ کیا تم نے عصر کی نماز پڑھ لی؟ ہم نے کہا کہ نہیں۔ انہوں نے کہا کہ مجھے بھی تمہارا اسی انتظار تھا (اور تمہارے انتظار میں میں نے بھی نماز نہیں پڑھی) اس کے بعد انہوں نے نماز میں تاخیر کی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا۔

اس کے بعد انہوں نے عصر کی نماز پڑھی۔ اس کو معتمر میں باسند کے روایت کیا ہے۔ اور حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ ابو بکرؓ اور کعب بن جراحؓ سے ان اوقات میں فرض نماز سے منع کرنا صحیح طریق ہے، یہ دلیل ہے اس کی کہ طحاوی نے جو ابو بکرہ کی روایت بیان کی ہے وہ صحیح ہے۔

۱۳۸۴۔ محمد بن ابی حرملہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے اسی حالت میں کہ ان کے پاس صبح کے وقت روشنی سے پہلے فجر کی نماز کے بعد جنازہ لایا گیا تھا، یہ فرمایا کہ یا تو اس پر ابھی نماز پڑھ لویا آفتاب کے اونچا ہونے تک موقوف رکھو۔ اس کو مالک نے نو طحاویں روایت کیا ہے۔ جیسا کہ فتح الباری میں مذکور ہے۔

۱۳۸۵۔ عن میمون بن مہران قال: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَكْرَهُ الصَّلَاةَ عَلَى الْجَنَازَةِ إِذَا طُلِعَتِ الشَّمْسُ وَحِينَ تَغْرُبُ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَه الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۱۵۳:۲)، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ۔

۱۳۸۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ: ثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَأَلْتُ الْحَكَمَ وَحَمَّادًا عَنِ الرَّجُلِ يَتَأَمَّرُ عَنِ الصَّلَاةِ فَيَسْتَقِظُ، وَقَدْ طُلِعَتِ الشَّمْسُ، قَالَا: لَا يُصَلِّي، حَتَّى تَنْهَبِطَ الشَّمْسُ، رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ" (۲۳۴:۱) وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

باب إذا أحدث في القعدة الأخيرة

بعد ما جلس قدر التشهد فقد تمت صلاته

۱۳۸۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَحْدَثَ الرَّجُلُ وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ"، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: لَيْسَ بِإِسْنَادٍ كَرِهْتُمْ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے چنانچہ اس کو ابن حجر نے فتح الباری میں بیان کیا ہے اور اس کی سند ان کے قاعدہ صحیح یا حسن ہے۔

۱۳۸۸۔ شُعْبَةُ کہتے ہیں کہ میں نے حکم اور حماد سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جو سوتا رہے اور صبح کی نماز نہ پڑھ سکے اور ایسے وقت بیدار ہو کہ آفتاب نکل آیا ہو تو ان دونوں نے کہا کہ اس وقت تک قضاء نہ پڑھے جب تک کہ (آفتاب اونچا نہ ہو جائے اور) دھوپ نہ پھیل جائے۔ اس کو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ کا فرمان کہ "جو وقت پر نماز پڑھنا بھول جائے یا وہ سویا رہے اور نماز کا وقت نکل جائے تو جب بھی اسے وہ نماز پڑھنے کی ضرورت پڑے" اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قضاء میں جلدی کی جائے (اس لئے احناف کے نزدیک بغیر عذر کے تاخیر کرنا کبیرہ گناہ ہے) لیکن اس کے باوجود طلوع شمس کے وقت آپ ﷺ کا قضاء کو مؤخر کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ وقت فرض نماز کے قابل نہیں لہذا اگر اثناء نماز میں سورج طلوع ہو جائے تو بعض فرض اس غیر صالح وقت میں واقع ہوگا اس بنا پر اس فرض نماز کے فساد کا حکم لگایا جائے گا۔ نیز ان تمام احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تاخیر فی القضاء کراہیت زمانیہ کی وجہ سے کی گئی۔

باب قعدہ اخیرہ میں قدر تشہد بیٹھنے کے بعد وضو توڑ دینے سے نماز ہو جاتی ہے

۱۳۸۹۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی سلام سے پہلے وضو توڑ دے

إسناده بذلك، و فی "النیل" (۴: ۲۰۰): و إنما أشار إلى عدم قوة إسناده؛ لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي، وقد وثقه غير واحد، منهم زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري، و قال يعقوب بن سفيان: لا بأس به، وقال ابن معين: ليس به بأس - قلت: فالحديث حسن، و قد مر في باب عدم افتراض الصلاة والتسليم -

۱۳۸۸ سنن علي رضي الله عنه قال: إذا جلس بقدار التشهد ثم أخذت فقد تم صلاته -

رواه البيهقي في "السنن" و إسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۵۱)، و قد مر أيضاً، و هذا الأثر مؤيد للحديث المرفوع؛ لأنه ليس مما يدرك بالرأي، فله حكم الرفع -

بحالکہ وہ اپنی نماز کے آخر میں بیٹھ چکا ہے تو اس کی نماز ہو گئی۔ (ابوداؤد و ترمذی)

اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد ٹھیک نہیں ہے۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ ترمذی نے اپنے قول میں اس کی سند کی قوی نہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ اس کی سند میں عبد الرحمن بن زیاد بن أنعم الإفريقي ہے، حالانکہ اس کو چند ائمہ فقہاء نے ثقہ کہا ہے جن میں سے زکریا ساجی اور احمد بن صالح مصری بھی ہیں اور یعقوب بن سفیان نے کہا ہے کہ اس میں کوئی خطرہ کی بات نہیں اور ابن معین نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ مؤلف فرماتے ہیں کہ جب ائمہ نے اس کی توثیق بھی کی ہے تو یہ حدیث حسن ہے اور یہ حدیث درود و سلام کے فرض نہ ہونے کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۸: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب مقدار تشہد بیٹھ چکے اور وضو توڑ دے تو نماز پوری ہو جائے گی۔ اس کو تنقیحی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (آثار السنن) یہ روایت بھی گزر چکی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ فتویٰ حدیث عبد اللہ بن عمرؓ کی تائید کرتا ہے کیونکہ یہ حکم مدزک بالرائے نہیں اس لئے حکم میں مثل مرفوع کے ہے۔

فائدہ: باب تعدد اخیرہ کی فرضیت اور صلوة و سلام کی عدم فرضیت پر کلام پہلی جلد میں گزر چکا ہے۔ وہیں اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔ نیز فریق ثانی کا تحلیلہا التسلیم سے سلام کی فرضیت پر استدلال کرنا غلط ہے کیونکہ خود انکی حدیث کے راوی حضرت علیؑ کا اپنا عمل اور فتویٰ اس کے خلاف ہے لہذا تحلیلہا التسلیم سے زیادہ سے زیادہ وجوب ظنی ثابت ہوگا اور ہم احناف اس کے قائل ہیں کہ بھول کر سلام نہ کہنے والے پر جعدہ سجدہ اور عمداً چھوڑنے والے پر اعادہ صلوة واجب ہے اور اگر وہ نہ لوٹائے تو فرض اس کے فومہ سے ساقط ہو جائے گا البتہ ایسا کرنا برا ہے (فتاویٰ شامی) نیز تحلیلہا التسلیم اخبار آحاد سے ہے جو فرضیت کے اثبات کے لئے ہمارے نزدیک کافی نہیں۔

باب فساد الصلاة بکلام الناس مطلقاً

۱۳۸۹۔ عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال: بَيْنَمَا أَنَا أَصَلُّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ إِذْ غَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، فَقُلْتُ: يَزَحْمُكَ اللَّهُ، فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ، فَقُلْتُ: وَأَنْتَ كُلُّ أَمْنَاءٍ! مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ؟ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يَضْمِنُونَنِي لِكُنِّي سَكْتُ، فَلَمَّا صَلَّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَانِي هُوَ وَأَمَى مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنِّهُ، فَوَ اللَّهُ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي ثُمَّ قَالَ: "إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَضْلَعُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ، إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ"، أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثُ، رواه مسلم (۱: ۲۰۳)۔

۱۳۹۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں کلام ناس مطلقاً مقصود نماز ہے

۱۳۸۹۔ حضرت معاویہ بن الحکم سلمیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک ایک شخص کو چھینک آئی جس پر میں نے یرحمک اللہ کہا۔ تو مجھ پر لوگوں کی نظریں پڑنے لگیں۔ تب میں نے (متعجب ہو کر) کہا کہ کیا بات ہے، تم مجھے کیوں دیکھتے ہو (میں نے کیا برا کیا۔ یرحمک اللہ ہی تو کہا ہے) اس پر وہ اپنی رانوں پر ہاتھ مارنے لگے۔ تو جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں (تو گویا میری سمجھ میں نہیں آئی) غر میں خاموش ہو گیا۔ پس جب کہ رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو قربان ہوں آپ ﷺ پر میرے ماں باپ، میں نے اس سے پہلے کوئی معلم آپ ﷺ سے بہتر تعلیم دیئے والا دیکھا نہ اس کے بعد۔ چنانچہ نہ آپ ﷺ نے مجھے ڈانٹا نہ چلا۔ اور نہ مجھے مارا اور نہ برا جھلا کہا (بلکہ ضبط فرمایا) اس کے بعد فرمایا کہ میاں! یہ نماز جو ہے اس میں کوئی بات لوگوں کی گفتگو کی قسم سے (کسی طرح) ٹھیک نہیں (نعمدانہ سوال نہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے اور نہ کسی اور غرض سے) کیونکہ نماز تو صرف تسبیح اور تکبیر اور قرأت قرآن (اور جو ان کے مشابہ ہیں ان) کا نام ہے۔ کچھ ایسا ہی آپ ﷺ نے فرمایا۔ (یعنی گو الفاظ یہ نہ ہوں مگر مضمون یہی تھا) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کلام ناس مطلقاً (خواہ نعمدانہ یا نسیانہ، اصلاح صلوٰۃ کیلئے ہو یا کسی اور غرض کے لئے ہو کیونکہ شیء بمرکب تحت اللفظی عموم کا فائدہ دیتا ہے) منافی صلوٰۃ اور مطلق صلوٰۃ ہے۔

۱۳۹۰۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم نماز کے اندر رسول اللہ ﷺ کو سلام کرتے اور آپ ﷺ ہم کو جواب دیتے تھے۔ (ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ) پس جب ہم نجاشی کے پاس سے (مدینہ) واپس آئے اور ہم نے

فَيَرُدُّ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ !
كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا، فَقَالَ: "إِنْ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ
(٢٠٤:١) ، وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ (١٨١:١) فِيهِ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ يُخَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ، وَإِنَّهُ قَدْ
أَخْبَرْتُ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ" اهـ، وَلِلصَّحَاوِيِّ (٦٦١:١) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ: "وَأَنْ
مِمَّا أَخَذْتُ قَضَى أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ" اهـ، وَفِي رِوَايَةِ كَلْثُومِ الْخِرَازِيِّ: "إِلَّا بِذِكْرِ
اللَّهِ وَمَا يَنْبَغِي لَكُمْ، فَتَقُومُوا لِلَّهِ قَبِيلَيْنِ"، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ اهـ، ذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي
"الْمَقَرَّ" (٥٩:٣) -

١٣٩١- عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال: كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ، يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ
وَيُخَوِّلُ جَنْبَهُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى تَنَزَّلَتْ: ﴿وَقَوْمًا لَّهُ قَانِنِينَ﴾، فَأَمْرًا بِالسُّكُوتِ وَنَهْيًا عَنِ
الْكَلامِ، رواه مسلم (٢٠٤: ١).

(نسب مائت سابقہ) آپ کو سلام کیا (جبکہ آپ ﷺ نماز میں تھے) تو آپ نے ہمیں جواب نہ دیا۔ اس پر ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پہلے تو جب ہم سلام کرتے تو آپ ﷺ (نماز میں ہونے کے باوجود) ہمیں جواب دیتے (لیکن اس مرتبہ کیا بات ہے کہ آپ نے جواب نہیں دیا) آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں مشغولی ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نساہی نے یہ مضمون بڑھایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ وہ جو نیا حکم چاہے جاری فرمائے۔ چنانچہ اس نے نماز کے متعلق یہ نیا حکم دیا ہے کہ نماز میں گفتگو نہ کی جائے۔ اور طحاوی نے صحیح سند سے یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ بخلاف نئے احکام کے ایک یہ ہے کہ اس نے حکم دیا ہے کہ نماز میں گفتگو نہ کرو اور فتح الباری میں مکتوب خراسانی کی روایت سے یہ مضمون ہے کہ سوائے خدا کی یاد اور ان باتوں کے جو (بحیثیت نمازی ہونے کے) تمہیں شایاں ہیں اور کوئی کلام نہ کرو اور خدا کے سامنے خاموش کھڑے رہو، ہم کو سکوت کا حکم کیا گیا۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلامِ ناس کا منافی صلوٰۃ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۱۔ حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (چوتھے) نماز میں بات چیت کر لیتے تھے۔ یعنی آدمی اپنے پاس والے شخص سے نماز میں بات کر لیتا تھا یہاں تک کہ آیت قوموا للہ فانتین نازل ہوئی۔ اور ہم کو سکوت کا حکم کیا گیا اور گفتگو سے روک دیا گیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلامِ ناس کا منافی نماز ہونا ثابت ہوتا ہے۔ الغرض ہمارے نزدیک سوا کلامِ ناس بھی معصیہ صلوٰۃ ہے، باقی شوافع کا یہ مسئلہ کہ ابنِ ماجہ میں ایک حدیث میں حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ان اللہ وضع عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرہوا علیہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث رفعِ اثم پر محمول ہے یعنی آخرت میں گناہ نہیں ہوگا۔ باقی دنیا میں اس پر حکم

۱۳۹۲۔ حدثنا یونس ثنا سفیان عن أبی حازم عن سهل بن سعد رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: "مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَالتَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ" أخرجه الطحاوی (۲۵۹:۱) ، ورجاله رجال الصحيح، وأخرجه الشيخان مطولا، كما في "آثار السنن" (۱۳۸:۱)۔

۱۳۹۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ" رواه الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "فِي الصَّلَاةِ" (آثار السنن ۱: ۱۳۸)۔

مرب ہوگا جیسا کہ قتلِ خطاء میں کفارہ لازم ہے، نیز قرآن پاک کی آیت وقوموا للہ قانتین سے بھی یہی مراد ہے کہ کلامِ ناس سے سکوت اختیار کیا جائے لہذا ترکِ کلامِ الناس فرائضِ نماز میں سے ہے اور قطعی ہے لہذا اس کو منسوخ کرنے کے لئے قطعی دلیل ضروری ہے جبکہ جوازِ کلام کے قائلین کے پاس قطعی دلائل (اخبارِ آحاد) ہیں پس وہ احناف کے دلائل کے لئے مانع نہیں بن سکتے اور یہی حال ذوالیدین کے قصہ کا ہے کہ وہ بھی خبر واحد ہے لہذا اس سے امام مالک کا استدلال کرنا اور اصلاحِ صلوٰۃ کے لئے کلامِ ناس کو جائز قرار دینا صحیح نہیں ہے، نیز ذوالیدین کا قصہ حکایتِ فعل ہے جس میں مومن نہیں ہوتا جب کہ احناف کے دلائل قوی ہیں جو قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نیز حضرت عمرؓ ذوالیدین کے واقعہ کے شاہد ہیں لیکن جب حضور ﷺ کی وفات کے بعد اس قسم کا واقعہ آپ کو پیش آیا تو آپؐ نے ذوالیدین والے واقعہ کے خلاف عمل کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ ذوالیدین احادیثِ منع سے منسوخ ہے (مطحاوی ج ۱ ص ۳۴۸)

۱۳۹۲۔ حضرت کل بن سعد سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو نماز میں کوئی واقعہ پیش آئے اس کو چاہئے کہ سبحان اللہ کہے (اور ہاتھ پر ہاتھ نہ مارے) کیونکہ ہاتھ پر ہاتھ مارنا عورتوں کے لئے ہے اور تسبیح مردوں کے لئے۔ اس کو مطحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور بخاری و مسلم نے اس کو تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے۔

۱۳۹۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے۔ اور تصفیق (یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا) عورتوں کے لئے۔ اس کو بیہات نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے حضرات نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی بڑھایا ہے۔ (یعنی نماز میں تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تصفیق عورتوں کے لئے) (آثار السنن)۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں اصلاحِ صلوٰۃ کے لئے بھی کلامِ منافی صلوٰۃ ہے۔ ورنہ تصفیق و تسبیح کا قانون بے کار ہوتا ہے نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصلاحِ صلوٰۃ کے لئے مرد تسبیح پڑھے اور عورت ہاتھ پر ہاتھ مارے۔

باب أن الإشارة المفهومة بغير اللسان لا تقطع الصلاة كالإشارة بالسلام ونحوه ولكنها تكره من غير حاجة

۱۳۹۴- عن جابر رضي الله عنه قال : أرسلني رسول الله ﷺ وهو مُنْطَلِقٌ إِلَى نِسِي الْمُصْطَلِقِ ، فَاتَيْتُهُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى بَعِيرِهِ ، فَكَلَّمْتُهُ - فَقَالَ لِي بِيَدِهِ هَكَذَا ، وَأَوْمَأَ زُهَيْرٌ بِيَدِهِ ثُمَّ كَلَّمْتُهُ فَقَالَ لِي هَكَذَا وَأَوْمَأَ زُهَيْرٌ أَيْضًا بِيَدِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَأَنَا أَسْمَعُهُ يَقْرَأُ يُؤْمِنِي بِرَأْسِهِ ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ مَا فَعَلْتَ فِي الَّذِي أَرْسَلْتُكَ لَهُ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَكَلِمَكَ إِلَّا أَنِّي كُنْتُ أَصَلِّي ، الْحَدِيثُ ، رواه مسلم (۲۰۴:۱) ، وَنَفِظَهُ عِنْدَ الْحَارِثِ : فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي مَا أَلِدْتُ أَغْلُمُ بِهِ ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي أَشَدُّ مِنَ الْمَرَّةِ الْأُولَى ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيَّ ، فَقَالَ : "أَنَا مَنَعْنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ أَنِّي كُنْتُ أَصَلِّي" الْخ ، قَالَ الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۶۹:۳) : فَوَلَّاهُ : ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ

باب۔ نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مفسد صلاۃ نہیں ہے
بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۳۹۴- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نبی المصطلق کو تشریف لے جاتے ہوئے ایک کام کو بھیجا، پس میں ایسی حالت میں واپس ہوا کہ آپ اپنے اونٹ پر نماز پڑھ رہے تھے۔ پس میں نے آپ ﷺ سے بات کی تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے ہوں اشارہ کیا۔ اس موقع پر زہیر راوی نے ہاتھ سے اشارہ کر کے اس اشارہ کی کیفیت بیان کی، اس کے بعد میں نے دوبارہ (کلام) کیا (جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اشارہ کا مطلب نہ سمجھے تھے) تب آپ ﷺ نے چھریوں اشارہ کیا۔ اس مقام پر زہیر نے بھی اپنے ہاتھ سے زمین کی طرف اشارہ کیا۔ اور میں آپ ﷺ کو پڑھتے ہوئے سنتا تھا۔ آپ ﷺ سر سے اشارہ کرتے تھے پس جب آپ ﷺ (نماز سے) فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے جس کام کے لئے تمہیں بھیجا تھا، تم نے اس کے متعلق کیا کیا۔ اب تک جو میں نے کچھ نہیں کہا تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ مجھے تم سے بات کرنے سے اور کوئی چیز مانع نہ تھی۔ پھر اس بات کے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کے یہاں جابرؓ کے الفاظ یہ ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے آپ کو سلام کیا، اس کا آپ نے جواب نہیں دیا۔ اس سے میرے دل میں وہ بات واقع ہوئی جس کو خدا ہی خوب جانتا ہے (یعنی شاید حضور ﷺ مجھ سے ناراض ہیں) اس کے بعد میں نے دوبارہ آپ ﷺ کو سلام کیا، اس کا بھی آپ ﷺ نے جواب نہ دیا۔ اب کے میرے دل میں پہلے سے بھی سخت بات واقع ہوئی۔ اس کے بعد میں نے تیسری مرتبہ سلام کیا۔ تو آپ ﷺ نے

قَرَأَ عَلَيَّ، أَيْ يُعَذُّ أَنْ فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ ۖ اھ۔ قلت: يدل عليه ما أخرجه الطحاوی (۲۶۴:۱) سندہ، وفي آخره: فَلَمَّا سَلَّمَ رَدَّ عَلَيَّ ۖ اھ۔

۱۳۹۵ھ عن أم سلمة رضي الله عنها في الركنين بعد العصر قالت: فازسلت إليه الجارية، فقلت: فوبني بحنبه قولي له: تقول لك أم سلمة: يا رسول الله! سمعتك تنهى عن هاتين وراك تصليهما، فإن أشار بيده فاستأخرني عنه، ففعلت الجارية، فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرفت قال يا ابنة أبي أسية سألت عن الركنين بعد العصر الحديث أخرجه البخاري (۸۵:۲) واللفظ له ومسلم وآخرون۔

۱۳۹۶ھ عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: خرج إلينا رسول الله ﷺ فقال: "ما لي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب خيل شمس، أسكنوا في الصلاة" أخرجه مسلم (۱۸۱:۱)۔

باب دیا (اسلئے کہ اب کی مرتبہ نماز سے فارغ ہو چکے تھے) اور آپ ﷺ نے فرمایا۔ مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے صرف اس بات نے روکا تھا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا (ناراضگی وغیرہ اس کا منشا نہیں تھا)۔
فائدہ: نماز کے اندر آپ ﷺ کے اشارہ کرنے سے، جس کا مقصد ان کو یہ سمجھانا تھا کہ ابھی خاموش رہو میں نماز پڑھ رہا ہوں، ظاہر ہوتا ہے کہ ایسے اشارے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

۱۳۹۵ھ حضرت ام سلمہؓ سے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے باب میں روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے پاس لوٹ کر کو بیجا۔ اور اس سے یہ کہہ دیا کہ تو آپ ﷺ کے پاس کھڑی ہونا اور یہ کہنا کہ یا رسول اللہ ﷺ ام سلمہؓ عرض کرتی ہیں کہ میں نے آج کو ان دو رکعتوں سے منع کرتے ہوئے سنا ہے۔ حالانکہ آپ ﷺ انہیں پڑھتے ہیں۔ (آیا حکم سابق منسوخ ہو گیا یا اور کوئی بات ہے)۔ اب اگر وہ ہاتھ سے اشارہ کریں تو تو ان کے پاس سے ہٹ جانا۔ چنانچہ لوٹ کر یہ ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے ہاتھ سے اشارہ کیا جس پر وہ لوٹ کر آپ ﷺ کے پاس سے ہٹ گئی۔ پس جب آپ ﷺ واپس ہوئے تو فرمایا کہ اسے ابو امیہ کی بیٹی اتونے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کی بابت دریافت کیا تھا۔ اس کو بخاری ومسلم اور دوسرے حضرات نے روایت کیا ہے اور الفاظ مذکورہ بخاری کے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی اشارہ کا مقصد صلوات نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۶ھ حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے (اور دیکھا کہ ہم سلام بھیج رہے وقت سلام کے ساتھ ساتھ ہاتھ بھی اٹھاتے ہیں) تو آپ نے فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں ہم بلانے والے گھوڑوں کی دھنوں کی طرح ہاتھ اٹھاتے دیکھتا ہوں (ایسا مت کیا کرو بلکہ) نماز میں ساکن رہا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۹۷۔ وَعَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فُكِّنَا إِذَا سَلَّمْنَا قُلْنَا بَايَدَيْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ، فَنَظَرَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "مَا شَأْنُكُمْ تَسْمُرُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ؟ إِذَا سَلَّمْتُمْ أَحَدَكُمْ فَلْيَتَلَفَّتْ إِلَى صَاحِبِهِ، وَلَا يُؤْبِسْ بِيَدِهِ"، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۸۱) أَيْضًا، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْجَانِبَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "عَلَامٌ تُؤْمُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ؟ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِجْذِهِ ثُمَّ يُسَلِّمَ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ"، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا۔

فائدہ: چونکہ یہ اشارہ بلا ضرورت تھا اس لئے آپ نے اس سے روکا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔

۱۳۹۸۔ نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو ہماری عادت تھی کہ جب ہم سلام پھیرتے تو (زبان کے ساتھ) اپنے ہاتھوں سے بھی السلام علیکم، السلام علیکم کہتے (اس لئے ہم نے اس وقت بھی ایسا ہی کیا) پس رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دیکھا اور فرمایا کہ تمہیں کیا ہوا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں اشارہ کرتے ہو جیسے وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دیش ہوں۔ تم کو چاہیے کہ جب کوئی تم میں سے سلام پھیرے تو صرف اپنے ساتھی کی طرف ملتفت ہو اور ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ نیز ایک روایت میں ان سے یوں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو (سلام پھیرتے وقت) السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے اور (سلام پھیرنے والا) اپنے ہاتھ سے دونوں طرف (دائیں بائیں) اشارہ بھی کرتا۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں کیوں اشارہ کرتے ہو جیسے کہ وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دیش ہوں، تم میں سے ہر ایک کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے رہے، اس کے بعد دائیں بائیں اپنے بھائی کو سلام کرے۔ اس کو بھی مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نیز جب انتہائے صلوات میں اشارہ بالسلام ممنوع ہے تو انتہاء صلوات میں بطریق اولیٰ اشارہ بالید لرحمۃ اللہ ممنوع ہوگا پس نماز میں سلام کا جواب ہاتھ کے اشارہ سے دینا بھی ممنوع ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔ نیز یہ حدیث قولی حکم کلی صریح ہے اس بات میں کہ نماز میں سلام کے لئے اشارہ منع ہے۔ باقی وہ روایات جن میں ہاتھ کے ساتھ اشارے سے سلام کا جواب دینا ثابت ہوتا ہے وہ ایک واقعہ کی حکایت ہے جس میں عموم نہیں ہوتا لہذا احادیث احناف قولی ہونے کی بنا پر فعلی احادیث سے راجح ہیں۔ اور ان حرمت والی اباحت والی احادیث کی تاریخ مجہول ہے لہذا محرم احادیث راجح ہوں گی۔

باب عدم فساد الصلاة بفهم المصلي ما يقال له

و جواز الكلام معه عند الحاجة

۱۳۹۸۔ عن خوات بن جبير رضى الله عنه قال: كُنْتُ أَصَلِّي وَأِذَا رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي يَقُولُ: حَفَّتْ قَانُ لَنَا إِلَيْكَ حَاجَةٌ فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، رواه الطبراني في "الكبير"، وفيه عبد الله بن زيد بن أسلم ضعفه ابن معين وغيره، ووثقه أبو حاتم ومعين بن عيسى، وقال أبو داود: هو أمثل من أخيه (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۴)، و في الباب عن أم سلمة في تركعتين بعد العصر، وقد مر أنفاً.

باب عدم فساد الصلاة بالبكاء من الخشية ونحوها

۱۳۹۹۔ عن عبد الله بن الشخير رضى الله عنه: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِنَا وَفِي صَدْرِهِ أَرْبُزٌ هُوَ صَوْتُ الْفَقْرِ إِذَا غَلَّتْ - كَأَزِيرِ الْجُحْلِ مِنَ الْبُكَاءِ، رواه أبو داود

باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے بضرورت

کوئی بات کہنا جائز ہے

۱۳۹۸۔ حضرت خوات بن جبير ہے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک شخص میرے پیچھے سے یہ کہنے لگا کہ تمہارا منقرضہ کرکيوں کہ میں آپ سے کام ہے، میں نے منہ پھیر کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اس کی سند میں عبد اللہ بن زید بن اسلم ہے۔ جس کو ابن معین وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابو حاتم اور معین بن عیسیٰ نے توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ وہ اپنے بھائی سے بہتر ہے (مجمع الزوائد) اور اس باب میں ام سلمہؓ سے بھی عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے متعلق روایت ہے اور وہ منقرضہ گزر چکی ہے۔

تاکد: اس سے مضمون باب یوں ثابت ہوتا ہے کہ لوہڑی نے آپ ﷺ سے محلت نماز کلام کیا۔ اور آپ ﷺ نے اسے سمجھا اور اشارہ سے جواب دیا اور باوجود اس کے نماز پر کوئی اثر نہ پڑا اور نہ آپ ﷺ نے نماز کے بعد اسے منع کیا کہ نماز پڑھنے والے سے بات نہیں کرنی چاہیے۔ اور اس حدیث کے دوسرے صحیح شواہد بھی ہیں جو بخاری ج ۱ ص ۹۵ اور مسلم ج ۱ ص ۷۹ میں حضرت عائشہؓ سے امامت ابوبکرؓ کے سلسلے میں مروی ہیں۔

باب خدا کے خوف سے یا اس کے مثل دوسرے سبب سے نماز میں رونامفسد نماز نہیں ہے

۱۳۹۹۔ حضرت عبد اللہ بن الشخيرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو میں ایسی حالت میں ہمیں نماز پڑھاتے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کے سینہ میں رونے کے سبب ایسی آواز تھی جیسے بانڈی پکے میں ہوتی ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی نے اور

والنسائی والترمذی فی "الشمائل" و إسناده قوى ، و صححه ابن خزيمة و ابن حبان و الحاكم، و وہم من زعم أن مسلماً أخرجه (فتح الباری ۲: ۱۷۳)۔

۱۴۰۰۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا كَانَ فِينَا فَارِسٌ يَوْمَ بَدْرٍ غَيْرَ الْمُقْدَادِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَنَا فِينَا إِلَّا نَابِئُ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ- يُصَلِّي وَيَبْكِي حَتَّى أَصْبَحَ، رواه ابن خزيمة في "صحيحه" (الترغيب ۲: ۸۷)، و ابن حبان في "صحيحه" (نيل ۲: ۲۲۰)۔

۱۴۰۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ: سَمِعْتُ نَسِيجَ عَمْرٍو وَأَنَا فِي آخِرِ الصُّفُوفِ يَقْرَأُ: إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ الْآيَةَ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۹۹: ۱) تعليقا، و وصله سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن إسماعيل بن محمد بن سعد سمع عبد الله بن شداد بهذا وزاد: فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ مِنْ طَرِيقِ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نُحَيْلٍ (فتح الباری ۲: ۱۷۲)۔

۱۴۰۲۔ عَنْ غَائِثَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ: مُرُّوا تَرْمِذِي نَ فِي شَكْلِ مِ رَوَايَتِ كِیَا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔ اور ابن خزيمة، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری) اور جس نے یہ کہا کہ اسے مسلم نے روایت کیا ہے اسے دھوکا دیا ہے۔

۱۴۰۰۔ حضرت طلحہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم میں غزوہ بدر میں سوائے مقداد کے اور کوئی گھوڑے پر سوار نہ تھا، ایک واقعہ تو یہ ہے اور دوسرا واقعہ یہ ہے کہ رات کے وقت ہم سب سوئے تھے سوائے رسول اللہ ﷺ کے کہ وہ درخت کے نیچے نماز پڑھ رہے تھے اور رو رہے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اسی حالت میں صبح کر دی۔ اس کو ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (ترغیب) اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اسے روایت کیا ہے۔ (نیل)

۱۴۰۱۔ عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے رونے کی آواز ایسی حالت میں سنی کہ میں آخر صف میں تھا۔ اور وہ: إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ پڑھ رہے تھے۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے اور سعید بن منصور نے اس کو موصولاً روایت کیا ہے اور یہ بڑھایا ہے کہ یہ واقعہ صبح کی نماز میں ہوا اور ابن منذر نے عبید بن عمیر کی روایت سے اسی کے مثل روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۰۲۔ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض وفات میں فرمایا کہ ابو بکرؓ سے کہو کہ وہ نماز پڑھائیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس پر عرض کیا کہ ابو بکر صدیقؓ جب آپ ﷺ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کے سبب لوگوں کو قراوت نہ سانسکیں گے۔ اس لئے آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ انہیں کے الفاظ ہیں۔

تَبْكُرُ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ، قَالَتْ غَائِبَةٌ: قُلْتُ لَهُ: إِنَّ أَبَاكَ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ غَمْرًا، الْحَدِيثُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ (۲: ۹۹)۔

باب حکم التنحنح والنفخ فی الصلاة

۱۴۰۳ھ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يُحْشَى أَنْ يَكُونَ النَّفْخُ كَلَامًا، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (نیل الأوطار ۲: ۲۱۹)، وَرَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي "سَنَنِهِ" عَنْهُ بِلَفْظٍ: "النَّفْخُ فِي الصَّلَاةِ كَلَامٌ"، كَمَا فِي "النَّيْلِ" أَيْضًا (۲: ۲۱۸)، وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" عَنْهُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ بِلَفْظٍ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، وَرَوَى عَنْهُ أَيْضًا بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَنَّهُ قَالَ: "النَّفْخُ فِي الصَّلَاةِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ"، (عمدة القاری ۳: ۷۲۶)۔

فائدہ: قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ رونا مطلقاً مقید صلوٰۃ ہو خواہ آخرت کی وجہ سے رونا ہو یا کسی دنیاوی سبب سے، لیکن چونکہ ان روایات سے رونے کا مقید صلوٰۃ نہ ہونا ثابت ہوتا ہے خواہ آواز ہو جیسا کہ حضرت عمرؓ کے رونے کی روایت میں مصرع ہے یا بلا آواز جیسا کہ دوسری روایت سے ظاہر ہے اس لئے احناف نے قیاس کو ترک کر کے حدیث پر عمل کرتے ہوئے یہ حکم لگایا ہے کہ آخرت کے سبب سے رونا مقید صلوٰۃ نہیں لیکن چونکہ یہ رونا جو ان احادیث میں مذکور ہے ظاہر ہے کہ امر آخرت سے متعلق تھا اور کسی دنیاوی سبب سے نہ تھا۔ اس لئے عنوان باب میں "خدا کے خوف اور اس کی مثل" کی قید لگائی گئی اس لئے کسی دنیاوی سبب سے نماز میں رونا جائز نہیں بلکہ مقید صلوٰۃ ہے۔

فائدہ: قرآن کی آیت وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَةُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًا (ترجمہ: جب ان پر رب رحمن کی آیات پڑھی جاتی ہیں وہ روتے ہوئے عاجزی کرتے ہوئے گر پڑتے ہیں۔) سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ (آخرت کے سبب سے) نماز میں رونا جائز ہے۔

باب نماز میں کھنکارنے اور پھونک اور پھونکا ر مارنے کے حکم میں

۱۳۰۳ھ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ اندیشہ کرتے تھے کہ (نماز میں) پھونک مارنا (کلام) (اور مقید نماز) ہو۔ اسکو پہنچنے نے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔ (نیل) اور سعید بن منصور نے اسکو اپنی سنن میں بدیں عنوان روایت کیا ہے کہ نماز میں پھونک مارنا کلام ہے (نیل) اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں جید سند سے اس کو سعید بن منصور کے الفاظ سے روایت کیا ہے، نیز ان سے باسناد صحیح روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا نماز کو توڑ دیتا ہے۔ (عمدة القاری)

فائدہ: اس حدیث سے پھونک کا مقید صلوٰۃ ہونا معلوم ہوتا ہے مگر حمل اس کا یہ ہے کہ پھونک آواز کے ساتھ ہو اور اس سے کم از کم دو حروف پیدا ہوتے ہوں اور مثلاً اس کا امر دنیوی ہو (مثلاً کسی درد یا مصیبت کی وجہ سے ہو) کیونکہ اگر بلا آواز کے ہو یا آواز

۱۴۰۴ھ وکیع عن سفیان عن الحسن بن عبید اللہ عن أبی الضحی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: أَلْتَفَخُ فِي الصَّلَاةِ كَلَامٌ، كَذَا فِي "الْمَدُونَةُ الْكُبْرَى" (۱: ۱۰۲) لِمَالِكٍ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔

۱۴۰۵ھ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ الْكُسُوفِ: فَجَعَلَ (النَّبِيُّ ﷺ) يَنْفَخُ فِي آخِرِ سُجُودِهِ بَيْنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَ يَبْكِي، وَيَقُولُ: "أَلَمْ تَعَذِّنِي هَذَا وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُكَ" رواه النسائي (۲۱۸: ۱) مطولا، و أبو داود (۴۶۲: ۱)، وسكت عنه، و لفظه: ثُمَّ يَنْفَخُ فِي آخِرِ سُجُودِهِ فَقَالَ: أَفْ أَفْ، ثُمَّ قَالَ "رَبِّ أَلَمْ تَعَذِّنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ، أَلَمْ تَعَذِّنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَلَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ"، الحديث۔

سے ہو مگر اس سے حروف نہ پیدا ہوتے ہوں یا صرف ایک حرف پیدا ہوتا ہو تب وہ کلام کے حکم میں نہیں ہو سکتی۔ اور اگر دو یا زیادہ حروف پیدا ہوتے ہوں تو وہ کلام کے حکم میں تو ہے مگر جب کہ اس کا متنا امر آخری ہو تو وہ مفید صلوة نہیں کیونکہ کلام متعلق باختر مفید صلوة نہیں۔ کیونکہ یہ رحمت و غنوی دعا کے حکم میں ہے۔

۱۴۰۴ھ۔ نیز حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا کلام (اور مفید صلوة) ہے (حدیث امام مالک) اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۴۰۵ھ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حدیث کسوف میں بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ دوسری رکعت کے آخری سجدہ میں پھونکارنے اور رونے لگے اور فرمانے لگے کہ آپ نے مجھ سے ایسی حالت میں کہ ہم آپ سے معافی چاہتے ہوں اس کا (یعنی عدم نزول عذاب کا) وعدہ نہ فرمایا تھا۔ اس کو سنانی نے مطولا روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث امام ابو داؤد کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے پھونکار مارا اور اف اف کیا، اس کے بعد فرمایا کہ اے اللہ! کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ ان کو میرے ان میں موجود ہوتے ہوئے عذاب نہ دیں گے؟ کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ انہیں ایسی حالت میں عذاب نہ دیں گے کہ وہ آپ سے معافی چاہتے ہوں؟

فائدہ: اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ خوف خدا سے پھونکار مارنا اور اف اف کہنا مفید صلوة نہیں۔

متنبیہ: حق تعالیٰ نے وعدہ خلافی نہیں کی تھی اور جناب رسول اللہ ﷺ بھی جانتے تھے کہ حق تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتے۔ مگر اس کے ساتھ ہی وہ یہ بھی جانتے تھے کہ وعدہ خلافی نہ کرنا حق تعالیٰ کا اختیاری فعل ہے اور نہ وہ اس کے لئے مجبور ہیں اور نہ وعدہ خلافی کرنے میں ان کو کسی کا ڈر ہے پس جب کہ انہوں نے آغا پر تہننایاں دیکھے تو ان کو اندیشہ ہوا کہ مبادا اصفیٰ یفعل اللہ ما یشاء اور لا یستل عما یفعل صفت عدم اختلاف پر غالب آجائے اور وہ عذاب نازل فرمادیں اس لئے انہوں نے حق تعالیٰ سے عاجزا نہ درخواست کی تاکہ وہ صفت آزاد نہ خود مختار نہ تعریف کو صفت عدم اختلاف پر غالب نہ ہونے دیں اس لئے اس درخواست

۱۴۰۶۔ عن بريدة رضى الله عنه أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ: أَنْ يُؤُولَ الرَّجُلُ وَهُوَ قَائِمٌ، أَوْ يَمْسَحَ جَبْهَتَهُ قَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ، أَوْ يَنْفُخَ فِي سَجُودِهِ"، رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح، كذا في "مجمع الزوائد" (۱: ۱۷۵)، وكذا قال العراقي أيضا (نيل الأوطار ۲: ۲۱۹)۔

۱۴۰۷۔ عن عبد الله بن نجی عن علی رضى الله عنه قال: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَاعَةٌ آتِيَهُ فِيهَا، فَإِذَا أَتَيْتُهُ اسْتَأْذَنْتُ، إِنْ وَجَدْتُ يُصَلِّيَ فَتَنَحَّيْتُ، دَخَلْتُ، وَإِنْ وَجَدْتُ فَارِعًا أَقْبَلَ لِي، أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۱: ۱۷۸ و ۱۷۹)، وسكت عنه، وفي لفظ له: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَدْخَلَانِ: مَدْخَلٌ بِاللَّيْلِ، وَمَدْخَلٌ بِالنَّهَارِ، فَكُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ بِاللَّيْلِ تَنَحَّيْتُ لِي، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: فَكُنْتُ آتِيَهُ كُلَّ سَجَرٍ، فَإِنْ تَنَحَّيْتُ انْصَرَفْتُ إِلَى أَهْلِي وَإِلَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ، قَالَ الْحَافِظُ فِي

میں کوئی اشکال نہیں اور یہ حدیث اہل بدعت کے مقابلہ میں زبردست حجت ہے، جو خدا کو وعدہ خلافی سے عاجز مانتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلك اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنے اختیار سے وعدہ خلافی نہیں کرتے لیکن وہ اس کے لئے مجبور نہیں ہیں، جیسا کہ حدیث سے صراحتہ ظاہر ہے۔

۱۴۰۸۔ حضرت بريدة سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں گنوار پن کی ہیں۔ (۱) آدمی کھڑا ہو کر پیشاب کرے یا (۲) اپنی نماز سے فارغ ہونے سے پیشتر اپنی پیشانی کو (گردے) صاف کرے یا (۳) گردے صاف کرنے کے لئے سجدہ میں پھونک مارے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے اور ایسا ہی عراقی نے بھی کہا ہے (نیل)

فائدہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں پھونک مارنا مکروہ ہے مگر اس سے وہی پھونک مراد ہے جس سے ایسی آواز نہ پیدا ہو جو دوحفوں یا زیادہ پر مشتمل ہو ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی۔

۱۴۰۹۔ عبد اللہ بن نجی، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری کا ایک وقت مقرر تھا جس میں میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا۔ پس جس وقت میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اول میں اجازت لیتا تھا، اب اگر میں آپ ﷺ کو نماز پڑھتے پاتا تو اور آپ ﷺ کو ہلکا کر دیتے تو میں اندر چلا جاتا اور اگر میں آپ ﷺ کو فارغ پاتا تو آپ ﷺ مجھے اجازت دے دیتے، اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور ان کے ایک لفظ میں یہ مضمون ہے کہ میرے لئے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو حاضریاں تھیں، ایک حاضری رات میں اور

”التلخیص“ (۱: ۱۱۰) بعد أن أخرجه بلفظ: فَإِنْ وَجَدْتَهُ يُصَلِّي قَسَمَ دَخَلْتُ، ثم أخرجه بلفظ: فَتَنَحَّجْ بدل فسيح، كذا رواه ابن ماجة، وصححه ابن السكن، وقال البيهقي: هذا مختلف في إسناده ومثله، قيل: سيح، وقيل: تنحج، قال: ومداره على عبدالله بن نجى - قلت: واختلف عليه فقيل: عنه عن علي، وقيل: عن أبيه عن علي، وقال ابن معين: لم يسمعه عبد الله من علي، بينه وبين علي أيوه - قلت: وفي مثله اختلاف آخر فجعل التنحج مرة علامة الإذن وأخرى علامة عدمه -

باب أن الفتح على الإمام في الصلاة لا يفسدها

لكنه يكره من غير ضرورة

۱۴۰۸- عن ابن عمر رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَاةً فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فِيهَا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لِأَيِّ بْنِ كَعْبٍ: أَصَلَّيْتُ مَعَنَا؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَفْتَحَ عَلَيَّ؟ قلت: رواه أبو داود خلا قوله: أن تفتح علي، رواه الطبراني ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹) -

ایک حاضری دن میں، پس جب کہ میں رات میں حاضر ہوتا تو آپ ﷺ میرے لئے کھڑا دیتے اور انہیں کے ایک لفظ میں یوں ہے کہ میں آپ ﷺ کے پاس ہر صبح کو آتا اب اگر وہ کھڑا دیتے تو میں اپنے مکان کو واپس ہو جاتا۔ ورنہ آپ ﷺ کے پاس چلا جاتا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھڑا جب کہ فرض صحیح سے ہو تو نہ مکروہ ہے اور نہ مفید صلوٰۃ۔ اور چونکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کھڑا نہ صوت محض بل احرف ہوتا تھا اس لئے یہ حدیث اگر علیہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ میں سے کسی کے خلاف نہیں۔

باب امام کو نماز میں لقمہ دینا مفید صلوٰۃ نہیں۔ ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۴۰۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو اس میں قضاہ لگا۔ پس جب آپ ﷺ نماز سے لوٹے تو آپ ﷺ نے ابی بن کعبؓ سے فرمایا کہ (جس وقت مجھے قضاہ لگا) کیا تم (اس وقت) ہمارے ساتھ شامل تھے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تمہیں مجھے لقمہ دینے سے کس چیز نے روکا؟ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر اس میں ”ان تفتح علی“ لفظوں میں نہیں ہے۔ (ہاں مراد ہے)۔

۱۴۰۹۔ عن المسور بن یزید المالکی أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَخْبِي: وَرَبَّمَا قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَتَرَكَ شَيْئًا لَمْ يَقْرَأْهُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَرَكْتَ آيَةً كَذَاوَكْذَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَلَّا أَذْكَرْتَنِيهَا؟ قَالَ سُلَيْمَانُ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ: كُنْتُ أَرَاهَا نَسِخَتْ، رواه أبو داود (۱۳۸:۱)، وسكت عنه۔

۱۴۱۰۔ نَعْنِ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نَفْتَحُ عَلَى الْأَثَمَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" (۲۷۶:۱)، وَصَحَّحَهُ هُوَ وَالذَّهَبِيُّ فِي "تَلْخِيصِهِ"۔

۱۴۱۱۔ نَعْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ قَالَ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ قَاطِعُهُ، صَحَّحَهُ الْحَافِظُ فِي "التَّلْخِيصِ" (۱۱۳:۱)، وَعَزَاهُ فِي "كَنْزِ الْعَمَالِ" (۲۵۴:۴)

إِلَى السَّيْهَتِيِّ بِلَفْظٍ: "إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ قَاطِعُهُ"، وَعَزَاهُ أَيْضًا إِلَى ابْنِ مَنِيْعٍ، وَالْحَاكِمُ (۲۴۹:۴) بِلَفْظٍ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مِنْ السُّنَّةِ أَنْ تَفْتَحَ عَلَى الْإِمَامِ إِذَا اسْتَطَعْتُمْكَ ۵۔

۱۴۱۲۔ عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "إِذَا نَعَايَا الْإِمَامُ فَلَا تَرُدَّنْ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ كَلَامٌ"۔

۱۴۰۹۔ حضرت مسور بن یزید مالکی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں قراءت کر رہے تھے پس آپ ﷺ سے کچھ چھوٹ گیا جس کو آپ ﷺ نے نہیں پڑھا اس پر کسی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے فلاں فلاں آیت چھوڑ دی ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اسے مجھے یاد کیوں نہ دلایا۔ اس کے جواب میں اس نے عرض کیا کہ مجھے خیال ہوا کہ وہ منسوخ ہوگئی ہوگی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے ضرورت کے وقت امام کو قلمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۰۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اماموں کو قلمہ دیا کرتے تھے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اپنی تلیفیں میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی قلمہ دینے کا جواز ثابت ہے۔

۱۴۱۱۔ ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جب امام تجھ سے قلمہ چاہے تو تو اسے قلمہ دے۔ اس کو حافظ نے تلیفیں میں صحیح کہا ہے۔ اور کنز العمال میں اسے یحییٰ کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ جب امام تم سے قلمہ چاہے تو تم اسے قلمہ دو۔ اور ابن منیع اور حاکم کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ یہ قاعدہ ہے کہ تم امام کو قلمہ دو جب کہ وہ تم سے قلمہ چاہے۔

فائدہ: اس اثر سے بھی قلمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جب امام قراءت سے رہ جائے تو تم اسے ہرگز نہ تلاؤ کیونکہ یہ بھی

رواہ الطبرانی فی "الکبیر" ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹)۔
 ۱۴۱۳ھ عن الحارث عن علی رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! لَا تَفْتَحْ عَلَى
 الْإِمَامِ فِي الصَّلَاةِ"، رواه ابو داود (۸۹: ۲)، قال: أبو إسحاق لم يسمع من الحارث إلا أربعة
 أحاديث ليس هذا منها ۱۵، قلت: وسيأتي الكلام عليه۔
 ۱۴۱۴ھ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ
 لِلنِّسَاءِ"۔ رواه الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "فِي الصَّلَاةِ" (۱: ۱۳۸)، وذكره البخاری
 فی باب الأحکام بصيغة الأمر: "فَلْيَسْبِحِ الرِّجَالُ وَلْيُصْفِقِ النِّسَاءُ"، قاله الحافظ فی
 "الفتح" (۳: ۶۳)۔

نماز میں بولنا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
فائدہ: مراد یہ ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ عند الضرورت لقمہ دینے کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔ اور ممانعت کراہت تنزیہی پر
 محمول ہے۔

۱۴۱۳ھ۔ حارث اور حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسے علیؑ نماز میں امام کو
 لقمہ نہ دے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابوالحسن نے اس روایت کو حارث سے نہیں سنا کیونکہ انہوں نے اس سے
 کل چار حدیثیں سنی ہیں اور یہ حدیث ان میں نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی بحث آئے گی۔

فائدہ: اس سے بھی مراد یہی ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ ضرورت لقمہ دینے کا جواز خود حضرت علیؑ سے ثابت ہے۔

۱۴۱۴ھ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تصفیق یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا
 عورتوں کے لئے ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے لوگوں نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی روایت کیا ہے
 (آثار السنن) اور بخاری نے باب الاحکام میں امر کے صیغہ سے روایت کیا ہے۔ یعنی مردوں کو چاہئے کہ تسبیح کہیں اور عورتوں کو
 چاہئے کہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔ چنانچہ یہ مضمون حافظؒ نے فتح الباری میں بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ مردوں کو نماز میں امام کو نعلی پر متنبہ کرنے کے لئے سبحان اللہ کہنا جائز ہے۔ پس جب کہ انہیں سبحان
 اللہ کہنا جائز ہے تو بحر عن القراءۃ کے وقت الفاظ قرآن کا تکلم بالاولیٰ جائز ہوگا۔ نیز اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عورت کو
 چاہئے کہ امام کو لقمہ نہ دے لیکن اگر وہ لقمہ دے دے گی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ جیسا کہ بجائے ہاتھ پر ہاتھ مارنے کے سبحان اللہ کہنے
 سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ خلاصہً باب یہ ہے کہ احادیث جواز عند الضرورت پر محمول ہیں اور احادیث عدم جواز عدم ضرورت اور
 جلدی لقمہ دینے پر محمول ہیں۔

باب فساد الصلاة بالقراءة من المصحف

۱۴۱۵: عن رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ عَلَّمَ رَجُلًا الصَّلَاةَ فَقَالَ: "اِنَّ كُلَّ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ، وَاِلَّا فَاحْمَدِ اللّٰهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ"، رواه ابو داود و الترمذی، وقال: حديث حسن (نیل الأوطار ۲: ۱۱۸)

۱۴۱۶: عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ قال: جاء رجل إلى النبی ﷺ فقال: انی لا استطیع أن أخذ شيئاً من القرآن فعلمنی ما یجزئنی، قال: "قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر، ولا حول ولا قوة الا بالله"، رواه احمد و ابو داود و النسائی، و الدارقطنی و ابن الجارود و ابن حبان و الحاکم، و فی إسناده إبراہیم السکسکی، و هو من رجال البخاری، قال ابن القطان: ضعفه قوم فلم یأتوا بحجة ۱ (نیل الأوطار ۲: ۲۱۸)، قلت: فالحديث لأقل من أن يكون حسناً۔

۱۴۱۷: عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: تَهَانَا أُمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَنْ نُّؤْمَّ

باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مفید صلاۃ ہے

۱۴۱۵: حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز سکھائی تو فرمایا کہ اگر تیرے پاس قرآن ہو (یعنی تجھے قرآن یاد ہو) تو قرآن پڑھ ورنہ الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ لے اس کے بعد رکوع کر۔ اس کو ابو داود اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (نیل الاوطار)

۱۴۱۶: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں کچھ بھی قرآن نہیں پڑھ سکتا۔ آپ ﷺ مجھے کوئی ایسی چیز سکھادیں جو مجھے کافی ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ و اللہ اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله کہہ لو۔ اس کو احمد، ابو داود، نسائی، دارقطنی، ابن الجارود، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم سکسکی ہے، جو کہ بخاری کے راویوں میں سے ہے۔ ابن القطان نے کہا ہے کہ لوگوں نے اسے باطل و ضعیف قرار دیا ہے۔ (نیل) میں کہتا ہوں کہ ایسی حالت میں کم از کم یہ حدیث حسن ہوگی۔

قائد: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں دیکھ کر پڑھنا متنافی صلوۃ ہے ورنہ بصورت عدم حفظ قرآن بقرآن میں دیکھ کر پڑھنے کا حکم دیا جاتا اور بکبیر و تہلیل و تہمید کی طرف انتقال جائز نہ ہوتا۔

۱۴۱۷: حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو امیر المؤمنین عمر بن الخطاب نے اس سے منع فرمایا کہ ہم قرآن میں دیکھ کر لوگوں کی امامت کریں اور ہم کو اس سے بھی منع کیا کہ سوائے بالغ کے کوئی اور ہماری امامت کرے۔ اس کو ابن

النَّاسُ فِي الْمَضْغِبِ، وَنَهَانَا أَنْ يُؤْمِنَا إِلَّا الْمُحْتَلِمَ، رواه ابن أبي داود، كذا في "كنز العمال" (۲۴۶: ۴)، ولم أقف له على سند۔

باب لا يقطع الصلاة مرور شيء

۱۴۱۸ عن انس رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى بِالنَّاسِ فَمَرَّتَيْنِ أَيْدِيهِمْ حِمَارًا، قَالَ عِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ: سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنِ الْمُسْبِحُ آتَفَا سُبْحَانَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي سَمِعْتُ أَنَّ الْحِمَارَ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ، قَالَ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، رواه الدارقطني (۱: ۱۴۱)، وسنده حسن، وقال صاحب "التتقيق": وهم ابن الجوزي في "تعليله" إياه بصخر بن عبد الله، فظنه الكوفي المعروف بالحاجبي، وأنه ابن حرملة الراوي عن عمر بن عبد العزيز، لم يتكلم فيه ابن عدي ولا ابن حبان، بل ذكره ابن حبان في "الثقات"، وقال النسائي: صالح، كذا في "نصب الراية" (۲۵۹: ۱)۔

ابن داود نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔ مگر مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔
فائدہ: اس حدیث کی اگرچہ سند معلوم نہیں ہو سکی لیکن یہ حدیث قیاس صحیح کے ساتھ مزید ہے کیونکہ اس میں تلقین من الغیر ہے اور تعلیم و تعلم متافی صلوة ہے۔ نیز حمل قرآن اور اس میں نظر کرنا اور اوراق کواٹ پلٹ کر نام عمل کثیر ہے اور عمل کثیر مفید صلوة ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرآن دیکھ کر پڑھنا ممنوع ہے اور اصل نبی میں فساد صلوة ہے۔ لہذا اس سے نماز قاسد ہو جائے گی۔
تنبیہ: لیکن یاد رکھئے کہ قرآن سے دیکھ کر پڑھنا غیر حافظ کے لئے مفید صلوة ہے کیونکہ اس میں تلقین من الغیر ہے البتہ حافظ کے لئے بالاجماع مفید صلوة نہیں کیونکہ اس میں تلقین من الغیر کی خرابی نہیں پائی جاتی (وہ جزم فی غیۃ المستملی) جیسا کہ حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان رمضان المبارک میں مصحف سے حضرت عائشہؓ کی امامت کرتے تھے۔ اور وہ حافظ تھے۔

باب کسی چیز کا سامنے سے گزرنا مفید صلوة نہیں

۱۳۱۸۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو ان کے سامنے سے ایک گدھا گزرا۔ اس پر عیاش بن ابی ربیعہ نے سبحان اللہ سبحان اللہ کہا۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا تو فرمایا کہ یہ سبحان اللہ کہنے والا کون تھا۔ عیاش نے عرض کیا کہ میں تھا کیونکہ میں نے سنا تھا کہ گدھا (نمازی کے سامنے گزر کر) نماز توڑ دیتا ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ (یہ غلط ہے) نماز کو کوئی شئی (آگے سے گزر کر) نہیں توڑتی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۴۱۹- عن ابی امامة رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، رواه الطبرانی فی "الکبیر"، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔

۱۴۲۰- عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ، وَادْرَءُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ" أخرجه أبو داود (۳: ۳۷۶)، وسكت عنه، وفيه مجالد بن سعيد، تكلم فيه غير واحد، وأخرج له مسلم مقرونا، وهو صدوق جائز الحديث عند يعقوب بن سفيان والعجلي، كما في "التهذيب" (۱: ۴۰، ۴۱)، فالحديث حسن۔

۱۴۲۱- عن إبراهيم بن يزيد ثنا سالم بن عبد الله عن أبيه أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ قَالُوا: "لَا يَقْطَعُ صَلَاةَ الْمُسْلِمِ شَيْءٌ، وَادْرَءُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ"، أخرجه الدارقطني۔ وأعله صاحب التحقيق بإبراهيم هذا وهو الخوزي المكي، قال أحمد والنسائي: متروك، وقال ابن معين: وليس بشيء، كذا في "نصب الراية" (۱: ۲۵۹)۔ قلت: حسن له الترمذي (۱۰۰: ۱) حديث الزاد والراحلة في الحج، وقال: تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه، وقال ابن عدي: هو في عداد من يكتب حديثه وإن كان قد نسب إلى الضعف، كذا في "التهذيب" (۱: ۱۸۰)، فالحديث حسن، وأخرجه مالك في "الموطأ"۔

۱۴۱۹- حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی (یعنی سامنے گزرنے سے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

۱۴۲۰- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک تم سے ہو سکے آگے سے گزرنے والی شے کو دفع کرو کیونکہ وہ شیطان ہے (یعنی اپنے اثر کے لحاظ سے کیونکہ اس سے نمازی کے شوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا، اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لحدیث حسن یا صحیح ہے)

۱۴۲۱- سالم اپنے باپ عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ اور عمرؓ نے فرمایا ہے کہ مسلمان کی نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک ہو سکے اس کو دفع کرو (اور آگے سے نہ گزرنے دو) اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ابراہیم مختلف ہے۔ اس لئے یہ حدیث حسن ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اسی روایت کو مالک نے زہری عن سالم عن ابیہ موقوفاً روایت کیا ہے اور موقوف اس باب میں علنا مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔

(ص ۵۵): عن الزهری عن سالم عن أبيه موقوفاً، وسنده من أصح الأسانید، والموقوف فی مثله له حکم الرفع، فإنه مما لا یقال بالرأی۔

۱۴۲۲ھ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى جِمَارٍ أَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْأَخْبِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنْى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَزْتُ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضَ الصَّغَبِ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَنَانَ تَزَعُ، وَدَخَلْتُ فِي الصَّغَبِ، فَلَمْ يُنْكَرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ۔ رواه البخارى (۷۱: ۱)، ولفظ البزار: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ يَنْسُرُهُ (فتح: ۱۵۶)، رواه أبو يعلى بلفظ: فَتَزَلْنَا عَنْهُ وَتَرَكْنَا الْجِمَارَ يَأْكُلُ مِنْ بَقْلِ الْأَرْضِ، فَدَخَلْنَا مَعَهُ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ عِزَّةٌ؟ قَالَ: لَا، وَرَجَالَهُ رَجَالُ الصَّحِاحِ (مجمع الزوائد: ۱: ۱۶۷)۔

۱۴۲۳ھ نوأخرج أبو داود (۲۶۱: ۱) عن الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ، وسكت عنه بلفظ: أَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةٍ لَنَا وَمَعَهُ عَبَّاسٌ، فَصَلَّى فِي صُخْرَاءَ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سُرَّةٌ، وَجِمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَغْتَبَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَمَا بَالِي ذَلِكَ ۱۵۔

۱۳۲۲ھ۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مادہ غریبی ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب البلوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے کو گدھا اور اتر پڑا اور گدھی کو چرنے چھوڑ دیا اور صف نماز میں شامل ہو گیا۔ اس فعل کی وجہ سے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بزار کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کے آگے آ رہی ہو (فتح) اور ابو یعلیٰ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ ہم اس سے اترے اور ہم نے گدھے کو زمین کا گھاس پات چرنے چھوڑ دیا اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں داخل ہو گئے۔ اس پر کسی نے سوال کیا کہ کیا آپ ﷺ کے سامنے نیزہ یا عصا (بلور سترہ) تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) ۱۳۲۳ھ۔ اور ابو داؤد نے فضل بن عباس سے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے) کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ہم اپنے ایک جنگل میں تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ عباسؓ تھے۔ پس آپ ﷺ نے جنگل میں نماز پڑھی ایسی حالت میں کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی سترہ نہ تھا۔ اور ہماری گدھی اور کتیا آپ ﷺ کے سامنے ٹھیلیں (اچھل کو) کر رہی تھیں سو آپ ﷺ نے اس کی پروا نہیں کی۔

باب استحباب السترة فی ممر الناس وذکر ما يتعلق بها

۱۴۲۱- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ اَنْ رَّسُولُ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: "اِذَا صَلَّیْ اَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ تَلَقَّاءَ وَجْهِهِ شَيْئًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصَا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَلْيَخُطْ خَطًّا، ثُمَّ لَا يَضُرَّهُ مِنْ مَرَّتَيْنِ يُذْنِيهِ"۔ اخرجہ أحمد وابن ماجہ وصححه ابن حبان، ولم یصب من زعم أنه مضطرب بل هو حسن (بلوغ المرام: ۱/۳۸)۔

۱۴۲۵- عن سبرة بن معبد رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ: "لَيْسَتْ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ السُّهْمُ، وَإِذَا صَلَّیْ اَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَبْرِئْ سَهْمَهُ"۔ رواه احمد وأبو يعلى والطبرانی فی "الکبیر"، ورجال أحمد رجال الصحيح (مجمع الزوائد: ۱/۱۶۵)۔

قائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے سامنے سے کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی لہذا جن احادیث میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے سامنے سے عورت، گدھے اور کالے کتے کا گزرنا قاطع صلوٰۃ اور نماز کو توڑنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ خشوع صلوٰۃ کے لئے قاطع ہے، یہ مراد نہیں کہ مطلقاً نماز ہی ٹوٹ جاتی ہے اور یہ تاویل ضروری ہے کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت میں کافر کا لفظ بھی ہے حالانکہ اس بات پر اجماع ہے کہ نماز کے سامنے سے کافر کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔ نیز سعید بن منصور نے صحیح سندوں کے ساتھ حضرت عثمان اور حضرت علیؓ وغیرہ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے کہ نماز کے سامنے سے کسی چیز کا بھی گزرنا قاطع صلوٰۃ نہیں۔

باب لوگوں کی گزرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں

۱۳۳۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو چاہیے کہ اپنے منہ کے سامنے کوئی چیز کر لے۔ اگر کچھ نہ ملے تو لاشیٰ ہی کھڑی کر لے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو ایک کبیر ہی کھینچ لے، پھر کسی کے گزرنے سے اسے کوئی نقصان نہ ہوگا۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور جس نے اسے مضطرب کہا ہے یہ اس کی غلطی ہے بلکہ یہ حدیث حسن ہے (بلوغ المرام)۔

قائدہ: اس حدیث سے کبیر کا سترہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اس حدیث کی صحت مختلف فیہ ہے۔ پس جن کے نزد یک حدیث ثابت ہے وہ کبیر کے سترہ ہونے کے قائل ہیں اور جن کے نزد یک ثابت نہیں وہ اس کے قائل نہیں۔ بہر حال کسی اور چیز کے نہ ہونے کی صورت میں اس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔

۱۳۳۵- حضرت سبرہ بن معبدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کی نماز میں تیر بھی سترہ بن سکتا ہے۔ پس جب کوئی آدمی نماز پڑھے تو تیر کو سترہ بنا لے۔ اس کو احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور احمد کے راوی صحیح کے راوی

۱۴۲۶۔ عن طلحة رضى الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ تَيْنَ يَدَيْهِ بِشَلِّ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يُبَالِ مِنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ"، رواه مسلم (۱: ۱۹۵)۔

۱۴۲۷۔ عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَزُكِّرُ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَغْرُؤُ الْعَنْزَةَ وَيُصَلِّي إِلَيْهَا، رواه مسلم (۱: ۱۹۵)۔

۱۴۲۸۔ عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَزْبَةِ فَتَوَضَّعَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ فَمِنْ ثَمَّ اتَّخَذَهَا الْأَمْرَاءُ، أخرجه مسلم (۱۹۵: ۱) والبخارى (۱: ۴۷۳)۔

۱۴۲۹۔ عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً: "يُجْزَىءُ مِنَ السُّتْرَةِ بِشَلِّ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ وَلَوْ فِي (مَجْمَع الزَّوَادِ)۔

فائدہ: اس حدیث سے تیر کا سترہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور اسی کے حکم میں وہ لکڑی ہے جو تیر کے برابر موٹی ہو۔
۱۳۳۶۔ حضرت طلحہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اپنے سامنے ایسی شے لکڑی کر لے جیسے کباد کا پچھلا ڈنڈا (جو کہ ایک ہاتھ لبا ہوتا ہے) تو بے تکلف نماز پڑھے اور کسی کے اس کے پیچھے سے گزرنے کی پرواہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ ایک ہاتھ اونچا ہونا چاہیے۔
۱۳۳۷۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے سامنے ایک چھوٹا نیزہ گاڑ لیتے تھے اور اس کی طرف (منہ کر کے) نماز پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے سترہ کی افضلیت معلوم ہوئی۔

۱۳۳۸۔ نیز حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب عید کے دن نماز کے لئے تشریف لے جاتے تو چھوٹا نیزہ کھڑا کرنے کا حکم دیتے۔ وہ آپ ﷺ کے سامنے کھڑا کیا جاتا اور آپ ﷺ اس کی طرف نماز پڑھتے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے ہوتے تھے۔ اور ایسا ہی آپ ﷺ سفر میں کرتے تھے۔ اسی لئے امراء و حکام نے (جن کو نماز پڑھانا پڑتی ہے) چھوٹا نیزہ رکنا شروع کئے ہیں۔ اس کو مسلم اور بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا سترہ سب کے لئے کافی ہے۔ کیونکہ سترہ صرف رسول اللہ ﷺ کے سامنے تھا اور ہر شخص کے سامنے نہ تھا، ورنہ بیان کیا جاتا۔

۱۳۳۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سترہ اتنا لبا کافی ہے جتنا کباد سے کا پچھلا ڈنڈا (یعنی ایک ہاتھ لبا) اگرچہ بال صیبار یک ہو (یعنی بصورت نہ ہونے موئے سترہ کے پتلا سترہ بھی کافی ہے)۔ یہ حدیث شریف شیعین پر صحیح ہے مگر انہوں نے اسے

بِدَقَّةٍ شَعْرَةٍ“ هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه مفسرا، قاله الحاكم في “المستدرک“ (۲۵۲:۱)، وأقره الذهبي عليه في “تلخيصه“، وقال: على شرطهما۔

۱۴۳۰: عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: “إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَصِلْ إِلَى سُرَّتِهِ وَلْيَنْدُبْ مِنْهَا“، رواه أبو داود (۲۵۸:۱)، وسكت عنه، وقال النووي في “الخلاصة“ اسناده صحيح، ورواه ابن حبان في “صحيحه“ بالفظ: “إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى سُرَّتِهِ فَلْيَنْدُبْ مِنْهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَمُرُّ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا، وَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ“ (زيلعي ۲۶۲:۱)۔

۱۴۳۱: عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: كَانَ بَيْنَ مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْجِدَارِ نَمْرُ الشَّاةِ، رواه البخاري (۷۱:۱)۔

۱۴۳۲: عن نافع أن عبد الله رضي الله عنه كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قَبْلَ وَجْهِهِ حَتَّى يَدْخُلَ مُوجِعَ الْبَابِ قَبْلَ ظَهْرِهِ، فَمَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قَبْلَ وَجْهِهِ قُرْبًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعَ، صَلَّى يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِهِ بِلَالٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِيهِ،

مفسر روایت نہیں کیا، یہ حاکم نے مستدرک میں کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ شرط شیخین پر صحیح ہے۔
۱۴۳۰: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ سترہ کی طرف نماز پڑھے اور اس سے قریب ہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نووی نے غلامہ میں سے صحیح کہا ہے۔ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اسے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ جب کوئی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ اس سے قریب ہو کیونکہ (دور ہونے کی حالت میں) شیطان اس کے اور سترہ کے درمیان گزریگا (شیطان سے مراد اس جگہ ہر گزرنے والا ہے، خاص اہلس نہیں) اور اسے چاہیے کہ کسی کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے (ظہری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کا قریب ہونا مناسب ہے۔
۱۴۳۱: حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ اور دیوار کے درمیان بقدر ایک بکری کے گزرنے کی جگہ رہتی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ گاہ اور سترہ کے درمیان اتنا فاصلہ مناسب ہے کہ ایک بکری گزر جائے۔
۱۴۳۲: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ جب کعبہ میں داخل ہوتے تو جس وقت داخل ہوتے اس وقت اپنے منہ کی سیدھ میں چلے جاتے۔ اور دروازہ کو پیچھے کی پیچھے کر لیتے۔ پھر یہاں تک چلتے کہ ان کے اور ان کے سامنے کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ

الحديث أخرجه البخاري (۷۲: ۱)۔

۱۴۳۳ عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: ما رأيت رسول الله ﷺ يصلّي إلى غُودٍ ولا غُمُودٍ ولا شَجَرَةً إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْإِيْمَنُ أَوْ الْإِيْسَرُ، وَلَا يَصُمُّدُهُ صُمْدًا، رواه أبو داود (۲۵۶: ۱)، وسكت عنه۔

۱۴۳۴ عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ صلى في قضاء ليس بين يديه شيء، رواه أحمد و أبو داود والنسائي، وقال المنذري: ذكر بعضهم أن في إسناده مقالا ۱، كذا في "النيل" (۲: ۲۴۹)، وفي "مجمع الزوائد" (۱: ۱۶۷): فيه الحجاج بن أرطاة وفيه ضعف ۱، وعزاه إلى أحمد وأبي يعلى۔ قلت: ابن أرطاة حسن الحديث، كما مرفى "المقدمة"، وفي الكتاب أيضاً سراً، وإنما ذكرته اعتضاداً لما مرفى الباب السابق عنه، وعن أخيه الفضل۔

۱۴۳۵ عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "سُتْرَةُ الْإِمَامِ سِتْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ"،

روہ جاتا پھر نماز پڑھتے۔ اس سے ان کا مقصود اس جگہ کا تلاش کرنا تھا جس کے متعلق انہیں بالال نے خبر دی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے یہاں نماز پڑھی ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کی کھڑے ہونے کی جگہ اور سترہ کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ مناسب ہے۔

۱۴۳۳: حضرت مقداد بن اسودؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ جس الگزی یا ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے تھے اس کو اپنی دائیں یا بائیں ابرو کے سامنے کرتے اور ٹھیک سامنے نہ کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کو دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل ہونا مناسب ہے۔

۱۴۳۳: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک میدان میں ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی۔ اس کو احمد، ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے۔ (نیل) اور مجمع الزوائد میں اس کو احمد اور ابویعلیٰ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ اس کی سند میں حجاج بن ارطاة ہے اور اس میں کزوری ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابن ارطاة حسن الحدیث ہے جیسا کہ مقدمہ اعلام السنن اور خود کتاب میں بار بار گذر چکا ہے۔ اس کے علاوہ میں نے اسے ابن عباسؓ اور فضل بن عباسؓ کی ان حدیثوں سے مؤید ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے جو اب سابق میں گزر چکی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ واجب نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی "الأوسط"، وفيه سويد بن عبدالعزيز وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱۶۷:۱)۔ قلت: قال الحافظ فی "التقريب" لين الحديث (ص ۸۲) ۵۱، وفي "التهذيب" (۲۸۷:۴): قال عثمان الدارمي عن دحيم: ثقة وكانت له أحاديث بغلط فيها، وقال علي بن حجر: "أثنى عليه هشيم خيرا، وقال ابن حبان بعد ما أورده أحاديث مناكير: وهو من أستخیر الله فيه لأنه يقرب من الثقات، وضعفه آخرون فهو حسن الحديث علی الأصل الذي أصلناه في "المقدمة"۔

باب كراهة المرور تحريماً بين يدي المصلي في موضع السجود من غير حائل وجوازه في المسجد الحرام للطوافين مطلقاً وفي غيره وراء موضع السجود

۱۴۳۲: عن بسر بن سعيد قال: أُرْسِلَنِي أَبُو جُهِيمٍ إِلَى زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَسْأَلُهُ عَنِ الْمَازِينِ

۱۳۳۵: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے (اور ان کے لئے علیحدہ ستروں کی ضرورت نہیں)۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں سويد بن عبدالعزيز ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ (معجم الزوائد) میں کہتا ہوں کہ سويد مذکور مختلف یہ ہیں، دحیم نے کہا ہے کہ وہ ثقہ ہیں مگر ان کی کچھ حدیثیں ایسی بھی ہیں جن میں وہ غلطی کرتے ہیں۔ ہشیم نے ان کی تعریف کی ہے۔ اور ابن حبان نے ان کی منکر حدیثیں ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے متعلق خدا سے استخارہ کرتا ہوں کیونکہ وہ (بظاہر) ثقات کے مشابہ ہیں اور دوسرے لوگوں نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ اس لئے اس قاعدہ کی بنا پر جو ہم نے مقدمہ اعلام السنن میں بیان کیا ہے وہ حسن الحدیث ہیں۔

تاکہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے۔ اور یہ مضمون حدیث عبد اللہ بن عمرؓ سے بھی مفہوم ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔

باب نمازی کے سامنے سے اس کے تجدد کے مقام کے اندر بلا حائل کے گذرنا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے کے لئے نمازی کے سامنے سے گذرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام تجدد سے باہر گذرنا بھی مکروہ نہیں ہے:

۱۴۳۶:۔ بسر بن سعید سے مروی ہے کہ مجھے ابو جہیم نے زید بن خالد کے پاس اس غرض سے بھیجا کہ میں ان سے نمازی کے سامنے سے گذرنے والے کے متعلق دریافت کروں تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر نمازی کے سامنے سے گذرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو (اس کے نزدیک) چالیس سال اسی جگہ کھڑا بننا اس

يَذِي الْمُصَلِّي، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ كَانَ لَأَنْ يَقُومَ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا خَيْرًا مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ"، رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۶۶)۔

۱۴۳۷ھ محدثنا أبو بكر بن شيبه ثنا و كيع عن عبيد الله بن عبد الرحمن ابن موهب عن عمه - هو عبيد الله بن عبد الله بن موهب -

۱۴۳۸ھ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: "لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يَقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا مِنَ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَّاهَا"، رواه ابن ماجه (ص ۶۸)، ورجاله رجال الجماعة إلا عبيد الله وعمه، والأول قد

سے بہتر ہو کہ وہ اس کے سامنے سے گزرے۔ اس کو بزار نے روایت کیا اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
فائدہ: یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے لیکن اس میں ابو النضر کو اس بارے میں شک ہے کہ ابو جھیم نے چالیس دن یا چالیس ماہ یا چالیس سال فرمائے لیکن مذکورہ بالا حدیث سے اس کی تعیین ہو گئی کہ چالیس سال فرمائے۔

فائدہ: اس حدیث سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا گناہ ہونا معلوم ہوا لیکن نہ اس حدیث سے سامنے کی کوئی حد معلوم ہوئی اور نہ اس باب کی کسی دوسری حدیث سے۔ لہذا اثبات حد کے لئے احادیث سترہ سے مدد لینے کی ضرورت ہو گئی اور یوں کہا جائے گا کہ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ مرد و جد سترہ کے اندر ہو۔ اور سترہ کے متعلق چونکہ یہ حکم ہے کہ نمازی کو سترہ کے قریب ہونا چاہیے جیسا کہ ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موضع سترہ مصلیٰ (نمازی) کے قریب ہے، لیکن اس قریب کی تحدید نہ ہوئی کہ کس قدر قریب ہے، لہذا اس کی تحدید کے لئے کہا جائے گا کہ بل بن سعدؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی عہدہ گاہ اور دیوار کے درمیان اس قدر فاصلہ تھا کہ جس میں ایک بکری گزر جائے۔ اور نافعؓ کی روایت سے جو کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ کے کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق بیان کی ہے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور کعبہ کی دیوار کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ کو نمازی سے تقریباً تین ہاتھ کے فاصلہ پر ہونا چاہیے۔ پس ان احادیث سے سترہ کا مقام معلوم ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نمازی سے تین ہاتھ کے فاصلہ کے اندر گزرنا ممنوع ہے اور اس سے باہر گزرنا ممنوع نہیں ہے اور عنوان باب میں عہدہ کے مقام سے یہی فاصلہ مراد ہے پس عنوان باب میں مقام عہدہ کی قید بھی ثابت ہو گئی۔

۱۳۳۸ھ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو معلوم ہو جائے کہ اسے نماز کے اندر اپنے بھائی کے سامنے چڑان میں گزرنے سے کیا سزا ہوگی تو اس کے لئے سو برس کھڑا بنا اس ایک قدم سے بہتر معلوم ہو جو وہ

اختلف فيه، والثاني مقبول، وفي "نصب الراية" (۱: ۲۶۱): رواه ابن حبان في "صحيحه"، وكذا عزاه الحافظ في "الفتح" (۱: ۴۸۳) إلى ابن حبان وابن ماجة، ولم يتكلم عليه، فهو حسن أو صحيح عنده.

۱۴۳۹: عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: أَقْبَلْتُ رَأْيَنَا عَلَى جَمَارِ أَتَانِ يَوْمَئِذٍ قَدْ نَافَرْتُ الإِخْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بَيْنِي إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصُّفِّ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَزْتَعُ، وَدَخَلْتُ فِي الصُّفِّ، فَلَمْ يُنْكَرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ، رواه البخاري (۱: ۷۱)، ورواه البزار بلفظ: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ يُسْتَرَهُ كَذَا فِي الْفَتْح (۱: ۱۵۶). وللحافظ، وقد مر في الباب السابق، وسند البزار صحيح أيضاً، كما في "النيل" (۲: ۲۵۶).

چلا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز عبید اللہ اور اس کے چچا کے۔ سو عبید اللہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہے اور اس کا چچا مقبول ہے۔ اور نصب الراہیہ میں ہے کہ اس کو ابن ماجہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کو ابن حبان اور ابن ماجہ کے حوالہ سے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا سخت گناہ ہوتا معلوم ہوا اور یہ بات زائد معلوم ہوئی کہ گزرا اس وقت گناہ ہے جب کہ چوڑا ان میں ہو اور اگر نمازی کی سیدھ میں چلا جائے تو گناہ نہیں۔

۱۴۳۹: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ مادہ خر پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب البلوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نئی میں نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار (وغیرہ بلورسترہ کے) نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گزرا۔ اور مادہ خر سے اتر پڑا اور اسے چرنے چھوڑ دیا اور خود صف میں شامل ہو گیا۔ اور باوجود اس فعل کے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور بزار نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سامنے کوئی ایسی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کو چھپاتی ہو (فتح)۔ اور یہ حدیث باب گذشتہ میں گذر چکی ہے۔ اور بزار کی صحیح ہے جیسا کہ نیل میں مصرح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ نمازی کے سامنے گزرنے مطلقاً ممنوع نہیں ورنہ ابن عباسؓ پر صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گزرنے پر اعتراض ہوتا بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ قریب سے گزرے اور ابن عباسؓ قریب سے نہ گزرے ہوں گے بلکہ دور سے گزرے ہوں گے اس لئے ان پر اعتراض نہ ہوا۔ نیز اس حدیث سے ابوسعید کی حدیث کہ "نمازی اپنے سامنے سے گزرنے والے کو نہ چھوڑے" کی تخصیص ہو گئی کہ ابوسعید کی حدیث امام اور منفرد کے ساتھ خاص ہے اور مقتدی کے سامنے سے گزرنے ممنوع نہیں، اور اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں اور بخاری میں مذکور ابوسعید کی حدیث نمبر ۴۹۳ سے بھی یہی

۱۴۴۰ھ عن ابن جریج عن کثیر بن کثیر بن المطلب عن أبیه عن جده قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ - أَيْ النَّاسُ - سُتْرَةٌ. أخرجه عبد الرزاق، وأصحاب "السنن" أيضاً من هذا الوجه، ورجاله موثقون إلا أنه معلول، فقد رواه أبو داود عن أحمد عن ابن عبيد قال: كان ابن جریج أخبرنا به هكذا، فلقيت كثيراً فقال: ليس من أبي سمعته، ولكن من بعض أهلي عن جدي - قلت: ابن جریج حافظ متقن وتابعه ابن عم المطلب بن أبي وداعة عند الطحاوی (۲۶۷:۱)، فرواه عن کثیر بن کثیر عن أبیه عن جده عن النبي ﷺ بذلك ۱- فلعل كثيراً سمعه أولاً من أبیه، ثم نسبه فرواه عن بعض أهله عن جده، وأنكر روايته عن أبیه لنسبانه، وسئل لا يضر، ونأهيك بصحته إخراج النسائي (۱۲۳:۱) إياه بطريق کثیر بن کثیر عن أبیه عن جده، وسكوته عنه -

۱۴۴۱ھ عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہ أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى وَالرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے سامنے سے گذرنا جائز ہے۔

۱۴۴۰ھ: ابن جریج، کثیر بن کثیر بن المطلب سے اور وہ اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد حرام میں ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ ان کے اور (طواف کرنے والے) لوگوں کے درمیان کوئی چیز آڑ نہ تھی۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اصحاب سنن نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں لیکن ابن عساکر نے یہ ہے کہ کثیر نے اس کو اپنے باپ سے روایت کرنے سے انکار کیا ہے چنانچہ ابو داؤد نے احمد سے اور انہوں نے ابن عیینہ سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابن جریج نے اسی طرح روایت کی تھی، سو میں کثیر سے ملا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اسے اپنے باپ سے نہیں سنا، بلکہ میرے بعض گھر کے آدمیوں نے میرے دادا سے روایت کی ہے۔ میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ یہ نقص کوئی نقص نہیں۔ کیونکہ ابن جریج حافظ متقن ہیں اور اس روایت میں متقدم بھی نہیں بلکہ مطلب بن ابی وداعہ کے بچپا کے بیٹے نے بھی اس کو کثیر بن کثیر سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ وہ اپنے باپ اور ان کے باپ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی روایت کو طحاوی نے روایت کیا ہے پس ممکن ہے کہ انہوں نے اسے اپنے باپ سے سنا ہو اور روایت کر دیا ہو اس کے بعد بھول گئے ہوں اور اپنے گھر کے بعض آدمیوں سے روایت کیا ہو اور بھول جانے کی وجہ سے اپنے باپ کی روایت سے انکار کر دیا ہو، سو ایسا انکار کچھ معزز نہیں اور اس حدیث کی صحت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ انسانی نے اس کو عن کثیر عن ابیہ عن جده روایت کر کے اس پر اعتراض نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوگ مسجد حرام میں نماز پڑھنے والے کے سامنے بلاسترا کے طواف کر سکتے ہیں۔

۱۴۴۱ھ: حضرت امام حسنؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کے قریب بلاسترا کے ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ مرد اور

يَطْوِفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِغَيْرِ سُرَّةٍ مِمَّا تَلِي الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ، رواه الطبرانی في "الكبير"، وفيه ياسين الزيات وهو متروك ۵۱ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔ قلت: کان من کبار فقهاء الکوفة و مفتيها، وقال عبد الرزاق: أهل مكة يقولون: ابن جريج لم يسمع من ابن الزبير، إنما سمع ياسين، كذا في "الميزان" للذهبي (۳: ۲۸۰)۔ قلت: ومثله لا يترك لتهمة في دينه، فلعل ضعفه من قبل الحفظ والإتقان، أو للاشتغال بالفقه، زاد في "الجواهر المضئية" عن عباس الدوري سمعت ابن معين يقول: ياسين الزيات يمانی، وكان يفتی برأى أبي حنيفة، وإنما ذكرته اعتضاداً لما قبله۔

باب استحباب رد المصلی المار بین یدیه داخل السترة و بیان طریق الدفع

۱۴۴۲ تحدثننا شعیبان بن فروخ قال: ناسلیمان بن المغيرة قال: نا ابن هلال۔

یعنی حمید۔ قال: بینما أنا وصاحب لی نتذاکر حدیثاً إذ قال أبو صالح السمان: أنا عورتیں آپ ﷺ کے سامنے طواف کرتے تھے۔ اس کو طہرائی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں یاسین زیات ہیں جو کہ متروک ہیں۔ (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ یاسین کوفہ کے بڑے فقہاء اور اہل فتویٰ میں سے تھے۔ عبد الرزاق نے بیان کیا ہے کہ ابن جریج کو ابن زبیر سے سنا نہیں مگر یاسین زیات کو ہے۔ (میزان ذہبی) پس ایسا شخص دین میں حتم ہونے کی وجہ سے متروک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ان کا ضعف حفظ و اتقان کی کمی۔ یا فقہ میں مشغولی کی وجہ سے ہو گا۔ جو اہر مہینہ میں عباس دوری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابن معین سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یاسین زیات یمنی تھے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر فتویٰ دیتے تھے اور میں نے اس روایت کو پہلی روایت کی تائید کے لئے بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ حجر اسود کے قریب نماز پڑھ رہے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ جب آپ ﷺ حجر اسود کے متصل نماز پڑھیں گے اور لوگ آپ ﷺ کے سامنے کو گزریں گے تو وہ ضرور آپ ﷺ کے موضع سجود میں سے گزریں گے۔ کیونکہ بین یدیک کا لفظ عراف قرآں کے لئے استعمال ہوتا ہے اور بعد کے لئے مستعمل نہیں ہوتا۔

باب نمازی کے سامنے سترہ کے اندر کو گزرنے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور

اس کے طریق کے بیان میں

۱۳۳۲۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ وہ جمعہ کے روز ایک ایسی شے کی طرف نماز پڑھ رہے تھے جو ان کا لوگوں سے سترہ ہو گئی تھی کہ بنی ابی معیط کا ایک جوان آدمی آیا اور چاہا کہ ان کے سامنے سے گزر جائے تو ابوسعید نے اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر

أحدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت منه، قال: بَيْنَمَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ يُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ، إِذْجَاءَ رَجُلٌ شَابٌّ مِنْ بَنِي أَبِي مُعَيْطٍ أَرَادَ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ فَنَظَرَ فَلَمْ يَجِدْ مَسَاعًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيِ أَبِي سَعِيدٍ، فَعَادَ فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ أَشَدَّ مِنْ الدَّفْعَةِ الْأُولَى، فَمَثَلَ قَائِمًا فَنَالَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ، ثُمَّ زَاخَمَ النَّاسَ فَخَرَجَ فَخَلَّ عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَى إِلَيْهِ مَا لَفَى، قَالَ: وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ عَلَى مَرْوَانَ، فَقَالَ لَهُ مَرْوَانَ: مَا لَكَ وَلَانِي أَخِيكَ جَاءَ يَشْكُوكُ؟ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْ فِي نَحْرِهِ، فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۹۷)، وَاللَّفْظُ لَهُ وَالْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ - أَيْ فِي "مُسْتَخْرَجِهِ عَلَى الْبُخَارِيِّ" - بِلَفْظٍ: "فَإِنْ أَبَى فَلْيَجْعَلْ يَدَهُ فِي صَدْرِهِ، وَيَدْفَعُهُ (فتح الباری ۱: ۴۸۱)۔"

بچے کو بتایا اس پر اس نے دیکھا تو اسے سوائے ابوسعید کے سامنے کے اور کوئی گزرگاہ نہ نظر آئی اس لئے اس نے دوبارہ سامنے سے گزرتا چاہا تو ابوسعید نے اس مرتبہ دراز زور سے دھکا دیا جس پر وہ وہیں کھڑا رہ گیا اور ابوسعید کو سخت ست کہنے لگا اس کے بعد وہ لوگوں کو بچہ کر نکال گیا، اور مروان کے پاس جا کر اس واقعہ کی شکایت کی۔ راوی کہتے ہیں کہ ابوسعید بھی مروان کے پاس گئے تو اس نے ان سے کہا کہ تمہارا اور تمہارے بچے کا کیا قصہ ہے، وہ تمہاری شکایت کرنے آیا تھا۔ تب ابوسعید نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی شے کی طرف نماز پڑھ رہا ہو جو اس کا لوگوں سے سترہ ہے، پھر کوئی اس کے سامنے سے گزرتا چاہے تو اسے چاہیے کہ وہ اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر اسے بچھے بنادے پس اگر وہ اس پر بھی نہ مانے تو چاہیے کہ اس سے لڑے کیونکہ وہ شیطان ہے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور الفاظ مسلم کے ہیں۔ اور اسماعیلی نے اپنے مستخرج میں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اگر وہ نہ مانے تو اسے چاہیے کہ اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر اسے بچھے دھکیل دے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اس حدیث سے گزرتیوالے کو روک دینے کا انتخاب اور اس کا طریقہ معلوم ہوا کہ اول نرمی سے روکے اور اگر وہ نہ مانے تو سختی سے بچھے کو دھکیل دے جیسا کہ اسماعیلی کی روایت اور ابوسعید کے طریقہ عمل سے ظاہر ہے۔ اور اس سے آپ ﷺ کے اس حکم کے کراسے چاہئے کہ اس سے لڑے معنی معلوم ہو گئے کہ اس سے ہتھیار سے جنگ مراد نہیں بلکہ سختی سے روکنا مراد ہے کیونکہ ابوسعید نے (جو حدیث کے راوی ہیں) اس پر یوں عمل نہیں کیا کہ گزرنے والے کا ہتھیار سے مقابلہ کیا ہو۔ بلکہ سختی سے روکا ہے اور اسماعیلی کی روایت میں اس کی تفسیر صاف لفظوں میں موجود ہے۔ نیز اسلاف کا اس پر اجماع ہے کہ اس سے مراد مدافعت ہی ہے نہ کہ حقیقی جنگ لہذا بعض شوافع کا اس سے حقیقی جنگ مراد لینا سراسر مرجوح اور غلط ہے۔

۱۴۴۳ھ حدثنا أبو بکر بن أبی شیبہ ثنا وکیع عن أسامة بن زید عن محمد بن قیس هو قاص عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن أم سلمة رضي الله عنها ، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي حُجْرَةٍ أَمِّ سَلَمَةَ ، فَمَرَّتَيْنِ يَذِيهِ عَبْدُ اللَّهِ أَوْ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ، فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَرَجَعَ ، فَمَرَّتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ أَمِّ سَلَمَةَ فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَمَضَتْ ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "هَنَّ أَغْلَبُ"۔ رواه ابن ماجه وعزاه في "النيل" (۲: ۲۵۷) إلى أحمد أيضا، وقال: الحديث في إسناده مجهول، وهو قيس المدني (لم يرو عنه غير ابنه) وبقية رجاله ثقات ۱۵، قلت: وسيأتي الجواب عن هذا الطعن، والحديث عندنا حسن۔

۱۴۴۴ھ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْمُرُورَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي يَنْقَطِعُ نِصْفُ صَلَاتِهِ ، رواه ابن أبي شيبه (فتح الباری ۱: ۴۸۲) وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

۱۴۴۳ھ: حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے حجرہ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ عبد اللہ یا عمر بن ابی سلمہ نے آپ ﷺ کے سامنے سے گزر جانا چاہا تو آپ ﷺ نے اسے ہاتھ کے اشارہ سے روکا اور وہ لوٹ گیا۔ اس کے بعد زینب بنت ام سلمہ گزرنے لگی تو آپ ﷺ نے اسے بھی ہاتھ کے اشارہ سے روکا لیکن وہ نہ رکی اور سامنے سے گزر گئی۔ پس جب آپ ﷺ نماز پڑھ چکے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں میں خود رانی زیادہ اور مادۂ اطاعت کم ہے بہت مردوں کے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی میں اس کو احمد کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول اہلین شخص یعنی قیس مدنی ہے، جس سے اس کے بیٹے کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ (صاحب نیل الاوطار کا یہ کہنا ہے کہ یہ قیس مدنی مجہول ہے غلط ہے کیونکہ اس کی روایت کو مسلم نے کتاب التوبۃ میں اور نسائی وغیرہ نے ذکر کیا ہے پس یہ اختلاف معزز نہیں ہے اسی طرح اگر کسی راوی سے صرف اس کا بیٹا روایت کرے اور وہ بیٹا ثقہ ہو تو وہ روایت صحیح اور قابل احتجاج ہوتی ہے جیسا کہ کتب ائمہ میں ایسی روایات مذکور ہیں۔ مزید تفصیل تدریب الراوی ص ۳۵ پر ملاحظہ فرمائیں مترجم)۔ اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں پس یہ حدیث کم از کم حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر گزرنے والا روکنے سے نہ رکے تو قوت سے روکنا لازم نہیں ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے زینب کو قوت سے نہیں روکا۔ پس قوت سے نہ روکنا افضل ہے اور قوت سے روکنا رخصت ہے۔

۱۴۴۴ھ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نماز کے سامنے سے گزرنا اس کی آدھی نماز خراب کرتا ہے (کیونکہ اس سے صورت نماز میں تو خلل نہیں آتا مگر معنی نماز اور روح نماز یعنی خشوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور یہ حدیث حافظ کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

۱۴۴۵۔ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ يَعْلَمُ الْمُصَلِّي مَا يَنْقُصُ مِنْ صَلَاتِهِ بِالْعُرُورِ بَيْنَ يَدَيْهِ مَا صَلَّيَ إِلَّا إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ۔ رواه أبو نعيم، قال الحافظ: وهما وإن كانا موقوفين لفظاً فحكمهما حكم الرفع، لأن مثلهما لا يقال بالرأى (فتح الباری ۱: ۴۸۲)، قلت: وهذا الكلام يشعر بصحة الأثرين عنده۔

باب أن العمل القلبي لا يبطل الصلاة

۱۴۴۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذُّبَ، فَإِذَا قُضِيَ الْبَدَاءُ أَقْبَلَ، حَتَّى إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثَوُّبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْعَزَاءِ وَنَفْسِهِ، يَقُولُ: أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا، لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُهُ، حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلَ لَا يَذِرُ كَيْفَ صَلَّيَ" رواه البخاری (۱: ۸۵)، وزاد مسلم

۱۳۳۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر نماز پڑھنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کے سامنے سے گزرنے سے اس کی نماز میں کیا کمی آتی ہے تو وہ کبھی بغیر کسی سترہ کے نماز نہ پڑھے۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے ان دونوں روایتوں یعنی اثر ابن مسعود اور اثر عمرؓ کی نسبت کہا ہے کہ یہ دونوں اگرچہ لفظاً موقوف ہیں مگر حکماً مرفوع ہیں کیونکہ ایسی بات قیاس سے نہیں کی جاسکتی۔ (فتح الباری) مؤلف کہتے ہیں کہ اس کلام میں ان دونوں روایتوں کی صحت کی طرف اشارہ ہے۔
فائدہ: ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ نماز کی آگے سے گزرنے سے اس کی نماز میں نقصان آتا ہے، تو نماز کی کو اس نقصان سے بچنے کے لئے گزرنے والے کو روکنا بہتر ہوگا۔ بشرطیکہ روکنے سے پہلے ترک کے زیادہ نقصان نہ ہو ورنہ ترک افضل یا واجب ہوگا۔

تفسیر: اس باب کی احادیث سے عمل قلیل کا غیر مفید صلوة ہونا بھی ثابت ہوتا ہے جو کہ اس سے تیسرے باب کا عنوان ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب فعل قلب مفید صلوة نہیں

۱۳۳۶۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے لئے اذان کہی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے تاکہ اذان کی آواز نہ سنے۔ پس جب کہ مؤذن اذان ختم کرتا ہے تو پھر واپس آتا ہے اور جب اقامت کہی جاتی ہے تو پھر واپس چلا جاتا ہے۔ اور جب اقامت ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آتا ہے اور نماز اور اس کے نفس کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ یعنی کہتا ہے فلاں بات یا کر فلاں بات یا کر (یعنی ان باتوں کو یاد دلاتا ہے جو اس کے خیال میں تھیں) یہاں تک کہ آدمی (ان خیالات میں الجھ کر) ایسا ہو جاتا ہے کہ اسے یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم نے

(۲۱۱:۱): "فَإِذَا لَمْ يَدْرِ أَحَدُكُمْ كَيْفَ صَلَّى فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ۔"

۱۴۴۷ھ عن حمزان بن عوف عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما اَنَّهُ رَأَى عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَعَا بِالْوُضُوءِ فَذَكَرَ الْقِصَّةَ بِطَوِيلٍ، قَالَ: ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ ضَا نَحْوُ وَضُوءِي هَذَا، وَقَالَ: "مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ"، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، كَذَا فِي "عَمْدَةِ الْأَحْكَامِ" وَحَاشِيَتِهِ۔ (۳۲:۱)

۱۴۴۸ھ عن عمر رضی اللہ عنہ قَالَ: إِنِّي لَا خَبِيرُ بِجَزِيَةِ الْبَحْرَيْنِ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ (فتح الباری ۷۱:۳)۔

۱۴۴۹ھ عَنْهُ قَالَ: إِنِّي لَأَجْهَرُ جَنِيْمِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ، عَقَلَهُ الْبُخَارِيُّ وَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ أَبِي عِثْمَانَ التَّيْهَدِيِّ عَنْهُ بِهَذَا سِوَاهُ (فتح الباری ۷۱:۳)۔

۱۴۵۰ھ عن همام بن الحارث أن عمر رضي الله عنه سَلَّى الْمَغْرِبَ فَلَمْ يَقْرَأْ، فَلَمَّا انْصَرَفَ

اُتِيَ اَوَّلُ بَرَاءَتِهِ بِمَا يَدْرِي أَنَّ كَتَبِي رَكْعَتَيْنِ بِرُحْمِي يَنْتَبِهُنَّ (یعنی پڑھتا کرے۔ اور) آخر میں بیٹھے ہوئے (سجود کے لئے) دو سجدے (مع قعدہ کے) کر کے۔

فائدہ: اس سے خیالات اور رساؤں کا مقصد صلوة نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۴۳۷ھ۔ حضرت عثمان بن عفان کے مولیٰ حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان کو دیکھا کہ آپ نے وضوء کا پانی منگایا، اس کے بعد ایک مفصل مضمون بیان کیا۔ اس کے بعد کہا کہ پھر آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے میری طرح وضوء کیا، اس کے بعد فرمایا کہ جو شخص اس طرح وضوء کرے، اسکے بعد یوں دو رکعتیں پڑھے کہ ان میں اپنے جی سے باتیں نہ کرے تو اس کے پہلے گناہ معاف ہو جائیگا۔ اس کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (عمدۃ الاحکام مع حاشیہ)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حدیث نفس مقصد صلوة نہیں ورنہ بجائے اس کے ترک پر اجر کے بیان کے یوں کہا جاتا کہ جو شخص حدیث النفس میں مشغول ہو اس کی نماز نہ ہوگی۔ البتہ جس اجر کا خشوع پر وعدہ کیا گیا ہے اس سے محروم ہو جائے گا۔

۱۴۳۸ھ۔ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نماز میں بحرین کے جزیہ کا حساب کرتا ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (فتح الباری)

۱۴۳۹ھ۔ نیز حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نماز میں (غنیم کے مقابلہ کے لئے) فوج ارسال کرتا ہوں (یعنی اس کی تدبیر کرتا ہوں) بخاری نے اس کو تعلیفاً روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسے باسناب صحیح موصول روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۵۰ھ۔ ۷۱۴ھ بن الحارث سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے مغرب کی نماز پڑھی تو اس میں قرات نہیں کی پس جب آپ نماز سے

قَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّكَ لَمْ تَقْرَأْ فَقَالَ إِنِّي حَدَّثْتُ نَفْسِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ بِعَيْنٍ جَهْرُتُهَا
مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى دَخَلْتُ الشَّامَ، ثُمَّ أَعَادَ وَأَعَادَ الْقِرَاءَةَ، رَوَاهُ صَالِحُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ فِي
كِتَابِ الْمَسَائِلِ، وَرَجَالَهُ ثِقَاتٌ (فتح الباری ۷۱:۳)۔

باب أن العمل القليل لا يبطل الصلاة

۱۴۵۱ عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَائِلٌ
أُمَامَةً بَنَتْ رُيْنَبَ بَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَا يُبِي الْعَاصِي بِنِ رُبَيْعَةَ بِنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَإِذَا سَجَدَ
وَضَعَهَا، وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۷۴:۱) وَلِمُسْلِمٍ: زَايْتُ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ النَّاسِ
وَأُمَامَةً عَلَى غَائِقِهِ (فتح ۴۸۹:۱)۔

فارغ ہوئے تو لوگوں نے کہا کہ آپؐ نے قرأت نہیں کی۔ انہوں نے فرمایا کہ بات یہ تھی کہ میں نماز میں اپنے ہی سے اس قافلہ کے
متعلق بات چیت کر رہا تھا جس کو میں نے مدینہ سے روانہ کیا تھا۔ یہاں تک کہ وہ شام (ملک) میں داخل ہوا (اس مشغولی میں قرأت
سے ذہول ہو گیا) اس کے بعد نماز کا اعادہ کیا اور اس میں قرأت کی۔ اس کو صالح بن احمد نے کتاب المسائل میں روایت کیا ہے اور اس
کے راوی ثقہ ہیں (فتح الباری)

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ عمل قلب مفسد صلوٰۃ نہیں۔ ورنہ حضرت عمرؓ نماز میں ایسا نہ کرتے۔ یہ تو جب ہے کہ حضرت عمرؓ
قصد اہیا کرتے ہوں۔ اور اگر یہ خیالات ان کو الہامی طور پر آتے ہوں تو پھر وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر کلام نفسی بھی کلام لفظی کی طرح
مفسد ہوتا تو قصد و عدم قصد دونوں صورتوں میں مفسد ہوتا اور اس صورت میں اعادۂ نماز واجب ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ پس ثابت ہوا
کہ کلام نفسی مفسد نہیں۔ باقی آپؐ کا نماز کا اعادہ کرنا اس بنا پر نہیں تھا کہ آپؐ خیالات میں مستغرق تھے بلکہ اس بنا پر تھا کہ آپؐ نے
قرأت نہیں کی تھی جو کہ فرض ہے لہذا ترکیب فرض کی وجہ سے اعادہ ہے۔

باب عمل قليل مفسد صلوٰۃ نہیں

۱۳۵۱: حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ المدة، نہ تب اور ابی العاص کی بیٹی (رضی اللہ عنہم) یعنی اپنی نواسی کو اٹھائے
ہوئے نماز پڑھ رہے تھے پس جس وقت سجدہ کرتے تو اسے اتار دیتے اور جس وقت کھڑے ہوتے تو اٹھالیتے، اس کو بخاری نے روایت
کیا ہے۔ اور مسلم نے یوں روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ امامہ کو کندھے پر اٹھائے ہوئے لوگوں کی امامت
فرما رہے تھے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ فرض نماز کا تھا اور ابوداؤد کی روایت سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل قلیل خود حضور ﷺ کی
طرف سے تھا۔

۱۴۵۲۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُمِدُّ رَجُلِي فِي قِبْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَإِذَا سَجَدَ عَمَزَنِي فَرَفَعْتُهَا فَإِذَا قَامَ مَذَذْتُهَا، (رواه البخاری ۱۶۵۰)۔

۱۴۵۳۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَالْحَسَنُ عَلَى ظَهْرِهِ فَإِذَا سَجَدَ نَحَا، (رواه ابن عدی، وإسناده حسن) (التلخیص الحبیر ۱۶:۱)۔

۱۴۵۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً، فَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ غَرَضَ لِي فُشْدٌ عَلَيَّ، لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ فَأَمْسَكَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَذَعَّتْهُ الْحَدِيثُ، قَالَ النَّضْرِيُّ شَمِيلٌ: فَذَعَّتْهُ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ خَفَّتْهُ، (رواه البخاری ۱۶۱:۱)۔

۱۴۵۵۔ عَنْ الْأَرْقَمِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: كُنَّا بِالْأَهْوَازِ نَقَاتِلُ الْحَرُورِيَّةَ، فَبَيْنَا أَنَا عَلَى جُرْبٍ نَهَرٍ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَإِذَا لِحَامٌ دَائِيهِ بِيَدِهِ، فَجَعَلَتْ الدَّائِيَةُ تَنَارُغُهُ وَحَقَلُ يَتَّبِعُهَا، قَالَ شُعْبَةُ: هُوَ أَبُو بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيُّ، فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ افْعَلْ بِهَذَا الشُّنْخِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ الشُّنْخُ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلَكُمْ، وَإِنِّي غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّ غَزَوَاتٍ أَوْ

۱۴۵۶۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی حالت میں آپ ﷺ کے چہرے قبلہ میں پاؤں پھیلائے ہوئے ہوتی تھی، پس جب آپ ﷺ سجدہ کرنا چاہتے تو میرے پاؤں کو دبا دیتے (اور میں پاؤں ہٹا لیتی) پھر جب آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے تو میں پھر پاؤں پھیلا لیتی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۵۷۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ حسنؓ آپ ﷺ کی پشت پر تھے۔ پس جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو آپ ﷺ نے انہیں اتار دیا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (تلمیح حیر)۔

۱۴۵۸۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو فرمایا کہ شیطان میرے سامنے آیا اور مجھ پر حملہ کیا تاکہ میری نماز قطع کر دے تب اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قابو دے دیا اور میں نے اس کا گلا دبا دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۵۹۔ ازرق بن قیسؓ سے روایت ہے کہ ہم مقام اہواز میں خوارج سے جنگ کر رہے تھے پس اس اثنا میں کہ میں نہر کے کنارہ پر تھا کہ ایک شخص نماز پڑھنے آیا (اور نماز شروع کی)۔ اس کے گھوڑے کا لگام اس کے ہاتھ میں تھا، پس گھوڑا اس سے لگام چھڑانے لگا اور وہ اس کے پیچھے جانے لگا۔ شعبہؓ نے کہا ہے کہ یہ ابو ہریرہؓ اہلی تھے، پس خوارج میں سے ایک شخص کہنے لگا کہ اے اللہ! اس بڑے کے ساتھ ایسا ایسا کر (کہ یہ نماز میں بھی گھوڑے کی مشغولی نہیں چھوڑتا) پس جب وہ بڑے میاں نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میں نے تمہاری بات سنی اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چھ یا سات یا آٹھ جہاد کئے ہیں اور میں نے آپ ﷺ کی تسبیح و تحمید کا

سَنَعَ غَزْوَابٍ أَوْ قَمَانِيٍّ، وَشَهِدْتُ تَبْسِيرَةً وَإِنِّي إِنْ كُنْتُ أَنْ أَرْجِعَ مَعَ دَائِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْعِيهَا تَرْجِعَ إِلَيَّ مَا لَهَا فَيَشُقُّ عَلَيَّ، رواه البخاری (۱: ۱۶۱)۔

۱۴۵۶۔ عن جابر رضي الله عنه في حديث الكسوف: ثُمَّ تَأَخَّرَ وَتَأَخَّرَتِ الصُّفُوفُ، خَلْفَهُ حَتَّى انْتَهَيْنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْبَسَاءِ، ثُمَّ تَقَدَّمَ وَتَقَدَّمَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى قَامَ فِي مَقَامِهِ الْحَدِيثُ، أخرجه مسلم (۱: ۲۹۷)۔

باب أن الدعاء في الصلاة بما لا يجوز لا يبطلها إذا لم يكن من كلام الناس
۱۴۵۷۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَقُمْنَا مَعَهُ، فَقَالَ

مشاہدہ کیا ہے (اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ میرا یہ فعل نماز کے منافی نہیں ہے) اور یہ بات کہ میں اپنے گھوڑے کو لئے ہوئے واپس ہوں مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں اسے ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ وہ اپنے مانوس مقام کی طرف لوٹ جائے اور مجھے رحمت ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابو ہریرہؓ کا یہ فعل عملِ قلیل پر محمول ہے کیونکہ عملِ کثیر بالا جماع مقصدِ صلوة ہے۔

۱۴۵۸۔ حضرت جابرؓ سے حدیث کسوف میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیچھے پیچھے اُڑے اور آپ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے پیچھے کی صفیں بھی پیچھے پیچھے یہاں تک کہ ہم عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اور ابو بکرؓ کو وحی حدیث نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اس کے بعد آپ ﷺ آگے بڑھے اور آپ ﷺ کے ساتھ لوگ بھی آگے بڑھے یہاں تک کہ آپ ﷺ اپنی جگہ کھڑے ہو گئے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے مشی فی الصلوٰۃ کا مقصد نہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یوں کہا جائے گا کہ اس قدر مشی بدعات تھی اور عہدِ مسلسل نہ تھی۔ ورنہ عملِ کثیری حد میں آجائے گی اور عملِ کثیر بالا جماع مقصد ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ عملِ قلیل مقصدِ صلوة نہیں البتہ عملِ قلیل اور عملِ کثیری پہچان میں مختلف اصول بیان کئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ ہر وہ عمل جس میں دونوں ہاتھوں کی احتیاج ہو کثیر ہے اور جس عمل میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت نہ ہو وہ قلیل ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ ہر وہ عمل جسے دیکھنے والا یہ سمجھے کہ نمازی نماز میں ہے تو وہ عملِ قلیل ہے اور اگر دیکھنے والا یہ سمجھے کہ وہ نماز میں نہیں ہے تو وہ عملِ کثیر ہے اور یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے (بدائع صنائع)

باب نماز میں نامناسب دعا مقصدِ صلوة نہیں بشرطیکہ وہ کلامِ ناس سے نہ ہو۔

۱۴۵۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے پس ایک گھوڑا نے نماز میں کہا کہ اے اللہ مجھ پر اور محمد ﷺ پر رحم کر اور ہمارے ساتھ کسی اور پر رحم نہ کر۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام

أَعْرَابِيٌّ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا، وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا، فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لِلْأَعْرَابِيِّ: "لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَاسْبَعًا"، - يُرِيدُ رَحْمَةَ اللَّهِ - أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ غَيْرِ ابْنِ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ (نيل الأوطار ۲: ۲۱۷)۔

باب ماجاء فی إجابة الأبوين فی الصلاة

۱۴۵۵۔ قال الليث: حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم قال: قال أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَادَتْ امْرَأَةً ابْنَهَا، وَهُوَ فِي صَوْمَعَتِهِ قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلَاتِي، فَقَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلَاتِي، قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلَاتِي، قَالَتْ: اللَّهُمَّ لَا يَمُوتُ جُرَيْجٌ حَتَّى يَنْظُرَ فِي وَجْهِ الْمَيَامِينِ، وَكَانَتْ تَأْوِي إِلَى صَوْمَعَتِهِ زَاعِيَةً تَرْغَى الْغَنَمَ فَوَلَدَتْ، فَقِيلَ لَهَا: بِمَنْ هَذَا الْوَلَدُ؟

پھر اس گنوار سے کہا کہ تو نے ایک فراخ چہ کو (جو کہ تمام عالم کو اپنے اندر مائے ہوئے ہے) یعنی خدا کی رحمت کو بہت تنگ کر دیا (کس کو صرف وہ شخص تک محدود کر دیا یہ مناسب نہیں)۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے، ابن ماجہ اور ترمذی کے (نیل) قاعدہ: آپ نے اس دعا پر قواعد اعتراض کیا مگر نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رحمت وحدایت وغیرہ کی دعا دوسرے مسلمانوں کے لئے بھی کرنا مستحب ہے۔

باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں

۱۴۵۸۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت نے اپنے بیٹے کو آواز دی اور وہ اپنے عبادت خانہ میں (نماز میں مصروف) تھا، ماں نے کہا کہ اے جرجہ! (جرجہ ماں کی آواز سن کر تھیرا ہوا اور) اس نے کہا کہ اے اللہ (میں کیا کروں ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے، اس نے پھر پکارا کہ اے جرجہ! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ (میں کیا کروں ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے (ماں کا خیال کرتا ہوں تو نماز کو نقصان پہنچتا ہے، نماز کا خیال کرتا ہوں تو ماں کو تکلیف ہوتی ہے)۔ اس نے (تیسری دفعہ) پھر کہا کہ اے جرجہ! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ (میں کیا کروں۔ ایک طرف) میری ماں اور (دوسری طرف) میری نماز ہے (جب تھری مرتبہ بھی جواب نہ دیا تب) اس (کی ماں) نے (بد دعا کی اور) کہا کہ اے اللہ جرجہ! اس وقت تک نہ مرے جب تک وہ فاحش عورتوں کی صورت نہ دیکھ لے۔ (جرجہ کو ماں کی یہ بد دعا لگ گئی) اور (اس کی صورت یہ ہوئی کہ) اس کے عبادت خانہ کے قریب ایک عورت بکریاں چرایا کرتی تھی۔ اس کو زمانا سے بچہ پیدا ہوا۔ اس پر اس سے پوچھا گیا کہ یہ بچہ کس کا ہے اس نے کہا کہ جرجہ کا ہے۔ اس نے اپنے عبادت خانہ سے اتر کر میرے ساتھ زنا کیا تھا۔ جرجہ (کو اس کی اطلاع ہوئی تو اس) نے کہا کہ کہاں ہے وہ عورت جو کہتی ہے کہ اس کا بچہ میرا ہے۔ (وہ عورت بلائی گئی تو) اس نے کہا کہ میاں لڑکے تم

قَالَتْ: مِنْ جُرَيْجٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِهِ قَالَ جُرَيْجٌ أَيْنَ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنْ وَلَدَهَا لِي قَالَ يَا بَابُوسُ! مَنْ أَبُوكَ؟ قَالَ: رَاعِيُ الْغَنَمِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۶۱)، هَكَذَا تَعْلِيْقًا، وَوَصَلَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَاصِمِ بْنِ عَلِيٍّ أَحَدِ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ عَنِ اللَّيْثِ مَطْوُلاً، كَذَا فِي "فَتْحِ الْبَارِي" (۳: ۶۳)۔

۱۴۵۹۔ ناخفص (بن غياث) عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا دَعَاكَ أَمُكَ فِي الصَّلَاةِ فَأَجِبْهَا، وَإِذَا دَعَاكَ أَبُوكَ فَلَا تُجِبْهُ"، رَوَاهُ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" (۵۰۴) وَذَكَرَهُ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ (۳: ۷۱۶)، وَرِجَالُهُ خُوْدَادَادُوهُ كَمَا تَهَرَّابُابُ كُونُ هُ۔ اِسْ نَے كہا كہ قلاں چو واہ۔ اِس كو بخارى نے تعلیقا روایت کیا ہے۔ اور اسامی نے اِس كو موصول كہا ہے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اور حسن بن سفیان وغیرہ نے حشوب سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر جریج عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کو جواب دینا اپنے رب کی (اس طرح) عبادت سے بہتر ہے (فتح الباری)

فائدہ: ان حدیثوں کے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ نماز میں ماں کو جواب دینا اولیٰ ہے مگر شرط یہ کہ نماز نفل ہو۔ کیونکہ نفل میں وہ توسع ہے جو فرض میں نہیں اور نفل نماز تلویح ہے اور ماں کی پکار کا جواب دینا واجب ہے۔ (عمدة القاری) چنانچہ مہمان کی خاطر سے نفل روزہ توڑ دینا جائز ہے لیکن فرض روزہ نہیں توڑا جاسکتا۔ اس لئے جریج کی نماز کو بھی نفل پر محمول کیا جائے گا۔

مترجم کہتا ہے کہ نفل و فرض کی یہ تفصیل نہ حدیث میں مذکور ہے اور نہ قیاس سے ثابت ہے۔ کیونکہ فرض روزہ اور فرض نماز میں فرق ہے۔ فرض روزہ اگر توڑ دیا جائے گا تو وہ قضا ہو جائے گا کیونکہ اس کے وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے اندر رکھ دیا جائے برخلاف فرض نماز کے اس کے وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے اندر پڑھ لی جائے۔ پس اس بات میں نفل اور فرض نمازیں یکساں ہیں۔ برخلاف نفل و فرض روزہ کے کہ ان میں فرق ہے کیونکہ نفل روزہ توڑ دینے سے قضا نہیں ہوتا کیونکہ نفل کے لئے کوئی وقت معین نہیں پس اس کو ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ فرض نماز کو ایک مرتبہ توڑ کر وقت کے اندر دوبارہ پڑھنا۔ برخلاف فرض روزہ کے کہ وہ توڑ دینے سے قضا ہو جائے گا۔ پس فرض نماز نفل نماز اور نفل روزہ کے ہے نہ کہ مثل فرض روزہ کے۔ اس لئے اس کا فرض روزہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔ پس فرض نماز میں بھی نماز توڑ کر جواب دینا اولیٰ اور بہتر ہے۔

۱۴۵۹۔ محمد بن المنکدر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز میں تیری ماں تجھے بلائے تو اسے جواب دے اور جب تیرا باپ تجھے بلائے تو جواب نہ دے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر یہ روایت مرسل ہے۔ اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب ماں اور باپ دونوں ایک وقت میں آواز دیں تو ماں کو جواب دے اور باپ کو نہ دے۔ (لیکن اگر یہ صورت ہو کہ کبھی ماں پکارتی ہے اور کبھی باپ تو دونوں کو جواب دینا بہتر ہے۔)

رجال الجماعة إلا أنه مرسل، ومعناه: إذا دعواك معاً، كمليدل عليه الأثر الآتي۔
 ۱۴۶۰۔ عن بكر بن عبد الله بن الربيع الأنصاري رضي الله عنه مرفوعاً: "عَلِمُوا أَوْلَادَكُمْ
 السَّابَاةَ وَالرِّمَانِيَّةَ، وَنِعْمَ لَهُوَ الْمُؤْمِنَةُ فِي بَيْتِهَا الْمَغْرُلُ، وَإِذَا دَعَاكَ أَبَوَاكَ فَلَا جَبَّ أَمَّاكَ"،
 رواه ابن مندة في "المعرفة"، وأبو موسى في "الذيل"، والديلمي في "مسند
 الفردوس" بإسناد ضعيف، لكن له شواهد، كذا في العزیزی (۴: ۲)، ورواه الديلمي
 بسند ضعيف أيضاً۔

۱۴۶۱۔ عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً: "إِذَا كُنْتَ تُصَلِّيْ فَدَعَاكَ أَبَوَاكَ فَلَا جَبَّ أَمَّاكَ
 وَلَا تُجِبْ أَبَاكَ"۔ كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)۔

۱۴۶۲۔ عن طلق بن علي رضي الله عنه مرفوعاً: لَوْ أَدْرَكْتُ وَالِدَيَّ أَوْ أَحَدَهُمَا وَقَدْ
 افْتَتَحَتْ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَقَرَأَتِ الْفَاتِحَةَ، فَدَعَتْنِي أُمِّي يَامُحَمَّدُ! لَأَجِبْتُهَا، رواه أبو الشيخ،
 كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)، ولم أقف له على سند، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی فرض اور نفل کی تفصیل نہیں ہے لہذا فرض نماز میں بھی جواب دینا بہتر ہے۔

۱۴۶۰۔ بکر بن عبد اللہ بن الربیع انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو تیرا اور تیرا انداز سکھانا اور گھر
 میں مومن عورت کے دل بہلانے کی چیز چرچہ ہے اور جب تیرے ماں اور باپ دونوں تجھے بلائیں (اور تو دونوں کی اطاعت نہ کر سکے)
 تو ماں کی اطاعت کو مقدم کر۔ اس کو ابن مندہ نے معرفت میں اور ابوموسیٰ نے ذیل میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں باسناد ضعیف
 روایت کیا ہے لیکن وہ مؤید بالشواہد ہے۔ (عزیزی)

فائدہ: اس روایت کو باپ سے تعلق نہیں، کیونکہ حدیث میں عموم ہے کہ یہ بلانا نماز میں ہو یا غیر نماز میں۔ نیز اس میں اجابت فعلی کا ذکر ہے۔
 کیونکہ اجابت فعلی ہی میں تعارض ہو سکتا ہے۔ اور اجابت قولی جو کہ نماز میں ہوتی ہے اس میں تعارض نہیں کیونکہ دونوں کو معاً جواب دیا
 جاسکتا ہے لہذا یہ حدیث مفید دعائے مؤلف نہیں۔

۱۴۶۱۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز پڑھتا ہو اور تجھے تیرے ماں اور باپ (بجتماع یا متفرقاً)
 میں تو تو ماں کی دعوت کا جواب دے اور باپ کی پکار کا جواب نہ دے۔ (کیونکہ باپ کے لئے نماز کو نہیں توڑا جاسکتا جیسا کہ محمد بن
 المنکدر کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے) اس کو دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال) (لیکن ہم نے
 اس کو بطور تائیدی پیش کیا ہے)

۱۴۶۲۔ طلق بن علی سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میرے ماں باپ دونوں یا ان میں سے کوئی ایک ہوتا اور
 میں نے عشاء کی نماز شروع کی ہوتی اور فاتحہ پڑھ چکا ہوتا پھر میری ماں مجھے اے محمد! کہہ کر پکاری تو میں اس حالت میں بھی اسے جواب
 دیتا۔ اس کو ابوالشیخ نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

ابواب مکروہات الصلاة

باب کراهة العبث ومسح الحصى بغیر ضرورة فی الصلاة

۱۴۶۳- عن معقیب رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ قال: لا تمسح الحصى وَاَنْتَ تَصَلِّيْ فَاِنْ كُنْتَ لَا يَدَ فَاَعْلًا فَوَاحِدَةً، رواه الاثمة السمتة فی "کستهم" (زیلعی ۱: ۲۹۴)۔

۱۴۶۴- حدثنا وکیع ثنا ابن ابي ذئب عن شرحبیل ابي سعد عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ مَسْحِ الْحَصَى فَقَالَ: "وَاحِدَةً، وَلَآنَ تَمْسِكُ عَنْهَا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ مِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا سَوْذُ الْحَدَقِ"۔ رواه ابن ابي شیبہ فی "مصنفه" (زیلعی ۱: ۲۶۴)۔
ورجالہ رجال الجماعة غیر شرحبیل، وهو مختلف فیہ، كما تدل علیہ ترجمتہ

مؤلف کہتا ہے کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔ اس لئے میں نے اس کو صرف تائیدِ روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ اجابت فی الصلوٰۃ ماں کے ساتھ مخصوص ہے اور باپ کا اس میں کوئی حصہ نہیں۔ جیسا کہ محمد بن المنکدر کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے۔ دوسرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اجابت آٹم غسل نماز کے سات مخصوص نہیں بلکہ فرض کا بھی وہی حکم ہے جو غسل کا۔

مکروہات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت کنکریاں صاف کرنا مکروہ ہے

۱۳۶۳- حضرت معقیبؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس حالت میں کہو نماز پڑھ رہا ہو، کنکریوں کو صاف نہ کر اور اگر ضرورت تجھے کرنا ہی ہو تو صرف ایک مرتبہ کر لے اس کو اصحاب صحاح رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے۔ (زیلعی)
فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا ضرورت کنکریوں کا صاف کرنا مطلقاً مکروہ ہے۔ اور ضرورت کی حالت میں ایک مرتبہ صاف کرنے کی اجازت ہے کیونکہ اس سے ضرورت دفع ہو جائے گی اور اس کے بعد حرکت فضول ہوگی۔

۱۳۶۴- حضرت جابرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے (نماز کی حالت میں سجدہ کے مقام سے) کنکریاں صاف کرنے کی بابت دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (ضرورت کے لئے) ایک مرتبہ اجازت ہے اور اگر تم (کسی قدر تکلیف گوارا کر لو اور) ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرو تو یہ تیار رہے لئے ان سوا دسٹیوں سے زیادہ بہتر ہوگا جن کی آنکھوں کے ڈھیلے سیاہ ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی علاوہ شرحبیل کے جماعت کے راوی ہیں۔ اور شرحبیل بھی قابلِ اعتماد ہیں کیونکہ ان کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ نیز ابن حبان اور ابن خزیمہ نے ان کی روایات کو اپنی اپنی کتابوں میں درج کیا ہے جن میں انہوں نے صحیح روایتیں درج کرنے کا التزام کیا ہے۔

فی "تہذیب التہذیب" (۴: ۳۲۰)، "وفی "التقریب" (ص ۸۴): صدوق اختلط بآخره
 اہ۔ قلت: ذکرہ ابن حبان فی "الثقات"، وخرج ہو وابن خزیمہ حدیثہ فی
 "صحیحہما"، کما فی "تہذیب التہذیب"، فثبت أنہما لم یعتددا علی اختلاطہ
 وجرحہ، وفیہم هذا المعنی من ترجمتہ فی "تہذیب التہذیب" بالنظر الدقیق۔
 ۱۵۶۵: ناخبرنا مالک أخبرنا مسلم بن أبی مریم عن علی بن عبد الرحمن المعادی أنہ
 قال: رَأَى عُبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَأَنَا أَغْبَيْتُ بِالْحَصَى فِي الصَّلَاةِ، فَلَمَّا انْصَرَفْتُ نَهَانِي وَقَالَ:
 اخْشَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْشَعُ الْخَ، رواه محمد (فی موطأ الإمام محمد ۱۰۶)،
 ورجاله رجال مسلم۔

۱۵۶۶: حسن یحییٰ بن أبی کثیر مرسلان اللہ تعالیٰ کرہ لکم سبًا: انْعَبْتُ فِي الصَّلَاةِ.
 وَالْمَنُ فِي الصَّدَقَةِ، وَالرَّقْمُ فِي الصَّيَامِ، وَالضَّخْكَ عِنْدَ الْقُبُورِ، الْحَدِيثُ، رواه سعيد بن
 منصور، كذا في "الجامع الصغير" للمسبوطي، وضعفه بالرمز، ولكن ذكرته لكونه
 متأيذا لما قبله (۷۱: ۱)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرنا عزیمت ہے۔ اور بہتر ہے۔

۱۵۶۷: علی بن عبد الرحمن معادی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے نماز میں نکلنے سے کہتے
 ہوئے دیکھا تو جس وقت میں نماز سے فارغ ہو کر اٹھنے لگا تو انہوں نے مجھے ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تمہیں نماز میں وہی کام
 کرنا چاہیے جو رسول اللہ ﷺ کرتے تھے (اور نکلنے سے کھینا ان افعال میں سے نہیں ہے لہذا اسے ترک کرنا چاہئے)۔ اس کو امام محمد
 نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے فضول حرکات کی کراہت معلوم ہوئی۔

۱۵۶۸: یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسل طور پر روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے چھ باتوں کو ناپسند فرمایا
 ہے، نماز میں فضول حرکتیں کرنا، خیرات دے کر احسان جتنا، روزہ میں فحش باتیں کرنا، قبروں کے قریب بٹنا، غیرہ وغیرہ۔ اس کو سعید
 بن منصور نے روایت کیا ہے اور گو بیوطی نے اس کو جامع صغیر میں ذکر کر کے اس کے ضعیف ہونے کا اشارہ کیا ہے مگر ہم نے اسے اس
 لئے ذکر کیا ہے کہ روایات سابقہ سے اس کی تائید و تقویت ہوتی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی فضول حرکات کا مکروہ ہونا ظاہر ہے۔

باب النهی عن فرقة الأصابع

۱۴۶۷۔ حدثنا يحيى بن حكيم ثنا أبو قتيبة ثنا يونس بن أبي إسحاق وإسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي بن رضى الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تَفْقَعْ أَصَابِعَكَ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۶۹/۱) - قلت: رجال إسناده ثقات، كما ترى غير الحارث فإنه مختلف فيه، ولا يضر الاختلاف فيه۔

باب النهی عن التخصر فی الصلاة

۱۴۶۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّخْصُرِ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا ابْنَ مَاجَةَ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۱)۔
 ۱۴۶۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْأَخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةُ أَهْلِ النَّارِ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَظَاهَرُ إِسْنَادِهِ الصَّحِيحُ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۲)، وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي "صَحِيحِهِ"، كَمَا فِي "شرح الإحياء" (۹۲: ۳)، وَلَكِنْ لَيْسَ فِيهِ لَفْظُ: فِي الصَّلَاةِ،

باب نماز میں انگلیاں جٹانا ممنوع ہے

۱۳۶۷۔ حارث اعور سے مروی ہے اور وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس حالت میں کہ تم نماز میں ہو اس حالت میں انگلیاں نہ جٹاؤ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں بجز حارث اعور کے کہ وہ مختلف فیہ ہے مگر اختلاف مضرب نہیں۔

فائدہ: نماز میں انگلیاں جٹانا مکروہ تحریمی ہے (رد المحتار و بحر الرائق)

باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے

۱۳۶۸۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے اندر کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء ابن ماجہ کے (نیل)

۱۳۶۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی حالت میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دو چیزوں کے آرام لینے کے مشابہ ہے (کیونکہ وہ کوکھ پر ہاتھ رکھ کر آرام حاصل کرنے کی کوشش کریں گے، اس لئے نمازی کے لئے یہ فعل مناسب نہیں۔ یہ معنی تو اس وقت ہیں جب کہ اہل نار سے مراد عام دوزخی ہوں اور اگر اس سے مراد خاص دوزخی یعنی یہود ہوں جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ فعل مشابہ ہے فعلی یہود کے کہ وہ نماز میں ایسا کرتے ہیں اس لئے مناسب

وفی "الترغیب" (۸۹:۱): عزاء إلى "صحيحی ابن خزيمة وابن حبان" بلفظ البيهقي-

باب النهی عن الالتفات فی الصلاة

۱۴۷۰- عَنْ غَالِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ: "مَوْ اِخْتِلَامٌ يَخْتَلِصُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ"، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۴:۱) ۱۴۷۱- عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا بُنَيَّ! إِنَّا لَكُمُ الْإِلْتِفَاتُ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّ الْإِلْتِفَاتَ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ، فَإِنْ كَانَ لَا يُدْفَعُ التَّطَوُّعُ لَا فِي الْفَرِيضَةِ"، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ (۷۶:۱)-

نہیں۔ مترجم) اس کو بتائی نے روایت کیا ہے۔ اور عراقی نے کہا ہے کہ بظاہر اس کی سند صحیح ہے (نیل الاوطار) اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے جیسا کہ شرح احیاء میں ہے لیکن اس میں فی الصلوٰۃ کا لفظ نہیں ہے اور ترغیب میں بتائی ہی کے لفظ سے اسے صحیح ابن حبان صحیح ابن خزیمہ کی طرف منسوب کیا ہے (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح ابن حبان میں بھی لفظ فی الصلوٰۃ موجود ہے پس اگر صحیح ابن حبان میں یہ لفظ موجود ہے جیسا کہ ترغیب سے ظاہر ہے تب تو اس کا مضمون باب پر دلالت کرنا ظاہر ہے اور اگر اس میں یہ لفظ نہیں ہے جیسا کہ شرح احیاء سے معلوم ہوتا ہے تو یہ روایت مضمون باب پر اپنے اطلاق سے دلالت کرے گی۔ پس یہ روایت بہر حال ہمارے لئے مفید ہے۔ مترجم)۔

باب نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ممنوع ہے

۱۴۷۰- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز میں (مذمومہ کر) ادھر ادھر دیکھنے کے حعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شیطان کا ایک جھپٹا ہے جس سے وہ آدمی کی نماز میں سے کچھ (برکات) جھپٹ لیتا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ادھر ادھر دیکھنے کی ممانعت ظاہر ہے۔

۱۴۷۱- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اسے بیٹا نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے بچ کر کیونکہ ایسا کرنا بڑی تباہی ہے (کیونکہ اس سے گونا گونا فاسد نہ ہو مگر اس سے اس میں نقصان ضرور آتا ہے) اب اگر تمہیں ایسا کرنا ہی ہو تو خیر نفل میں کر لینا (کیونکہ اگر نفل سرے سے نہ پڑتا تب بھی گنجائش تھی اب تو صرف نقصان ہی ہے) اور فرض میں ہرگز نہ کرنا (کیونکہ فرض میں نقصان بڑے خسارہ کی بات ہے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا مکروہ ہے، مفید صلوٰۃ نہیں اور ترمذی میں جو آتا ہے کہ حضور ﷺ نماز میں دائیں بائیں دیکھتے تھے تو یہ بیان جواز پر یا ضرورت پر محمول ہے۔

باب النهی عن الإقعاء

۱۴۷۲ھ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ، وَنَهَانِي عَنْ ثَلَاثٍ، فَنَهَانِي عَنْ تَقَرُّوْ كَقَرَّةِ الدِّنْيَا، وَأَقْعَاءِ الْكَلْبِ، وَالثَّقَابِ كَالثَّقَابِ الثَّغْلَبِ، رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانی فی "الأوسط" وإسناد أحمد حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۳)۔

۱۴۷۳ھ عَنْ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! أَحِبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي، وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي، لَا تَقْعُ بَيْنَ السَّخَدَتَيْنِ"، رواه الترمذی (۴۷: ۱)، والحرث مختلف فيه، وبقيہ رجالہ رجال مسلم، فالسند محتج بہ۔

باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے

۱۴۷۲ھ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے نہایت ہی گہرے دوست (محمد رسول اللہ ﷺ) نے مجھے تین باتوں کا حکم دیا اور تین باتوں سے منع کیا۔ چنانچہ انہوں نے مجھے مرغوں کی طرح ٹھوگس مارنے (یعنی ہلدی ہلدی نماز پڑھنے) سے اور (نماز کے اندر) کتے کی نشست بیٹھنے سے اور لوزی کی طرح ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا، اس کو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے اور بمعہ اوسط میں طبرانی نے روایت کیا ہے اور امام احمد کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۴۷۳ھ۔ حارث اعور سے روایت ہے کہ وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے علی! میں تمہارے لئے وعی شی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے وعی شی ناپسند کرتا ہوں جو کہ اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں (اس حبیہ کے بعد میں تم سے کہتا ہوں کہ) تم وہ عبادوں کے درمیان کتے کی نشست نہ بیٹھنا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حارث مختلف فیہ ہے اور اختلاف معترضین۔ اور باقی تمام راوی مسلم کے راوی ہیں۔ لہذا حدیث قابلِ حجت ہے۔

فائدہ۔ کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنی سرین زمین پر رکھ کر اپنی دونوں پٹلیاں کھڑی کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دے۔ اور بعض نے کہا کہ کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنے پاؤں کو کھڑا کر کے اس کی ایڑیوں پر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے۔ بہر حال یہ تمام صورتیں مکروہ ہیں کیونکہ اس میں جلسہ مسنونہ کا ترک لازم آتا ہے اور ترک سنت کراہت سے خالی نہیں۔ کذا فی البدائع وغایۃ الیمان والحق (تخصیص النہایہ ۲: ۳۳۰) باقی مسلم میں ابن عباسؓ سے اور ترمذی میں ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ سے جو اقواء کرنا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حالت عذر پر محمول ہے (بشرطیکہ یہ بیٹھنا ان کی طرف سے نماز میں ثابت ہو) جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس طرح بیٹھنا سبب صلوٰۃ نہیں بلکہ میں اپنی بیماری کی وجہ سے اسے ترجیح دیتا ہوں۔ ورنہ خارج صلوٰۃ پر محمول ہوگا۔ نیز اگر مانع اور میسج میں تعارض ہو تو تاریخ کے معلوم نہ ہونے کی صورت میں مانع راجح ہوتا ہے۔ لہذا ایسا بیٹھنا مکروہ ہوگا۔

باب النهی عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة

۱۴۷۴: عن جابر بن سمره رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "لَيْسَتْ هُنَّ أَقْوَامٌ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَا تَرْجِعُ إِلَيْهِمْ"، رواه مسلم (۱: ۱۸۰).

باب النهی عن الصلاة حال كون المصلی معقوص الشعر

۱۴۷۵: عن أم سلمة رضي الله عنها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُصَلِّي الرَّجُلُ وَرَأْسُهُ مُعْقُوصٌ، رواه الطبرانی فی "الكبير"، ورجاله رجال الصحيح، (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶).

۱۴۷۶: عن أبي رافع أَنَّهُ مَرَّ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَهُوَ يُصَلِّي وَقَدْ عَقَصَ خَصْفَتَهُ فِي قَفَاهُ فَحَلَّهَا، فَالْتَمَتَ إِلَيْهِ الْحَسَنُ مُغَضِبًا، فَقَالَ: أَقْبِلْ عَلَى صَلَاتِكَ وَلَا تَغْضَبْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ذَلِكَ كِفْلُ الشَّيْطَانِ، رواه الترمذی (۵: ۱)، وقال: حسن.

باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے

۱۴۷۴: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھاتے ہیں وہ باز آ جائیں ورنہ (ان کی نظریں جہنم کی جانگی اور) وہ ان کی طرف واپس نہ کی جائیں گی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے

۱۴۷۵: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ مرد ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ اس کا سر بندھا ہو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)

۱۴۷۶: حضرت ابو رافعؓ سے روایت ہے کہ حسن بن علیؓ پر ایسی حالت میں ان کا گذر ہوا کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھ رہے تھے کہ انہوں نے اپنے سر کے بالوں کو گوندھ کر ان کو سر کی پچھلی طرف باندھ رکھا تھا۔ سوا انہوں نے (یہ حالت دیکھ کر) ان کو کھول دیا۔ حسن نے غصہ ہو کر ان کی طرف گن اکھیں سے دیکھا (کہ میں نے تو سخت سے بال باندھے تھے اور تم نے بلا وجہ ان کو کھول دیا) اس پر انہوں نے کہا کہ غصہ نہ کیجئے نماز پڑھتے رہیے کیونکہ میں نے (انکو بلا وجہ نہیں کھولا بلکہ) رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ یہ (فعل) بوجہ اپنے ممنوع ہونے کے (شیطان کا حصہ ہے) اور اس کے ذریعے نماز میں شیطان کی شرکت ہو جاتی ہے (اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: جوڑا باندھنے کی مختلف تحسیریں کی گئی ہیں بہر حال تمام صورتیں احادیث بالا کی بنا پر مکروہ تحریمی ہیں۔

باب النهی عن کف الشعر والثوب

۱۴۷۷- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "أُبْرِتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ وَلَا أَكُفَّ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا"، رواه البخاری (۱۱۳:۱)۔

باب النهی عن السدل وعن تغطية القدم في الصلاة

۱۴۷۸- عَنْ عطاء عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ السِّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنْ يُعْطَى الرَّجُلُ قَافٌ، رواه أبو داود (۲۴۵:۱)، وفي "الزَّيْلَعِيُّ" (۲: ۲۶۹)؛ ورواه ابن حبان في "صحيحه"، والحاكم في "المستدرک"، وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين ۱، وعزاه العزیزی (۳۹۱:۳) إلى الإمام أحمد والأربعة، ثم قال: بإسناد صحيح۔

باب النهی عن قیام الإمام فوق مقام المأمومین وکراهة قیامه فی المحراب
۱۴۷۹- عَنْ همام أَنَّ حَذِيفَةَ أُمِّ النَّاسِ بِالْمَدَائِنِ عَلَى ذُكَّانٍ فَأَخَذَ ابْنُو مُسْعُودٍ بِمَنْصِبِهِ

باب بالوں اور کپڑے کو سمیٹنا ممنوع ہے

۱۴۷۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سات بڑیوں پر سجدہ کرنے کا حکم کیا گیا ہے اور مجھے یہ بھی علم دیا گیا ہے کہ میں (نماز کے اندر سجدہ کی حالت میں) نہ بالوں کو سمیٹوں اور نہ کپڑے کو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب نماز میں چادر کا بلا آئینل کے اوڑھنا اور منہ کو (ہاتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے

۱۴۷۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں چادر کو بلا آئینل کے اوڑھنے سے منع فرمایا ہے اور اس سے بھی کہ آدمی نماز میں اپنا منہ بند کرے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شرط شیخین پر کہا ہے اور عزیزی نے اس کو امام احمد اور سنن اربعہ کی طرف نسبت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ انہوں نے اسے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔

باب مقتدیوں کے یہ نسبت امام کا اوپنچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اسکے محراب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے
۱۴۷۹- امام سے مروی ہے کہ حضرت حذیفہؓ نے مقام مدائن میں ایک چبوترہ کے اوپر کھڑے ہو کر لوگوں کی امامت کی، اس پر

كَانَتْ لِبَلْكَنَائِيسٍ فَلَا تَسْبِيْهُوْا بِأَهْلِ الْكِتَابِ، يَغْنَى أَنْهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ فِي الطَّاقِ، رَوَاهُ الْبُزَارُ وَرَجَالُهُ مَوْثِقُونَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ الی ظہر رجل يتحدث

۱۴۸۳۔ حدثنا وكيع عن هشام بن الغاز عن نافع قال: كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا لَمْ يَجِدْ سَبِيْلًا إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ قَالَ لِي: وَلَيْتِي ظَهَرَكَ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" (زَيْلَعِي ۱: ۲۶۹)، وَرَجَالُهُ رَجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا أَنْ مُسْلِمًا لَمْ يَخْرُجْ لَهُ شِمَامٌ هَذَا۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ الی السیف ونحوہ

۱۴۸۴۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَرْكُزُ الْعَنْزَةَ وَ يُصَلِّيُ إِلَيْهَا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ اہل میں معاملہ یہود کے لئے تمہیں (جو کہ کسی غرض کے لئے بنائی جاتی تھیں کہ امام ان میں کھڑے ہو کر امامت کرے) تو تم ایسا کر کے اہل کتاب کے مشابہ نہ بنو۔ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے حراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا، اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی تو شیعہ کہہ رہے ہیں (مجمع الزوائد)

فائدہ: ترجمہ سے یہ اشکال بھی دور ہو گیا کہ خود محرر اہل بنائے میں بھی اہل کتاب کے ساتھ تشبیہ ہے۔ کیونکہ یہود کے محرابوں کے بنانے کی غرض اور تہی یعنی امام کا اس کے اندر کھڑا ہونا اور ہمارے محرابیں بنانے کی غرض یہ نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ حراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر حراب سے باہر کھڑے ہو کر سجدہ حراب میں کرے تو جائز ہے۔

باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو پیٹھا ہوا باتیں کرتا ہو یا خاموش ہو مگر نماز نہ پڑھتا ہو، مکروہ نہیں ہے

۱۴۸۳۔ نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو جس وقت کسی ستون کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا موقع نہ ملا تو مجھ سے فرماتے کہ تم میری طرف پیٹھ کر لو (تا کہ تم سترہ بن جاؤ) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز ہشام ابن الغاز کے کہ ان سے صرف مسلم نے روایت نہیں کی۔

فائدہ: مضمون ظاہر ہے کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نافع کو صرف اپنی طرف پیٹھ کرنے کا حکم دیا اور یہ نہیں کہا کہ تم کوئی بات نہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کا باتیں کرنا مسخر نہیں بشرطیکہ باتیں ایسی نہ ہوں جو مشوش قلب مصلی ہوں، البتہ کسی آدمی کے چہرے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ اس پر نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت کی احادیث دال ہیں۔

باب تلوار وغیرہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں:

۱۴۸۴۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (سترہ کے لئے) چھوٹا نیزہ گاڑ کر اس کی طرف نماز پڑھتے تھے

(۱۹۵:۱)

باب کراهۃ الصلاة بالتمثیل فی بعض الصور

۱۹۸۵ء عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: وَاعِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِبْرِئِيلُ فِي سَاعَةِ يَأْتِيهِ فِيهَا، فَجَاءَتْ تِلْكَ السَّاعَةُ وَلَمْ يَأْتِهِ، وَفِي يَدِهِ عَصَاهُ فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ، وَقَالَ: "مَا يَخْلِفُ إِلَهُ وَغَدَهُ وَلَا رُسُلُهُ ثُمَّ انْتَفَتَ فَإِذَا حُزُو كَلْبٍ تَحْتَ سَرِيرٍ، فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ! مَنَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا؟ فَقَالَتْ: وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَأَمَرَنِي فَأُخْرِجَ، فَجَاءَ جِبْرِئِيلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَاعِدْتَنِي فَجَلَسْتُ لَكَ فَلَمْ تَأْتِ؟" فَقَالَ: مَنَعَنِي الْكَلْبُ الَّذِي فِي بَيْتِكَ، إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا سُورَةٌ" رواه مسلم (۱۹۹:۲)۔

اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تاکہ وہ اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے نیزے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ پس تلوار وغیرہ دوسرے ہتھیاروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بھی مکروہ نہ ہوگا۔

باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے:

۱۳۸۵ء: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ سے وعدہ کیا کہ میں فلاں وقت آپ ﷺ کے پاس آؤں گا۔ چنانچہ آپ نے اس وقت پر ان کے آنے کا انتظار کیا لیکن وہ اس وقت نہ آئے، رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں اس وقت لاشمی تھی، آپ ﷺ نے اسے ہاتھ سے چھوڑ دیا اور فرمایا کہ نہ خدا وعدہ خلافی کرتا ہے اور نہ اس کے پیغام رساں، (آخر بات ہے تو کیا ہے) اس کے بعد آپ ﷺ نے منہ موڑا تو دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ کے چنگ کے نیچے ایک کتے کا پا ہے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ! یہ پلا یہاں کب آیا تو انہوں نے عرض کیا کہ واللہ مجھے خبر نہیں۔ آپ ﷺ نے اس کے نکالنے کا حکم دیا اور وہ نکال دیا گیا۔ اس کے بعد جبریل علیہ السلام تشریف لائے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ نے مجھ سے فلاں وقت آنے کا وعدہ فرمایا تھا، میں انتظار میں بیٹھا رہا۔ لیکن آپ تشریف نہ لائے (اس کی کیا وجہ ہے؟) انہوں نے فرمایا کہ مجھے اس کتے نے آنے سے روکا جو آپ کے مکان میں موجود تھا کیونکہ ہم اس گھر میں نہیں جاتے جہاں کتیا تصویر ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تاکہ وہ تصویر سے مراد ذی روح کی تصویر ہے کیونکہ غیر ذی روح مثلاً درخت وغیرہ کی تصویر مکروہ نہیں، اسی طرح اگر تصویر نمازی کے موضع قیام میں ہو تو تب بھی نماز مکروہ نہیں کیونکہ اس طریقے سے تصویر کی عبادت نہیں بلکہ اس کی احسان ہے اسی طرح اگر تصویر نہایت چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کو نظر نہ آئے تب بھی اس کے ہوتے ہوئے نماز مکروہ نہیں کیونکہ نہایت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی۔

باب کراهۃ تغمیض البصر فی الصلاة

۱۴۸۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَغْمِضُ عَيْنَيْهِ"، رواه الطبرانی فی "الثلاثة" (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵)۔

باب کراهۃ التثاؤب والعطاس فی الصلاة

۱۴۸۷۔ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ فِي الصَّلَاةِ، رواه الطبرانی فی "الكبير" (الجامع الصغير ۲: ۱۰۲)، وحسنه بزمزه۔
 ۱۴۸۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: التَّثَاؤُبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ثَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظُمْ مَا اسْتَطَاعَ، رواه الترمذی وقال: حسن صحيح (۴۹: ۱)۔

نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے

۱۳۸۶۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں کھڑا ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنی آنکھیں بند نہ کرے۔ اس کو طبرانی نے اپنی معاجم ثلاثہ میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)
 فائدہ۔ سنت یہ ہے کہ نماز میں نظر موضع سجود پر ہو اور آنکھیں بند کرنے میں اس سنت کا ترک لازم آتا ہے اس لئے آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے۔ نیز چونکہ ہر عضو کا عبادت میں حصہ ہے اسی طرح آنکھ کا بھی عبادت میں حصہ ہے اور وہ موضع سجود کا دیکھنا ہے، نیز آنکھیں بند کرنے کو حدیث میں فعل یہود کہا گیا ہے اس لئے بھی مکروہ ہے۔ البتہ اگر دیکھنے میں خشوع میں کمی کا خوف ہو تو آنکھیں بند کرنے میں کوئی کراہت نہیں بلکہ آنکھیں بند کرنا افضل ہوگا کیونکہ مقصود تو کمال خشوع ہے۔ (بدائع ۲: ۴۷۲)

باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں:

۱۳۸۷۔ حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں جمائی لینے کو ناپسند فرماتے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بیان کر کے اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔
 فائدہ۔ اس روایت میں جمائی کی کراہت منصوص ہے لیکن اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر جمائی اختیار سے ہو تو اس کی کراہت شرعی ہوگی اور اگر بلا اختیار ہو تو اس کی کراہت طبعی ہوگی۔

۱۳۸۸۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی کا آنا شیطان کے اثر سے ہے لہذا جس وقت کسی کو جمائی آئے تو اس کو چاہیے کہ جہاں تک ہو سکے منہ کو بند کرے (تاکہ حتی الامکان مزاحمت و دفع عبت شیطان خنق ہو اور شیطان پورے طور پر اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۴۸۹۔ عن أبي اليقظان عن عدي بن ثابت عن أبيه عن جده رضى الله عنه رفعه قال: "الْعَطَاسُ وَ النَّعَاسُ وَالتَّنَاوُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ وَالْقَيْءُ وَ الرَّعَاثُ مِنَ الشَّيْطَانِ"، رواه الترمذی (۹۹:۲)، وقال: غریب لا نعرفه إلا من حدیث شریک عن أبي اليقظان ۱۵۱، قلت وله شاهد موقوفاً۔

۱۴۹۰۔ عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: "التَّنَاوُبُ وَالْعَطَاسُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ"، رواه الطبرانی فی "الكبير"، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔

باب کراهة الصلاة مع مدافعة الأخبثين

۱۴۹۱۔ عن عائشة أني سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُ الْأَخْبَثَانِ"، رواه مسلم (۲۰۸:۱)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا اختیار جمائی کا آنا مکروہ شرعی نہیں بلکہ مکروہ طبعی ہے، ہاں جمائی آنے کی حالت میں نہ کھانا مکروہ شرعی ہے۔

۱۴۹۲۔ عدي بن ثابت کے دادا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں چھینک، اونگھ، جمائی، حیض، قے، نگیس، یہ سب شیطان کی طرف سے ہیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ہمیں جہاں تک علم ہے اس کے روایت کرنے والے صرف شریک ہیں جو کس کو ابو الیقظان سے روایت کرتے ہیں۔ (میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے شاہد ہیں پس حدیث حسن ہے)۔

۱۴۹۳۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی اور چھینک شیطان کے اثر سے ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں اور اس کے اوپر والی روایت میں نماز میں چھینک کو اگر شیطان فرمایا ہے اس لئے مکروہ ہوگی، مگر مترجم کہتا ہے کہ کسب مذہب میں چھینک کی کراہت میری نظر سے نہیں گذری اور نہ صرف اگر شیطان ہونا کراہت کی دلیل ہو سکتا ہے کیونکہ اوپر والی روایت میں حیض، قے اور رعاف کو بھی اگر شیطان فرمایا گیا ہے حالانکہ وہ مکروہ شرعی نہیں۔ باقی یہ اعتراض کہ حدیث ابو ہریرہ میں (جو مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے) فرمایا گیا ہے کہ اللہ چھینک کو پسند فرماتے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شدۃ عطاس (چھینک) یا نماز میں عدا چھینک لینا مکروہ ہے اس لئے حضرت ابو ہریرہ کی موقوف حدیث غیر عمد پر یا غیر شدت پر محمول ہوگی۔

باب پاخانہ پیشاب کے تھانے کی حالت میں نماز مکروہ ہے

۱۴۹۴۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ کھانے کی موجودگی اور پاخانہ پیشاب کے تھانے کی حالت میں نماز (مناسب) نہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۴۹۲ عن ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَجِلُّ لِرَجُلٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ أَنْ يُصَلِّيَ وَهُوَ حَقِيقٌ حَتَّى يَنْخَفُفَ"، رواه أبو داود (۳۴:۱)، وسكت عنه، وأخرجه
الحاكم في "المستدرک"، كما في "کنز العمال" (۱۱۲:۴)، ولم يتعقبه بشيء، فهو
صحيح على قاعدته۔

باب کراهۃ التشبیک فی الصلاة وفی مقدماتها

۱۴۹۳ عن مولى لأبي سعيد الخدري قال: بَيْنَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ، وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
إِذْ دَخَلْنَا الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ فِي وَسْطِ الْمَسْجِدِ مُحْتَسِبًا مُشَبَّكَ أَصَابِعَهُ بَعْضُهَا فِي
بَعْضٍ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَفْطِنِ الرَّجُلُ لِأَشَارَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَالْتَفَتَ إِلَى
أَبِي سَعِيدٍ، فَقَالَ: إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُ، فَإِنَّ التَّشْبِيكَ مِنَ الشَّيْطَانِ،

۱۴۹۲: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے شخص کے لئے جو
خدا اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو یہ بات (پورے طور پر) حلال نہیں کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ وہ پانچ پیشاب کو روکے ہوئے
ہو، یہاں تک کہ وہ (ان سے فارغ ہو کر) پکا ہو جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور اس پر سکت کیا ہے۔ نیز اسے حاکم نے
مستدرک میں روایت کیا ہے، اور اس کو کنز العمال میں نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا ہے لہذا وہ ان کے قاعدہ پر صحیح ہوگی۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ شدت بھوک یا تقاضائے
پیشاب، پانچ کی حالت میں نماز میں خشوع اور اطمینان حاصل نہ ہوگا البتہ اگر وقت کم ہو اور پیشاب یا خاند یا کھانے میں مشغولیت کی
صورت میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں کیونکہ حفاظتِ وقت حصولِ خشوع سے اہم اور
ضروری ہے۔

باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے

۱۴۹۳: حضرت ابوسعید خدریؓ کے ایک آزاد کردہ غلام جو کہ صحابی ہیں کہتے ہیں کہ میں ابوسعید کے ساتھ تھا اور ابوسعید رسول اللہ ﷺ
کے ساتھ تھے۔ اسی حالت میں ہم مسجد میں داخل ہوئے، پس ہم دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص گوت مارے انگلیوں میں انگلیاں ڈالے
ہوئے وسط مسجد میں بیٹھا ہے، اس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کو ایک خاص اشارہ کیا لیکن وہ رسول اللہ ﷺ کے اشارہ کو نہ
سمجھا۔ اس پر آپ ﷺ نے ابوسعید کی طرف مانت ہو کر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں ہو تو اس کو چاہئے کہ انگلیوں میں
انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور تم میں سے ہر شخص اس وقت تک نماز میں ہوتا ہے جب تک کہ وہ مسجد میں ہے
تا وقتیکہ وہ اس سے نکل جائے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الرواۃ)

وَأَنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (مجمع الزوائد ۱۵۲: ۱)۔

۱۴۹۴۔ عن كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ خَرَجَ غَائِبًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ"۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ (فتح الباری ۱: ۴۶۸)۔

۱۴۹۵۔ عن كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا قَدْ شَبَّكَ أَصَابِعَهُ فِي الصَّلَاةِ ، فَفَرَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۶۹) ، رَجَالُهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا شَيْخُ ابْنِ مَاجَةَ ، وَهُوَ صَدُوقٌ لَهُ غَرَائِبُ ، فَالْإِسْنَادُ يَحْتَاجُ بِهِ۔

باب الكراهة عن اشتغال الصماء في الصلاة

۱۴۹۶۔ عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لِبْسَتَيْنِ ، وَالتَّبَسُّتَانِ : اشْتِغَالُ الصَّمَاءِ ، وَالصَّمَاءُ أَنْ يَجْعَلَ تَوْبَهُ عَلَى أَحَدٍ غَائِقِيهِ ، فَيَبْدُو أَحَدُ شِقَاقِيهِ قَائِمًا بِصَلَاةٍ حَلَكِي (یعنی صرف مسجد میں ہونے کی حالت) میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی ممانعت ہے تو صلوٰۃ حقیقی میں اس کی ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی۔ الغرض صلوٰۃ حَلَكِي میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی کراہت عبارت النص سے اور صلوٰۃ حقیقی میں اس کی کراہت دارالت النص سے ثابت ہوئی اور یہی حکم تمام توابع صلوٰۃ کا ہے کہ ہر تابع صلوٰۃ کی حالت میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے البتہ صلوٰۃ حَلَكِي و حَقِیْقِی سے باہر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اگر اراحتہ اصابع کے لئے ہو تو مکروہ نہیں جیسا کہ خود حضور ﷺ نے الْمُؤْمِنِينَ لِلْمُؤْمِنَاتِ كَالْبَنِيَانِ فرماتے ہوئے اپنی انگلیوں کو انگلیوں میں ڈال کر سمجھایا۔

۱۴۹۷۔ حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت تم میں سے کوئی شخص وضو کر چکے اور اس کے بعد مسجد کے قصد سے چلے تو اس کو چاہئے کہ وہ انگلیوں میں انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ وہ اس حالت میں (حنما) نماز میں ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۹۸۔ حضرت کعب بن عجرہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالے ہوئے ہے تو آپ ﷺ نے اس کی انگلیاں کھول دیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں باستثناء ابن ماجہ کے شیخ کے اور ان کی تعدیل کی گئی ہے لہذا سند قابلِ احتجاج ہے۔

باب نماز میں اشتغال صماء مکروہ ہے:

۱۴۹۹۔ حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کے پہناؤں سے منع فرمایا ہے۔ ایک پہناؤ اشتغالِ صماء ہے

لَيْسَ عَلَيْهِ قُوتٌ، وَاللَّبْسَةُ الْآخَرَى: اِحْتِبَاءُهُ بِتَوْبِهِ، وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ،
رواه البخاری (۶۵:۲)۔

باب استحباب الزينة للصلاة وكرهاتها في ثياب البدلة وفي ثوب
واحد من غير حاجة

۱۴۹۷- عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ " إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَلْبَسْ تَوْبَتَهُ،
فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ يُزَيَّنَ لَهُ "، رواه الطبرانی في "الكبير"، وإسناده حسن، (مجمع الزوائد
۱: ۱۶۲)۔ وتمامه: "فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ثَوْبَانِ فَلْيَتَرْتَّبْ إِذَا صَلَّى، وَلَا يَسْتَعْمِلْ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ
إِسْتِمَالَ الْيَهُودِ"، كذا في "الدر المنثور" (۷۹:۳)۔

اور صفاء کی تفسیر (بعض علماء کے نزدیک) یہ ہے کہ اپنے کپڑے کو ایک کندھے پر ڈال لے جس سے اس کا ایک طرف کا جسم نکلا ہو
جائے۔ (اور شامی میں اس کی تفسیر یہ ہے کہ سر سے پاؤں تک ایک کپڑے میں اس طرح لپٹ جائے کہ ہاتھ نہ نکال سکے) اور دوسرا
پہنا دے اس طرح پر گوث مارنا ہے جس سے سر کھلا رہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: جب حضور ﷺ نے مطلقاً ان پہناؤں سے منع فرمایا ہے (جیسا کہ حدیث بالا سے ظاہر ہے) تو نماز میں انکی کراہت بطریق
اولی ثابت ہوگی۔

باب نماز کے لئے ترتین مستحب ہے، اور بلا ضرورت کاروباری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز
پڑھنا مکروہ ہے۔ اور ضرورت میں مضاقتہ نہیں:

۱۴۹۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ
اپنے دونوں کپڑے (لنگی اور چادر) پہنے کیونکہ حق تعالیٰ اس کے زیادہ مستحق ہیں کہ ان کے لئے ترتین کیا جائے۔ اس کو طبرانی نے
کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد) اور درمنثور میں اس میں اس مضمون کا اضافہ ہے کہ اگر اس کے
پاس دو کپڑے نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہی کپڑا ہو) تو نماز پڑھتے وقت اس کو لنگی کے طور پر استعمال کرے (کیونکہ چادر کے طور پر
استعمال کرنے میں سر کھلنے کا اندیشہ ہے۔ مترجم) اور ایک کپڑے میں اس طرح بھی نہ لپٹے جس طرح یہود لپٹتے ہیں (غالباً یہ وہی
اشتمال صماء ہے جس کو اوپر منع فرمایا گیا ہے۔ مترجم)۔

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ نے نماز میں ترتین کی ترغیب دی ہے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب نماز کے پاس دو کپڑے ہوں
ورنہ ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھنا بھی مکروہ نہیں ہے جیسا کہ خود بخاری کی حدیث ہے کہ جو شخص ایک کپڑے میں نماز
پڑھے تو اس کے دونوں کناروں کو مخالف کندھوں پر ڈال دے۔ اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جن کپڑوں میں آدمی

۱۴۹۸۔ عن عبد اللہ بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن يُصَلَّى في الخاب لا يتوشَّح له، ونهى أن يُصَلَّى الرجل في سراويل، وليس عليه رداء، أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۲۵: ۱)، وصححه على شرط الشيخين، وأقره الذهبي في "تلخيصه" له۔

۱۴۹۹۔ عن أبي هريرة مرفوعاً: "لا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء"، أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي، كذا في "الدر المنثور" (۷۹: ۳)۔

۱۵۰۰۔ عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "أحسن ماؤزتم الله به في قبوركم ومساجدكم التبايض"۔ أخرجه ابن ماجه۔ كذا في الدر المنثور (نفس المرجع)۔ قلت: قال ابن ماجه (ص ۶۶۳): حدثنا محمد بن حسان الأزرق ثنا عبد المجيد بن أبي رواد ثنا مروان بن سالم عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد الحضرمي عن أبي الدرداء به ۱۵۔ ومروان هذا ضعيف متهم، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

ایسی طور پر یزوں کے پاس جانے میں ماحسوس کرتا ہے ان میں نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے جیسا کہ مرقی الفلاح وغیرہ میں ہے کہ ایک شخص اپنی محنت مزدوری والے کپڑوں میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تو ان کپڑوں میں کسی بڑے آدمی کے پاس چلا جائے گا۔ تو اس نے کہا کہ نہیں تو اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ حقدار ہیں اس بات کے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے اور اللہ کے فرمان خذُوا زِينَتَكُمْ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔

۱۴۹۸۔ حضرت بريدة سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ آدمی ایک چادر وغیرہ میں اس طرح نماز پڑھے کہ اس کا آنچل نہ اٹھے (کیونکہ اول تو یہ سد ثوب ہے، دوسرے اس میں ستر کھلنے کا اندیشہ ہے، مترجم)۔ نیز آپ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ آدمی صرف پاجامہ میں نماز پڑھے اور چادر اوڑھے ہوئے نہ ہو (لیکن اگر لبا کرتا ہے تو وہ خود چادر کے قائم مقام ہو جائے گا۔ مترجم) اس کو حکام نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شیخین کی شرط پر اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اپنی تلخیص میں اس پر اعتراض نہیں کیا۔ ۱۴۹۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طور پر نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر اس کا کوئی حصہ نہ ہو۔ اس کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (در منثور)۔

۱۵۰۰۔ حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے بہتر چیز جس کے ساتھ تم اپنی قبروں اور اپنی مسجدوں میں خدا سے ملو سفیدی ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے لہذا ہم نے احتیاجاً اس کو ذکر نہیں کیا بلکہ شخص تائید کے لئے ذکر کیا ہے۔

۱۵۰۱۔ اس حدیث سے سفید لباس کا بھی منجی الفضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

باب استحباب الصلاة على الأرض وما أنبتته

وجوازها على فراش أهله

۱۵۰۱۔ عن علي رضي الله عنه مرفوعاً: يُعَمُّ الْمَذْكُورُ الشَّيْخَةُ وَأَنْ أَفْضَلَ مَا تُسَجَّدُ عَلَيْهِ الْأَرْضُ وَمَا أَنْبَتَتْهُ الْأَرْضُ، رواه الديلمي بسند ضعيف (كنز العمال ۱۱۳: ۴)۔

۱۵۰۲۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ خَدَنَةَ مَلِيكَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامَ صَنْعَتِهِ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ: "قُومُوا فَلَا صَلَواتٍ لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ أَسْوَدَ عَنْ طُولِ مَا لَيْسَ فَتَضَخْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَفَفْتُ وَالْيَتِيمِ وَرِزَاءَ وَالْعَجُوزِ مِنْ وَرَائِنَا، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ، رواه البخاري (۵۵: ۱)۔

۱۵۰۳۔ عَنْ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَهُ حَصِيرٌ يَبْسُطُهُ وَيُصَلِّي عَلَيْهِ، رواه

باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے، اور اپنی بیوی کے بستر پر

نماز جائز ہے:

۱۵۰۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیع نہایت عمدہ یا درہائی کرنے والی ہے اور عہدہ کرنے کے لئے بہتر چیز زمین اور زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں (مثلاً چٹائی اور بوریا وغیرہ) ہیں۔ اس کو دیلمی نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال)

فائدہ: مگر ضعیف حدیث سے ایک فعل کی فضیلت ثابت ہو سکتی ہے۔

۱۵۰۲۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان کی مائیکہ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کھانے کے لئے مدعو کیا، جس کو انہوں نے تیار کیا تھا، پس رسول اللہ ﷺ نے اس میں سے کھایا، اس کے بعد فرمایا کہ اچھا اٹھو تاکہ میں تمہارے لئے نماز پڑھوں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ سن کر میں اٹھا اور ایک پرانا بوریا جو زیادہ دنوں تک استعمال میں رہنے سے سیاہ ہو گیا تھا، لایا۔ پس میں نے اسے سرسری طور پر پانی سے دھویا اور رسول اللہ ﷺ (اس پر) کھڑے ہوئے اور میں اور ایک یتیم آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ہمارے پیچھے بڑھیا (ملیکہ) کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لیے دو رکعتیں پڑھیں، اس کے بعد واپس ہو گئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۳۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک بوریا تھا جس کو وہ پچھا لیتے تھے اور اس پر نماز پڑھتے تھے۔ اس

البخاری۔

۱۵۰۴۔ نو فی مسلم من حدیث ابی سعید رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى خَصِيرٍ (فتح الباری ۱: ۴۱۳)۔

۱۵۰۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى خُمْرَةٍ، فَقَالَ: "يَا عَائِشَةُ! اِزْفَعِي خَصِيرَكَ، فَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ يَفْتِنُ النَّاسَ"، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۶۔ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح (۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۷۔ عَنْ سَمُوءَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رواه البخاری (۱: ۵۵)۔

۱۵۰۸۔ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يُصَلِّي أَوْ لَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى الْأَرْضِ، رواه الطبرانی فی "الكبير" (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۴۔ اور مسلم میں ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو بوریے پر نماز پڑھتے دیکھا۔ (فتح الباری)۔

۱۵۰۵۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (میرے) چھوٹے سے بوریے پر نماز پڑھتے تھے۔ اور اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ! اپنا بوریہ اٹھا لو کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ لوگوں کو (غلط فہمی کی) بات میں نزاع دے (ہائیں) منے کہ شاید لوگ یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ ﷺ ایسے بوریے پر نماز پڑھتے ہیں ایسے ہی بوریوں پر نماز پڑھنے کی کوشش کریں (اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں) (مجمع الزوائد)

۱۵۰۶۔ حضرت ام حبیبہؓ زوجہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۰۷۔ حضرت سموۃ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۸۔ حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ صرف زمین کی کسی شے پر ہی نماز پڑھتے تھے یا سجدہ کرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)

۱۵۰۹۔ احدثنا يحيى بن بكير قال: ناالليث عن عقيل عن ابن شهاب قال: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ غَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي ، وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ أَهْلِبُ إِغْتِرَاضَ الْجَنَازَةِ۔

۱۵۱۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف قال: ناالليث عن يزيد عن عراك عن عروة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَ غَائِشَةُ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَنَامَانِ عَلَيْهِ، رَوَاهُمَا البخاری (۵۶:۱)

۱۵۱۱۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّي فِي لُحْبٍ بِسَائِبِهِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۷۷:۱)، وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَقَدْ رَوَى فِي ذَلِكَ رَخْصَةً عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اهـ۔ قلت: وهو الحديث السابق المروى في البخاری۔

فائدہ: غالباً اس کا مشنا غایت تواضع تھا اور نہ علاوہ اس کے دوسری اشیاء پر نماز پڑھنا یا سجدہ کرنا خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور ابن مسعودؓ اس سے ناواقف نہیں ہو سکتے۔

۱۵۰۹۔ عروہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیوی کے بستر پر نماز پڑھتے تھے حالانکہ وہ بیوی ان کے اور قبلہ کے درمیان یوں لیٹی ہوتی تھیں جس طرح جنازہ رکھا ہو۔

۱۵۱۰۔ نیز عروہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اور عائشہؓ ان کے اور قبلہ کے درمیان چوڑاؤ میں لیٹی ہوتی تھیں اور نماز اسی بستر پر پڑھتے تھے جس پر وہ دونوں سوتے تھے۔ ان دونوں کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۱۱۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ازواج مطہرات کے اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں رخصت بھی مروی ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ اس میں اس روایت کی طرف اشارہ ہے جس کو اوپر بخاری کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے۔ (یعنی یہ کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کے بستر پر نماز پڑھتے تھے)۔

فائدہ: بستر پر نماز پڑھنے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھنے کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ بستر اس وقت ملون اور مرتن نہ ہوتے تھے چنانچہ مروی ہے کہ آپ ﷺ کا بستر ٹاٹ کا تھا اور عورتوں کے اوڑھنے کے کپڑے اکثر ملون اور مرتن ہوتے ہیں اس لئے بستر پر نماز پڑھنے میں نماز سے بے انتفاعی کا احتمال نہ تھا اور اوڑھنے کے کپڑوں میں اس کا احتمال تھا اس لئے آپ ﷺ بستر پر نماز پڑھ لیتے تھے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ لیکن مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں جو رسول اللہ ﷺ اور ان کے اہل بیت کی حالت تھی وہ ایسی تھی کہ ان کے اوڑھنے کے کپڑے ایسے مرتن اور ملون ہوں کہ جو نماز سے بے انتفاعی کا سبب ہوں۔ بالخصوص رات کے وقت اندھیرے کی حالت میں، اس لئے یوں کہنا مناسب ہے کہ اوڑھنے کے کپڑوں میں جو نماز نہ پڑھتے تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ازواج مطہرات ان کو اوڑھے ہوئے ہوتی تھیں اور وہ اسے لپے چوڑے نہ ہوتے تھے کہ نماز کی حالت میں اوڑھ کر اتارے باقی رہیں کہ ازواج

الصَّلَاةُ عِنْدَ هَذِهِ الْأُسْطُوَانَةِ ؟ قَالَ : فَأَنَّى رَأَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا ، رَوَاهُ إِمَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (فتح الباری ۲: ۱۹۲)۔

باب عدم کراہیہ قتل الحیۃ والعقرب فی الصلاۃ

۱۵۱۴۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أمر رسول الله ﷺ بِقَتْلِ الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ: الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ (۵۱: ۱)۔

۱۵۱۵۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت : دَخَلَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَرَجَ يُصَلِّي فَقَامَ إِلَيَّ جَنِبٌ فَصَلَّيْتُ بِحَالَتِهِ ، فَجَاءَتْ عَقْرَبٌ حَتَّى أَتَتْهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ تَرَكْتَهُ ، فَذَهَبَتْ نَحْوِي فَصَرَفْتُهَا بِنَعْلِي حَتَّى قَتَلْتُهَا ، فَلَمْ يَرِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِهَا نَأْسًا ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي " الْأَوْسَطِ " وَأَبُو يَعْلَى ، وَفِي طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ كَاتِبُ اللَّيْثِ ، قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ : ابْنُ اللَّيْثِ ثِقَّةٌ مَأْمُونٌ وَضَعْفَةُ الْأَيْمَةُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ ،

آپ اسی ستون کے پاس نماز پڑھنے کی کوشش کرتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی ستون کے قریب نماز پڑھنے کی کوشش کرتے دیکھا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: اس روایت سے تعین مکان کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی روایت میں ممانعت کراہت تزییر پر محمول ہے اور اس روایت میں اہانت ضرورت پر محمول ہے۔ یا پہلی حدیث میں جو ممانعت ہے وہ اس صورت میں ہے جب کہ دوسروں کو اس جگہ بیٹھنے سے منع کرے۔ اور کہے کہ یہ تو میری جگہ ہے اور دوسری حدیث میں اہانت اس صورت میں ہے جب کہ یہ تعین کی مباح مصلحت سے ہو اور دوسروں سے مزاحمت نہ کرے۔ پس اب کوئی تعارض نہ رہا۔

باب نماز میں سانپ اور بچھوکا مارنا مکروہ نہیں ہے

۱۵۱۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں دو سیاہ چیزوں کے مارنے کا حکم دیا ہے ایک سانپ ، دوسرا بچھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۵۱۵۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس ایسے وقت آئے کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے ، پس وہ بھی آپ ﷺ کے برابر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے ، اتنے میں ایک بچھو آیا اور رسول اللہ ﷺ تک پہنچا ، اس کے بعد وہاں سے بڑھ کر حضرت علیؓ تک پہنچا ، اس پر حضرت علیؓ نے اسے جوتے سے مار دیا ، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس میں کوئی مضائقہ نہیں خیال فرمایا۔ اس کو طبرانی نے معجم اوسط میں اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ عبد اللہ بن صالح کاتب اللیث کے بارے میں عبد الملک بن شعیب کہتے ہیں کہ وہ ثقہ اور مامون ہے اور بعض ائمہ نے اسے ضعیف کہا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں سوائے معاویہ بن یحییٰ صدیقی کے ، اس کے بارے میں امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ زہری سے ان کی روایات درست ہیں اور یہ مذکورہ روایت بھی انہیں میں سے ہے۔

فائدہ: میرے ناقص خیال میں یہ آتا ہے کہ اگر اس بچھو وغیرہ کی طرف سے ایذا کا خطرہ ہو تو نماز میں اس کو مارنا واجب ہے کیونکہ

ورجال أبی یعلی رجال الصحيح غیر معاویة بن یحیی الصدقی وأحادیث عن الزهري مستقيمة كما قال البخاری وهذا منها، وضعفه الجمهور ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۷۵)۔

باب المواضع التي تكره فيها الصلاة

۱۵۱۶: عن عبد الله - يعني ابن مسعود - رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: **مِنْ شَرِّ أَرَاكِ النَّاسِ مَنْ تُذَرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ ، وَمَنْ يَتَّخِذُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ**۔ رواه الطبرانی في الكبير وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۷: عن أنس رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَيْنَ الْقُبُورِ۔ رواه البزار ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۸: عن أبي سعيد رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: **"أَلَا تُضْ كُلُّهَا مَسْجِدًا إِلَّا الْحِمَامُ وَالْمَقْبَرَةُ"**۔ أخرجه أبو داود (۱: ۱۵۴) وسكت عنه، وفي "فتح الباري"

ارشاد باری تعالی ہے وَلَا تَلْقُوا يَابَنِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ اور اس ایذا کی حالت میں اسے نہ مارنا اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا ہے جو حرام ہے۔

باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے

۱۵۱۹: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ بدترین لوگوں میں سے ایک وہ لوگ ہیں جن کی زندگی میں قیامت آئے گی اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو قبروں کو مسجد گاہ بناتے ہیں۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں قبروں کو مسجد گاہ بنانے کی سخت ممانعت ہے، اور ایسے لوگوں کو بدترین اشخاص فرمایا گیا ہے اور جو قبروں کو مسجد گاہ بنانے کا یہ مطلب ہے کہ قبروں کو مسجد کیا جائے جیسا کہ آجکل وزارت پر ہوتا ہے لیکن اس سے مقابلہ میں نماز کی کراہت بھی ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس میں ایہام مسجد قبور ہے۔

۱۵۲۰: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں کے درمیان نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)

فائدہ: مطلب ظاہر ہے۔ اس سے قبر پرستوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے اور سمجھنا چاہیے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ مقابلہ میں نماز پڑھنے اور خدا کو مسجد کرنے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ اس میں ایہام تعدد قبور ہے تو وہ قبر پرستی کی کیسے اجازت دے سکتے ہیں۔

۱۵۱۸: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تمام زمین (بشرطیکہ پاک ہو) اس قابل ہے

(۴۱:۱): رواہ أبو داود والترمذی ورجاله ثقات، لکن اختلف فی وصلہ وإرسالہ، وحکم مع ذلك بصحته الحاکم وابن حبان ۱۵ وقال صاحب الإمام: حاصل ما علل به الإرسال وإذا كان الواصل ثقة فهو مقبول، كذا في "التلخيص الحبير" (۱: ۱۰۷) وفي "نيل الأوطار" (۲: ۱۸): قال ابن حزم: أحاديث النهي عن الصلاة إلى القبور والصلاة في المقبرة أحاديث متواترة لا يسع أحداثرکھا ۱۵۔

۱۵۱۹: عن أبي مرثد الغنوی رضی اللہ عنہ، قال: قال رسولُ اللہ ﷺ: "لَا تُصَلُّوا إِلَى الْقُبُورِ، وَلَا تَجْلِسُوا عَلَيْهَا"۔ رواه الجماعة إلا البخاری وابن ماجہ، كذا في "نيل الأوطار" (۲: ۱۹)۔

۱۵۲۰: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: "صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْعَنَمِ وَلَا تُصَلُّوا فِي أُعْطَانِ الْإِبِلِ"۔ رواه الترمذی (۱: ۴۶) وقال: حسن صحيح۔ وفي "نيل الأوطار" (۲: ۲۳): ذكر ابن حزم أن أحاديث النهي عن الصلاة في أعطان الإبل متواترة بتقل تواتر يوجب العلم ۱۵۔

کہ وہاں نماز پڑھی جائے بجز حمام اور مقبرہ کے (کیونکہ حمام میں تصاویر ہوتی ہیں اس لئے وہاں تعبد تصاویر کا ایہام ہے۔ اور قبرستان میں تعبد کو رکاوٹ قرار دیا ہے) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس سے سکوت کیا ہے۔ اور حاکم اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ قبروں کی طرف منہ کر کے اور قبرستان کے اندر نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں، کسی کو گنجائش نہیں کہ ان پر عمل ترک کرے۔

۱۵۱۹: حضرت ابو مرثد غنویؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ قبروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو (کہ اس میں قبروں کی تعظیم اور تعبد کا ایہام ہے) اور نہ ان پر بیٹھو (کہ اس میں ان کی اہانت ہے) اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء بخاری اور ابن ماجہ کے (نیل الاوطار)

فائدہ: خلاصہ یہ ہے کہ قبروں کی نہ تعظیم ہونی چاہیے اور نہ ہی توہین۔

۱۵۲۰: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بھیڑ بکریوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھو (اجازت ہے) مگر اونٹوں کی نشست گاہ میں نماز نہ پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ اونٹوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں جو کہ مفید علم یقینی ہیں۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب جیسا کہ طحاوی سے معلوم ہوتا ہے

۱۵۲۱: عن ابن عباس قال: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَحِدِّثِينَ عَلَيْهَا التَّسْجِدَ وَالشَّرَجَ۔ رواه الترمذی وحسنه (۴۳:۱)۔

۱۵۲۲: نَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ دَاوُدَ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْحُسَيْنِ قَالَا: ثَنَا أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "سَمِعْتُ مُوَاطِّنَ لَا تَجُوزُ فِيهَا الصَّلَاةُ: ظَاهِرُ بَيْتِ اللَّهِ، وَالْمَقْبَرَةُ، وَالْمَزْبَلَةُ، وَالْمَجْزَرَةُ، وَالْحِمَامُ، وَعَطْنُ الْإِبِلِ، وَمَحْجَةُ الطَّرِيقِ"۔ رواه ابن ماجه (ص: ۵۵) وصححه ابن السكك (التلخيص الحبير: ۸۰:۱)۔

۱۵۲۳: عن أبي صالح الغفاري أن عليًا رضي الله عنه مرَّ ببابل وهو يسير فجاءه المؤذن يؤذنه بصلوة الغضر، فلما برز منها أمر المؤذن فأقام الصلاة، فلما فرغ قال: إِنْ جِئْتَ عَلَيْهِ

اس باب میں یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بابل میں ایک عمارت میں نماز کی اور وہ عمارت اہل (اونٹوں کا بازار) ہوتا۔ اس لئے اس بات میں دونوں کا حکم یکساں ہے یعنی دونوں میں نماز یا کراہت جائز ہے۔ رہا عارض مثلاً مقام کا ناپاک ہونا وہاں نماز پڑھنے سے قلب کا مشوش ہونا وغیرہ سو اس کے لحاظ سے بھی دونوں کا حکم یکساں ہے۔ پس اگر عارض مرض غنم میں پایا جاتا ہے اور عطین اہل میں نہیں پایا جاتا تو مرض غنم میں نماز ناجائز یا مکروہ ہوگی اور عطین اہل میں ناجائز یا مکروہ نہیں ہوگی اور اگر واقعہ بالعکس ہے تو حکم بالعکس ہوگا۔ رہی حدیث جس میں حکم ہے کہ مرض غنم میں نماز پڑھو لو مگر معاطن اہل میں نہ پڑھو تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ معاطن اہل میں چونکہ حقیقی عارض اغلب و اکثر تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر ممانعت فرمادی۔ اور مرض غنم میں عارض کا حقیقی اغلب و اکثر نہ تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر اجازت دی اور چونکہ حکم عارض پختی ہے۔ اس لئے اگر معاطن اہل میں عارض نہ پایا جائے اور مرض غنم میں عارض پایا جائے تو حکم بدل جائے گا۔ اس تقریر پر حدیث و مذہب میں موافقت ہو جائے گی۔

۱۵۲۱: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں اور ان پر مساجد بنانے والوں اور چراغ جانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

۱۵۲۲: حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سات مقامات میں بغیر کراہت کے نماز جائز نہیں۔ (۱) خانہ کعبہ کے اوپر اور (۲) قبرستان میں اور (۳) کوڑا خانہ میں اور (۴) اس مقام میں جہاں جانور ذبح ہوئے ہیں اور (۵) حمام میں اور (۶) (اکثر حالات میں) اونٹوں کی نشست گاہوں میں اور (۷) شاہراہ عام میں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن السکک نے اسے صحیح کہا ہے (تلیخیص حبر)۔

۱۵۲۳: حضرت ابو صالح غفاری سے روایت ہے کہ اثنائے سفر میں حضرت علیؓ کا شہر بابل پر گذر ہوا، اسی حالت میں ان کا مومن ذن ان کو نماز عصر کی اطلاع کرنے آیا (آپؓ نے اس کی اطلاع پر التفات نہ کیا) پس جب کہ آپؓ اس سے نکل گئے تو مومن ذن کو حکم دیا اس نے

السَّلَامُ نَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَقْبَرَةِ، وَنَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي أَرْضِ نَابِلٍ، فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ - رواه أبو داود وسكت عليه (۱۸۳:۱)۔

۱۵۲۴: عن عبد الله بن أبي المحلى قال: كُنَّا مَعَ عَلِيٍّ فَمَرَرْنَا عَلَى الْحَسَنِ بْنِ أَبِي نَابِلٍ فَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى أَجَازَهُ أَيْ تَعَدَّاهُ - وَبَيْنَ طَرَفَيْهِ أُخْرَى عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: مَا كُنْتُ لِأَصَلِّيَ فِي أَرْضٍ، خَسِبْتُ اللَّهُ بِهَا ثَلَاثَ بَرَارٍ - رواه ابن أبي شبيب (فتح الباری ۴: ۴۴۲) - وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

باب کراہۃ التملطی فی الصلاة

۱۵۲۵: عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: نَهَى أَنْ يَتَمَلَّطِيَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ، أَوْ يَبْغِضَ النِّسَاءَ إِلَّا بَعْدَ إِمْزَانِهِ أَوْ جَوَارِيهِ - أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْإِفْرَادِ كَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (۱۹۴:۲) وضعفه بالرمز، قلت: والقياس يساعده، وبه قال العلماء، وهو علامة القبول اقامت کئی برس جب آپ نماز سے فارغ ہو چکے تو آپ نے فرمایا کہ میرے محبوب (ﷺ) نے مجھے منع کیا ہے کہ میں قبرستان میں یا ارض بابل میں نماز پڑھوں کیونکہ (مقبرہ میں تو قبر پرستی کا ایام ہے اور) ارض بابل رحمت سے دور ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

قاعدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جن مقامات میں قبر آئی نازل ہوا ہے ان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۵۲۳: عبد الله بن أبي كلثب سے روایت ہے کہ ہم حضرت علیؓ کے ساتھ تھے سو ہمارا گذرا اس وحشاء کے مقام پر ہوا جو بابل میں واقع ہے، پس آپؓ نے وہاں نماز نہ پڑھی تاؤفک کیا آپؓ وہاں سے گذر گئے۔

نیز دوسرے طریق سے حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپؓ نے تین مرتبہ فرمایا کہ میں ایسی زمین پر نماز نہیں پڑھ سکتا تھا جس میں لوگوں کو دھنسیا گیا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری) اور وہ ان کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

باب نماز میں انگڑائی لینا مکروہ ہے

۱۵۲۵: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں انگڑائی لینے اور اپنی پیوی اور اپنی لوطیوں کے سوا دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے سے منع فرمایا۔ اس کو دارقطنی نے افراد میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بذریعہ رح (یعنی اشارۃ) کے ضعیف کہا ہے۔

مؤلف کہتے ہیں کہ گوحد بیٹ ضعیف ہے مگر قیاس سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اور علماء کے نزدیک معمول بد ہے۔ یہ دلیل ہے

کما ذکرناه فی المقدمة لا سیما فی فضائل الأعمال۔

باب کراہۃ عد الآی والتسبیح بالید فی الفریضة دون النوافل

۱۵۲۶ عن مکحول عن أبی أمامة وواثلة بن الأسقع قالاً: نهی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَدِّ الْآيِ فِي الْمَكْتُوبَةِ وَرَخْصَ فِي السَّبْحَةِ۔ رواه أبو موسیٰ الصبہانی ، قاله فی الإمام (شرح الإمام للشیخ العلامة ابن دقیق العید) کذا فی البناية شرح الهدایة للمعینی (۱: ۸۱۲) ولم أفت علی سنده ولكن فقهاؤنا عملوا به ، وهو علامة قبول الحدیث کما مر۔

باب جواز اللحظ بمؤخر العینین من غیر لی العنق فی الصلاة

۱۵۲۷ عن الفضل بن موسیٰ عن عبد الله بن سعید بن أبی هند عن ثور بن یزید عن اس کی کہ حدیث ہے اصل نہیں ہے بھر فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معمول یہ ہوتی ہے۔

تاکد: اس حدیث میں انگڑائی لینے کی ممانعت ہے، اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر انگڑائی خود بخود آئے تو اگر اسے روک سکتا ہے تو روک لے کیونکہ نماز مقام حضور مع اللہ ہے اور انگڑائی لینا آداب حضور کے خلاف ہے اور اگر نہیں روک سکتا ہے تو معذور ہے اور خود بخود انگڑائی لینا بغیر اس کے کہ انگڑائی آنے سے مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ شامی میں ہے اور غالباً حدیث میں یہی انگڑائی مراد ہے اور دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے کی ممانعت اس لئے ہے کہ انگڑائی پہچان نفس اور میاں ان جماع کی علامت ہے اور ایسی علامت کا اظہار دوسری عورتوں کے سامنے ممنوع ہے۔ واللہ اعلم۔

باب آیتوں اور تسبیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گننا مکروہ ہے، اور اُنفل میں مکروہ نہیں

تاکد: کنول۔ الامامة اور واثلة بن الاسقع۔ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیتوں کے فرض نماز میں (انگلیوں پر) گننے سے منع فرمایا ہے اور نقل میں اجازت دی ہے۔ اس کو ابو موسیٰ الصبہانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ بتایہ شرح ہدایہ میں امام شرح الامام سے نقل کیا ہے۔

مخالف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر فقہاء کا اس پر عمل ہے لہذا مقبول ہے۔

تاکد: یعنی انگلیوں یا دھاگے وغیرہ سے گننا مکروہ ہے اور دل سے گننا اور یاد رکھنا یا اہتاق مکروہ نہیں اور زبان کے ذریعے گننا یا اہتاق مقصد صلوات ہے اور جامع صغیر (۱۰: ۴) میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ بھی نماز میں آیات گنا کرتے تھے تو حضور ﷺ کا گنا دل کے گننے پر محمول ہے۔

باب نماز میں بلا گرون موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے

۱۵۲۸: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں (گوشہ چشم سے) دوائیں بائیں دیکھ لیا کرتے تھے اور

عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَلْحَقُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يُلَوِّي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ۔ أخرجه الترمذی والنسائی وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في " المستدرک " وصححه علی شرط البخاری ، وقال ابن القطان في كتابه: هذا حديث صحيح وإن كان غريباً لا يعرف إلا من هذه الطريق ، وأخرجه البزار في مسنده۔

۱۵۲۸۔ عن مندل بن علی عن الشیبانی عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى يَلْجِظُ أَصْحَابَهُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْتَوِي۔ وفيه مندل بن علی ضعفه النسائی وغيره ولينه ابن عدی ، وقال: إنه ممن يكتب حديثه اهـ (زيلعي ۲۶۵: ۲۶۶) قلت: قال ابن أبي حاتم: سمعت أبي يقول: سألت يحيى بن معين عن مندل وحبان قال: ما بهما بأس ، قال أبي كذلك۔ أقول: وكان البخاری أدخل مندلا في الضعفاء فقال أبي: يحول اهـ۔ وقال العجلي: جازئ الحديث۔ وقال ابن سعد: ومنهم من يشتبه حديثه ويوثقه وكان خيراً فاضلاً كذا في " التهذيب " (۱: ۲۹۹) فهو حسن الحديث۔

۱۵۲۹۔ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْتُهُ بِيَعْلَبَ كَرْدَنَ مَوْزُ كَرْدَنَ يَكْتُمُ تَحْتَهُ۔ اس کو ترمذی، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے۔ اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اگرچہ غریب ہے، کیونکہ صرف اسی طریق سے معلوم ہوئی ہے (زيلعي)۔

۱۵۲۸۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو اپنے اصحاب کو نماز میں (گوشہ چشم سے) دائیں بائیں دیکھتے تھے اور منہ موز کرتے تھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں مندل بن علی ہے۔ اس کو نسائی وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابن عدی نے اسے ست کہا ہے اور کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کی حدیث لکھی جاتی ہے (زيلعي)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن معین، ابوحاتم، عجلي اور ابن سعد نے اس کی توثیق کی ہے لہذا وہ حسن الحدیث ہے۔

۱۵۲۹۔ حضرت علی بن شیبان سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ ﷺ سے بیعت کی اور آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ پس آپ ﷺ نے اپنے گوشہ چشم سے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع اور جہدہ میں اپنی

فَالْعَنَاءَ وَصَلَّيْنَا خَلْفَهُ . فَلَمَحَ بِمُؤَخَّرِ عَيْنَيْهِ رَجُلًا لَمْ يَقُمْ صَلَاتُهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ،
قَالَ : إِنَّهُ لِأَصَلَاةٍ لِمَنْ لَمْ يَقُمْ صَلَاتُهُ - رواه ابن ماجة فى سننه وابن حبان فى صحيحه
(زیلعی ۲۶۶:۱) - قلت: سند ابن ماجة رجالہ کلہم ثقات کما لا یخفى علی من طالع
التقریب "و" التہذیب -

باب جواز التیسیم فی الصلاۃ

۱۵۳۰- عن الوازع بن نافع عن أبی سلمة بن عبد الرحمن حدثنا جابر رضى الله عنه أن
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ الْعَصْرَ فَتَبَسَّمَ فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قِيلَ لَهُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ! تَبَسَّمْتَ وَأَنْتَ تُصَلِّي ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مَرُّ مِيكَائِيلَ وَعَلَى جَنَاحِهِ غُبَارٌ فَضَحِكَ
إِلَى فَتَبَسَّمَ إِلَيْهِ ، وَهُوَ رَاجِعٌ مِنْ طَلَبِ الْقَوْمِ - أخرجه الطبرانی فى معجمه (الكبير)
وأبو يعلى الموصلى فى مسنده ، والدارقطنى فى سننه وسكت عنه ، والوازع بن نافع
ضعيف جدا ، وقال ابن حبان : إنه كثير الوهم فيبطل الاحتجاج به اه (زیلعی ۳۰:۱) وفى
کرم سیدھی نہیں کرتا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو (روک و وجہ میں) اپنی کمر سیدھی نہ کرے اس کی نماز (کامل) نہیں ہوتی۔ اس کو ابن
ماجہ نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ماجہ کے راوی سب ثقہ ہیں
جیسا کہ تقریب و تہذیب کے مطالعہ سے ظاہر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بغیر گردن موڑنے گوشت چشم سے دائیں بائیں دیکھنا جائز ہے۔ لیکن بظاہر حدیث سے یہ بھی معلوم
ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا دائیں بائیں دیکھنا مقتدیوں کے احوال جاننے کی ضرورت کے تحت تھا۔ لہذا بغیر ضرورت کے نہ دیکھنا اولیٰ ہے۔

باب نماز میں تبسم جائز ہے

۱۵۳۰- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو عصر کی نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ ﷺ نے تبسم فرمایا۔
پس جس وقت آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو کسی نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے تبسم فرمایا تھا (اسکی کیا وجہ تھی) آپ
ﷺ نے فرمایا کہ حضرت میکائیل علیہ السلام میرے سامنے ایسی حالت میں گذرے کہ ان کے بازو پر گرتھی اور وہ مجھے دیکھ کر ہنسنے، اس پر
میں مسکرایا اور میکائیل علیہ السلام کفار کے تعاقب سے واپس ہو رہے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابویعلیٰ نے اپنی مسند میں
اور دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا لیکن اس کی سند میں وازع بن نافع ہے جو کثروہ ہے۔ اور ابن حبان نے
اسے کثیر التواتر کہا ہے لہذا یہ حدیث قابلِ حجت نہیں (زیلعی)۔ اور مجمع الرواۃ میں ہے کہ طبرانی میں وازع مذکور کی دوسری روایت میں ہے کہ
حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس سے گذرے جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضرت جبرائیل مجھے دیکھ کر ہنسنے تو میں بھی اس پر مسکرایا۔
فائدہ: گو یہ حدیث ضعیف ہے مگر ارادہ جال سے بہتر ہے بالخصوص ایسی حالت میں کہ آنے والی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

روایۃ أخرى للطبرانی فی الکبیر: مُرَبِّي جَبْرِئِيلُ وَأَنَا أَصْلَى فَضَحَكَ إِلَيَّ فَتَسَبَّحْتُ إِلَيْهِ - وفيه الوازع أيضا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۴)۔

۱۵۳۱۔ عن ابن أبي لیلی عن أبي الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "إِذَا ضَحَكَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ فَقَلْبُهُ الْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ، وَإِذَا تَبَسَّمَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ" أخرجه ابن حبان فی کتاب الضعفاء له قاله الزیلعی (۳۰: ۱) وقال الحافظ فی الدراية (۱۴): وابن أبي لیلی ضعیف - قلت: هو مختلف فيه وثقه العجلی، وضعفه أحمد وغيره: (مجمع ۴۰: ۱) وحسن له الترمذی (۱۱۱: ۱) غیر ما حدیث فهو حسن۔

باب کراهة التورك في الصلاة والترجع فيها إلا بعدر

۱۵۳۲۔ عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: نهى (ﷺ) عَنِ الْإِقْعَاءِ وَالتَّوْرُكِ فِي الصَّلَاةِ - أخرجه أحمد في مسنده والبيهقي، وصححه السيوطي في الجامع الصغير رمزاً (۱۸۸: ۲)۔

۱۵۳۱۔ حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حزم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت کوئی شخص اپنی نماز میں جسے تو اس پر اعادہ وضو نماز لازم ہے اور جب کہ وہ مسکرائے تو اس پر کچھ (موافقہ) نہیں۔ زبلی نے کہا ہے کہ اس کو ابن حبان نے اپنی کتاب الضعفاء میں روایت کیا ہے۔ اور حافظ نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی سند میں ابن ابی لیلی ضعیف ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن ابی لیلی مختلف فیہ ہے چنانچہ غلی نے اس کی توثیق کی ہے اور ترمذی نے اس کی بہت سی روایات کو حسن کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں محکم سے مراد تہجد ہے اور تقریر استدلال یہ ہے کہ اس میں تبسم پر مطلقاً موافقہ کی نفی ہے جو کراہت تحریری کو بھی شامل ہے، اس لئے اس سے تبسم کا جواز ثابت ہوتا ہے اور تبسم کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کے صرف دانت ظاہر ہوں اور آواز قطعاً پیدا نہ ہو۔ لیکن یاد رکھیے کہ محض امر دنیوی کی بنا پر ہٹنا کراہت تنزیہی سے خالی نہیں کیونکہ یہ عدم خشوع سے خالی نہیں۔ اور حضور ﷺ کا ہٹنا امر دنیوی کے لئے نہ تھا۔

باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے بل اور پلو تہی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے:

۱۵۳۲۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں کتے کی طرح اور کو لمبے کے بل بیٹھنے سے منع فرمایا۔ اس کو احمد اور تہذیبی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے اشارۃً صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کو لمبے کے بل بیٹھنا مکروہ ہے، باقی مالک بن حویرث کی وہ حدیث جس میں کو لمبے کے بل بیٹھنے کا اثبات ہے وہ عذر پر محمول ہے۔

۱۵۳۳ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: لَأَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ عَلَى الرَّضْفَتَيْنِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ فِي الصَّلَاةِ مُتَرْبِعًا۔ أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

باب کراہۃ التمايل في الصلاة واستحباب سكون الأطراف فيها

۱۵۳۴ عن أسماء بنت أبي بكر عن أم رومان عن أبي بكر رضی اللہ عنہ مرفوعاً " إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَسَكَّنْ أَطْرَافَهُ ، وَلَا يَمِيلْ كَمَا تَمِيلُ الْيَهُودُ ، فَإِنْ سَكُنَ الْأَطْرَافَ فِي الصَّلَاةِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ "۔ رواه العاكم في " المستدرک " وقال: غريب وفيه ثلاثة من الصحابة (کنز العمال ۴: ۱۱۳) قلت: ولم يتعقبه السيوطي بشيء، فهو صحيح على قاعدته، والغرابۃ بمعنی التفرد ليست بعلة۔

۱۵۳۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ آدمی دو جگہ ہوتے پھروں پر بیٹھ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ نماز میں پلوٹی مار کر بیٹھے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں مشیم بن شہاب ہے اور وہ مختلف فیہ ہے اور باقی راوی ثقہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں پلوٹی مار کر بیٹھنا بھی مکروہ ہے۔ باقی مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور یہ حدیث کہ حضرت ابو بکرؓ پلوٹی مار کر اور ٹیک لگا کر نماز پڑھتے تھے، غدر پر محمول ہے۔ اور اس پر دلیل بخاری میں مذکور یہ حدیث ہے کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ (یعنی اپنے والد) کو نماز میں پلوٹی مارتے ہوئے دیکھا تو میں نے بھی پلوٹی مارنی شروع کر دی حالانکہ میں نو جوان تھا، اس پر ابن عمرؓ نے مجھے منع فرمایا اور فرمایا کہ دایاں پاؤں کھڑا کرنا اور بائیں کو موڑ کر اس پر بیٹھنا ہی سنت ہے، میں نے عرض کیا کہ آپ تو پلوٹی مارتے ہیں، اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاؤں میرا ابوجہ برداشت نہیں کر پاتے یعنی غدر کی وجہ سے ایسا کرتا ہوں، اسی طرح وہ تمام احادیث جن میں خود حضور ﷺ کے پلوٹی مارنے کا ذکر ہے کچھ سنی اور غدر پر محمول ہیں۔

باب نماز میں ہلانا اور جھومنا مکروہ ہے

۱۵۳۴۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو اپنے اعضاء کو ساکن رکھے اور یوں نہ ہلے جیسے یہود ہلے ہیں۔ کیونکہ نماز میں اعضاء کا ساکن ہونا نماز کا مکمل ہے (یعنی اس سے نماز کی تکمیل ہوتی ہے)۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسے غریب کہا ہے (کنز العمال)۔ مؤلف کہتا ہے کہ سیوطی نے اس پر کوئی تعاقب نہیں کیا۔ اس لیے ان کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور غرابت بمعنی تفرد علت قاعدہ نہیں۔

قائدہ: علی مرقاۃ الفلک میں اس بات کی سراحت ہے کہ احناف کے نزدیک نماز میں جھومنا مکروہ ہے۔

باب کراهۃ التلثم فی الصلاة و تغطية الأنف فیہا

۱۵۳۵۔ عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنه كان يكره أن يصلي الرجل وهو متلثم۔
أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (کنز العمال ۲۲۴: ۴) وحسنه العراقي في تخریج الإحياء (۱۴۰: ۱)۔

۱۵۳۶۔ عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يصليَنَّ أحدكم وتوبته على أنفه، فإن ذلك خطم الشيطان۔ رواه الطبرانی في الكبير والأوسط، وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱۷۵: ۱)۔ قلت: هو حسن الحديث۔

باب کراهۃ التذبیح فی الصلاة

۱۵۳۷۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: أراه رفعه: "إذا ركع أحدكم فلا يذبح كما يذبح الحمار، ولكن ليقيم صلبه"، رواه الدارقطني وفي إسناده أبو سفيان طريف بن شهاب وهو ضعيف (التلخيص الحبير ۹۱: ۱)۔ قلت: حسن له الترمذي، وقال

باب نماز میں منہ پر دہان بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے

۱۵۳۵۔ حضرت نافع، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ آدمی دہان بند باندھے ہوئے نماز پڑھے، اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور عراقی نے تخریج الإحياء میں اس کو حسن کہا ہے۔
۱۵۳۶۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ اس کی ناک پر اس کا کپڑا ہو کیونکہ وہ شیطان کی مہار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور الأوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ وہ حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: نماز کے دوران منہ پر دہان بند باندھنا یا ناک ڈھکنا مکروہ ہے اور فقہاء احناف نے اس کی صراحت کی ہے۔

باب رکوع میں کمر اوچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے

۱۵۳۷۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے اور غالباً وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو گدھے کی طرح کمر اوچی اور سر نیچا نہ کرے بلکہ اپنی کمر کسید حار کھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابوسفیان طریف بن شہاب ہیں اور وہ ضعیف ہیں (تفہیم حبر)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے اس کی حدیث کو حسن کہا ہے اور ابن عدی نے کہا ہے کہ اس سے ثقات نے روایت کی ہے اور اس کی اسنادید درست ہیں جیسا کہ علاء الدین جلد ثانی اور احیاء السنن کی جلد اول میں گذر چکا ہے۔

ابن عدی: روى عنه الثقات، وأسانيده مستقيمة، كما مر فى الجزء الثانى من "الإعلاء".

باب كراهة مسح التراب عن الوجه وكراهة مس اللحية إلا بعذر

۱۵۳۸- عن بريدة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ" وَفِيهِ: "أَوْ يَمْسَحَ جَبْهَتَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ" - رواه البزار ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) - وقد مر الحديث بتمامه فى (باب النفخ فى الصلاة).

۱۵۳۹- عن ابن عباس رضى الله عنه قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَمْسَحُ وَجْهَهُ فِي الصَّلَاةِ - رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) -

۱۵۴۰- رَوَاهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْسَحُ الْغُرْقَ عَنْ وَجْهِهِ فِي الصَّلَاةِ - رواه الطبرانى فى الكبير وفيه خارجه بن مصعب وهو ضعيف جدا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) قلت: كلا! فقد قال مسلم: سمعت يحيى بن يحيى وسئل عن خارجه فقال: مستقيم الحديث عندنا فأكد: بهار فى فقهائنا صراحة اسے كروہ کہا ہے۔

باب نماز میں بلا عذر چہرہ سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے

۱۵۳۸- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں گوارہ ہیں کہ میں یہ بھی ہے کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے اپنی پیشانی کو (مٹی سے) پونچھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) یہ پوری حدیث نماز میں پھونک مارنے کے بیان میں گزر چکی ہے۔

تاکدہ: اس حدیث سے مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۳۹- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ کو نہ پونچھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی توشین کروہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

تاکدہ: اس سے بھی مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۰- نیز ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ سے پسینہ پونچھتے تھے (یعنی جب کہ آپ ﷺ کو اس سے تشویش ہوتی تھی لہذا یہ حدیث پہلی حدیث کے معارض نہیں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں خارجه بن مصعب ہیں جو کہ بہت کمزور ہیں (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے خارجه ہرگز ضعیف نہیں کیونکہ مسلم نے کہا ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ سے خارجہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ ہمارے نزدیک مستقیم الحدیث ہے جیسا کہ تہذیب میں ہے۔

کذا فی "التہذیب" (۷۸:۳)۔

۱۵۴۱۔ محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد، قال: رأيت إبراهيم يَصَلِّي في المَكَانِ فِيهِ الرَّمْلُ وَالتُّرَابُ الْكَثِيرُ، فَيَمْسَحُ عَنْ وَجْهِهِ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ۔ أخرجه في كتاب الآثار (ص ۲۵) وقال محمد: لا نرى بأساً بِمَسْحِهِ ذَلِكَ قَبْلَ التَّشَهُّدِ وَالتَّسْلِيمِ، لِأَن تَرْكَهُ يُؤْذِي الْمُصَلِّي، وَرُبَّمَا شَغَلَهُ عَنْ صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه۔

۱۵۴۲۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: رَأَى رَجُلًا يَغْتَبِطُ بِإِخِيَّتِهِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: "لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ"۔ رواه الحكيم الترمذی فی نوادره بسند ضعيف، ورواه ابن أبي شيبة في المصنف، وفيه رجل لم يسم، كذا في تخريج الإحياء للعراقي (۱۲۵:۱) وفي العزیزی (۲۰۲:۳): قال الشيخ: حديث حسن لغيره اه۔

۱۵۴۳۔ عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعاً: كَانَ رَجُلًا يَضَعُ يَدَهُ عَلَى إِخِيَّتِهِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ

فائدہ: اس سے ضرورت پسند پونچھنا ثابت ہے اور اسی کے حکم میں مٹی وغیرہ ہے۔

۱۵۴۱۔ حضرت حمادؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابراہیمؓ کو دیکھا کہ وہ ایسی جگہ نماز پڑھ رہے تھے جہاں مٹی اور ریت بہت تھی اور قبل از فراغ اپنے چہرہ سے مٹی پونچھتے تھے (کیونکہ چہرہ پر مٹی زیادہ لگ جاتی تھی جو ان کو پریشان کرتی تھی)۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم تشہد اور سلام سے پہلے مٹی پونچھنے میں مضائقہ نہیں سمجھتے کیونکہ اس کے چھوڑنے سے نماز کی تکلیف ہوتی ہے اور بسا اوقات وہ اس کو نماز سے غافل کر دیتی ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔

فائدہ: آخری دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت اور عذر کی صورت میں چہرے سے مٹی وغیرہ پونچھنا جائز ہے اور وہ ضرورت اتنی زیادہ مقدار میں مٹی وغیرہ کا لگ جانا ہے جو پریشان کن ہو یا شروع فی الصلوٰۃ سے مانع ہو البتہ بغیر عذر کے چہرہ سے مٹی پونچھنا مکروہ ہے جیسا کہ باب کی پہلی دو احادیث سے ثابت ہے۔

۱۵۴۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں اپنی ڈاڑھی سے کھیلنے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اگر اس کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضا میں بھی خشوع ہوتا۔ اس کو حکیم ترمذی نے نوادر میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور ان کی سند میں ایک راوی ایسے ہیں جن کا نام نہیں لیا گیا (تخریج الإحياء للعراقي) اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اسے حسن لغيرہ کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی بلا ضرورت ڈاڑھی کو ہاتھ لگانے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۳۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ بسا اوقات رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنی ڈاڑھی پر ہاتھ رکھ لیتے تھے بغیر اس کے کہ وہ اس

عبر غیب۔ أخرجه البيهقي وابن عدى وإسناده ضعيف (العزیزى ۱۴۱:۳) ورواه ابويعلى عن عمرو بن حريث مرفوعاً بلفظ: رَبُّمَا مَسَّ لِحْيَتَهُ فِي الصَّلَاةِ وَفِيهِ مُحَمَّدٌ بِنِ الْحَبَابِ وَهُوَ ضَعِيفٌ ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات ، ورواه عن الحسن مرسلاً أيضاً (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔ قلت : فالحديث حسن بتعدد طرقه۔

باب كراهة صف القدمين فى الصلاة واستحباب التراوح بينهما

وكراهة الاعتماد على الجدار ونحوه

۱۵۵۱ اتعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه رأى رجلاً صافاً أو صافناً قدميه فقال: أخطأ هذا السنة۔ أخرجه سعيد بن منصور كذا فى "تحريج الإحياء" للعراقى (۱۳۷:۱) وسكت عنه ، وأخرجه عبد الرزاق بلفظ: سَرَّائِنِ مَسْعُودٍ بِرَجُلٍ صَافٍ بَيْنَ قَدَمَيْهِ، فقال: أَمَا هَذَا فَقَدْ أَخْطَأَ

سے کھیلے (عالیٰ یہ فعل کلمہ آخرت کے غلبہ کی وقت یا کسی اور وجہ سے ہوتا تھا لہذا پہلی حدیث کے خلاف نہیں)۔ اس کو بیہقی اور ابن عدى نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ (عزیزی) اور ابو یعلیٰ نے عمرو بن حریث سے روایت کی ہے کہ ہسا اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ لگاتے تھے اور اس کی سند میں محمد بن الخطاب ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ اور ابن حبان نے انیس ثقات میں ذکر کیا ہے اور حسن نے اس کو مسند روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ تعدد طرق سے حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے ضرورت ڈاڑھی کو ہاتھ لگانے کا جواز ثابت ہوتا ہے یعنی اس صورت میں ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے جو کھیل کے طریقے پر ہو جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور اگر ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا کھیل کے طریقے پر نہ ہو تو جائز ہے جیسا کہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر

مستحب ہے اور نماز میں دیوار وغیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے

۱۵۴۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو (نماز میں) دونوں پاؤں پر برابر زور دینے ہوئے دیکھا تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے سنت کو چھوڑ دیا (کیونکہ سنت یہ ہے کہ کبھی ایک پاؤں پر زور دے اور کبھی دوسرے پر لیکن اس نے ایسا نہیں کیا) اس کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور عراقی نے تخریج احياء میں اسے نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا اور کنز العمال میں عبد الرزاق کی روایت سے یوں کہا ہے کہ ابن مسعود کا ایک شخص پر گدہ رہا جو کہ دونوں پاؤں پر برابر زور دینے ہوئے تھا۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس نے

السُّنَّةُ، لَوْ رَآوْهُ رَبَّيْنَهُمَا كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ۔ کذا فی کنز العمال (۲۰۵:۴) وقال الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱۴۵:۱): وکمن قام فی الصلاة أمر أن یراوح بین قدمیه۔ وقد روى ذلك عن ابن مسعود، ذكره محتجابه علی أن تفريق الأعضاء أولى من إلصاق بعضها ببعض، واحتجاج المحدث الحفاظ الناقذ بحديث دلیل علی صلاحیته له۔

۱۵۴۵: عن زید بن أسلم أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال: لا یُصلِّی أحدُکُم وهو صائمٌ ورکبیه۔ أخرجه مالک فی "الموطأ" (کنز العمال ۲۲۵:۴)۔ وهو صحیح علی قاعدته۔

۱۵۴۶: عن قتادة قال: سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْإِعْتِمَادِ عَلَى الْجِدَارِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: إِنَّا لَنَفْعَلُهُ وَإِنَّ ذَلِكَ يَنْقُصُ مِنَ الْآخِرِ۔ أخرجه عبد الرزاق کذا فی "کنز العمال" (۲۲۴:۴) ولم أقف له علی سند، ولكن القياس يعاضده، وبه قال فقهاؤنا۔

سنت کو چھوڑ دیا۔ اگر یہ باری باری سے ہر ایک پاؤں پر زور دیتا تو یہ مجھے (موافقت سنت کی وجہ سے) زیادہ پسند ہوتا۔ اور طحاوی نے ابن مسعود کی اس روایت سے احتجاج کیا ہے اور بحث ناقد کا کسی روایت سے احتجاج کرنا اس کے قابلِ محبت ہونے کی دلیل ہے۔
فائدہ: یعنی سنت یہ ہے کہ تھوڑی دیر ایک پاؤں پر زور دے اور پھر دوسرے پاؤں پر تاک کر زیادہ دیر قیام کر سکے، البتہ بغیر سکون کے دائیں بائیں ہلے رہنا مکروہ ہے۔

۱۵۴۵: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ وہ دونوں سر بیوں کو ملائے ہوئے ہو۔ اس کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے (کنز اعمال)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث کنز اعمال کے قاعدہ سے صحیح ہے۔
فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ دونوں پاؤں کو ملانا مکروہ ہے اور ان میں فاصلہ ہونا مسنون ہے۔ تقریر استدلال یہ بیان کی ہے کہ سر بیوں کو ملانا قدحین کے ملائے کو مستلزم ہے۔ اور سر بیوں کا ملانا مکروہ تو قدحین کا ملانا بھی مکروہ ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ عنوان باب سے اس حدیث کو تعلق نہیں اور خود یہ امر بھی خندہ دل ہے کہ سر بیوں کا ملانا ضم مذموم کو مستلزم ہے۔

۱۵۴۶: قتادہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے نماز کے اندر دیوار سے سہارا لینے کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ایسا کرتے ہیں اور اس سے (نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ) ثواب میں کمی آجاتی ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (کنز اعمال)۔
مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر قیاس اس کا مؤید ہے اور یہ بھی ہمارے فقہاء کا قول ہے اور ابن عمرؓ کا یہ قول نوافل پر محمول ہے۔

۱۵۴۷۔ احدثنا محمد بن عبد الملك الغزال نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: نهى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا لَهَضَ فِي الصَّلَاةِ - وقال أحمد بن حنبل: نهى أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدَيْهِ - رواه أبو داود وسكت عنه (۳۷۷:۱) ورجاله رجال الجماعة خلا شيخ أبي داود وهو ثقة أيضاً۔

باب جواز أخذ القملة وقتلها ودفنها في الصلاة

۱۵۴۸۔ احدثنا أبو حنيفة قال: حدثنا عاصم بن أبي النجود عن أبي رزین عن عبد الله بن مسعود أنه أَخَذَ قُمَّلَةً فِي الصَّلَاةِ فَدَفَنَهَا ثُمَّ قَالَ: أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا - أخرجه في كتاب الآثار له (ص: ۳۰) وسنده حسن - فإن عاصمًا من رجال مسلم والبخاری أخرجاه مقروناً، وأبو رزین اسمه مسعود بن مالك الأسدي ثقة فاضل من رجال مسلم والأربعة - كذا في "التقريب" (۹۳ و ۲۰۶)۔

۱۵۴۹۔ عن عبد الرحمن بن الأسود قال: كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْتُلُ الْقُمَّلَةَ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى يَظْهَرَ دَمُهَا عَلَى يَدَيْهِ - أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ۱۵۴۷۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں اٹھتے وقت ہاتھوں پر سہارا کرے۔ اور امام احمد بن حنبلؓ نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں ہاتھوں پر سہارا کر کے بیٹھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز ابوداؤد کے شیخ کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔
فائدہ: جب اپنے اعضاء پر سہارا ممنوع ہے تو دیوار وغیرہ پر بالادلی ممنوع ہوگا۔ لہذا ابن عمرؓ کی حدیث نوافل پر محمول ہوگی کہ نوافل میں دیوار کا سہارا لینا جائز ہے۔

باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

۱۵۴۸۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جوں کو نماز میں پکڑا اور دفن کر دیا اور یہ آیت پڑھی اَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا (یعنی کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مردوں کو اپنے ساتھ ملانے والا نہیں بنایا) اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۵۴۹۔ حضرت عبد الرحمن بن الاسودؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نماز میں جوں کو قتل کرتے یہاں تک کہ اس کا خون ان کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

(کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

أبواب أحكام المساجد

باب النهی عن البول وإلقاء كل نجاسة فی المسجد

۱۵۵۰ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَ أَغْرَابِيٌّ فَقَامَ يُتَوَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : مَهْ مِنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَزْرُمُوهُ دَعْوَةً - فَتَرْكُوهُ حَتَّى يَالَ ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاَهُ فَقَالَ لَهُ : " إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِمَنْشَأٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ " - أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : فَأَمَرَ رَجُلًا مِنَ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِنْ مَاءٍ فَشَسَّهُ

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے جوں کے نماز کے اندر پکڑنے اور مارنے اور دفن کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا، چنانچہ امام محمدؒ نے کتاب الاطعمہ میں کہا ہے کہ ہمارے نزدیک جوں کے نماز کے اندر مارنے اور اس کے دفن کرنے میں کچھ حرج نہیں۔ اور یہی قول ہے امام ابوحنیفہؒ کا۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ خواہ خواہ نماز میں جو کس دھونڈا کرے بلکہ اگر وہ کسی جگہ کاٹے یا اس کی سرسراہٹ سے تشویش ہو یا اتفاقاً نظر پڑ جائے تو اسے پکڑ کا مار دے، کاٹنے اور سرسراہٹ کی صورت میں تو جواز قسلاً ظاہر ہے اور اتفاقاً نظر پڑ جانے کی صورت میں اس لئے کہ اس صورت میں مصلی کا قلب اس سے متوش ہوگا کہ ایسا نہ ہو کہیں کاٹ لے یا اپنی سرسراہٹ سے تکلیف دے اور پھر ہاتھ نہ آئے اور اسامہؓ و کراہت جو امام صاحب اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے وہ خواہ خواہ جوؤں کے تلاش کرنے پر محمول ہوگی۔

احکام مساجد کے ابواب

باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے

۱۵۵۰: حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں تھے، ایک اعرابی آیا اور کھڑے ہو کر مسجد میں پیشاب کرنے لگا، اس پر رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے اس سے کہا کہ رک رک کر۔ راوی انسؓ فرماتے ہیں کہ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا پیشاب بند نہ کرو (مبادا کوئی بیماری پیدا ہو جائے) اسے پیشاب کر لینے دو پس اصحاب نے اس سے تعرض نہ کیا اور اس نے پیشاب کر لیا اور اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اسے بلایا اور فرمایا کہ میں مسجد میں پیشاب یا دوسری کسی پلیدی کے لئے موزوں نہیں ہیں۔ یہ تو خدا کی یاد، نماز اور قرآن کے لئے موزوں ہیں یا ایسا مضمون کے کچھ الفاظ رسول اللہ ﷺ نے فرمائے، اس کے بعد آپ ﷺ نے حاضرین میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ اس پر پانی کا ایک ڈول بہا دے، چنانچہ وہ ڈول لایا اور اس پر بہا دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

غلیو۔ رواہ مسلم (۱: ۱۳۸)۔

باب النهی عن زخرفة المساجد ورفع بنائها

وجواز استحکامها ونقشها قليلا

۱۵۵۱۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: " مَا أَمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ "۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَتَزَخَرَفُنَهَا كَمَا زَخُرِفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى۔ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۱۷۰)۔ وَفِي النَّيْلِ (۲: ۳۶)۔ رَجَالَهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ اهـ۔ وَفِي " بُلُوغُ الْمَرَامِ " (۱: ۴۳)۔ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانٍ اهـ۔

۱۵۵۲۔ عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: " ابْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاتَّخِذُوا جَمًّا " رواه ابن أبي شيبه والبيهقي والعقيلي۔ قال الشيخ: حديث حسن (العزیزی ۱: ۲۳)۔

۱۵۵۳۔ عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ فَاطِمَةَ: اس سے مسجد میں کسی قسم کی تمجاس ڈالنے کی ممانعت ظاہر ہے۔ نیز حضور کے فرمان انما ہولہ ذکر اللہ (بصیغہ صحر) سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی یاد کے علاوہ مسجد میں کوئی اور کام جائز نہیں، البتہ بیجا دوسرے کام بھی جائز ہیں۔

باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں

قدرے نقش و نگار کرنا جائز ہے

۱۵۵۱۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے مساجد کے عالی شان بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو ایسا مزین کر دے جیسے یہود و نصاریٰ اپنے معابد کو مزین کرتے ہیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور نیل میں ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کو ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۱۵۵۲۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں بناء اور انہیں ایسا بناء کہ ان کی چھتوں پر ابھار (جیسے گرجوں اور مندروں میں ہوتا ہے) نہ ہو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور عقیلی نے روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (عزیزی)۔

فائدہ: جو تاویل حدیث کی ہم نے کی ہے کہ گرجوں اور مندروں جیسا ابھار نہ ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس حدیث سے مساجد پر میناروں اور گنبدوں کی ممانعت مقصود نہیں اور نہ اس زمانہ میں ان کا بنانا حدیث کے خلاف ہے۔ فافہم۔

۱۵۵۳۔ عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسجد نبویؐ کی کئی ایٹوں کی بنی ہوئی تھیں

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَبْنِيًّا بِاللِّبْنِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمْدَتُهُ خَشَبُ النَّخْلِ، فَلَمْ يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا، وَزَادَ فِيهِ عَمْرٌ وَبَنَاهُ عَلَى بُنْيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللِّبْنِ وَالْجَرِيدِ، وَأَعَادَ عُمْدَتَهُ خَشَبًا، ثُمَّ غَيَّرَ عُثْمَانُ فَرَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً، وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصِصَةِ، وَجَعَلَ عُمْدَتَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ، وَسَقْفُهُ بِالسَّاجِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۲: ۶۴)۔

باب استحباب اتخاذ المساجد فی المحلات و تنظیفها

۱۵۵۴۔ عن عمرو بن الزبير عن مَنْ حَدَّثَهُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا أَنْ نَصْنَعَ الْمَسَاجِدَ فِي دُورِنَا وَأَنْ نُصْلِحَ صَنْعَتَهَا وَنُطَهِّرَهَا۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۷)۔

۱۵۵۵۔ عن عائشة رضي الله عنها قَالَتْ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاءَ الْمَسَاجِدِ فِي الدُّوَرِ، وَأَنْ تُنْظَفَ وَتُطَيَّبَ۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۱۷۳) وَسَكَتَ عَنْهُ، وَفِي "التبلي" (۲: ۴۰): رَجَالُهُ ثِقَاتٌ۔

اور اس کی حجت کھجور کی شاخوں کی اور اس کے ستون کھجوروں کے تنوں کے تھے، ہوا ابو بکر صدیقؓ نے تو اس میں کوئی چیز زیادہ نہیں کی، ہاں حضرت عمرؓ نے اس (کی وسعت) میں زیا دتی کی (لیکن طرز تعمیر میں کوئی زیا دتی نہ کی) اور اسے اسی ساخت پر جو کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھی کچی اینٹوں اور کھجور کی شاخوں سے بنایا اور کھجوروں کے تنوں کے ستون لگائے، اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے اس کو بدلا اور اس کی وسعت میں بہت زیا دتی کر دی اور نقش چٹروں اور چو نے سے اس کی دیوار بنائی اور نقش چٹروں کے اس میں ستون لگائے اور ساج کی گلزی کی حجت ڈالی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد میں استحکام اور قلیل نقش و نگار جائز ہیں لیکن زیادہ تکلفات اور شان و شوکت ممنوع ہے بلکہ فتح القدیر میں لکھا ہے کہ مسجد کی تزئین سے بہتر ہے کہ یہ رقم فقراء کو دیدی جائے۔

باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے

۱۵۵۳۔ ایک صحابیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم اپنے محلوں میں مسجدیں بنائیں اور ان کو اچھا بنائیں اور ان کو پاک رکھیں۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۵۵۵۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ محلوں میں مسجدیں بنائی جائیں اور ان کو صاف ستھرا رکھا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے راوی اللہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد کو پاک اور صاف رکھا جائے۔ لہذا مساجد کو گھونسلوں سے پاک کرنا بھی اس حکم میں داخل ہے۔ باقی ابو داؤد کی وہ حدیث جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پرندوں کو اپنے گھونسلوں میں رہنے دو یعنی ان کو نہ گراؤ، وہ مذکورہ

باب کراہۃ إلقاء القملة فی المسجد

۱۵۵۶ عن رجل من الأنصار أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ الْقُمَّلَةَ فِي ثَوْبِهِ فَلْيَصْرِفْهَا وَلَا يُلْقِهَا فِي الْمَسْجِدِ۔ رواه أحمد وأحمد ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰۰)۔

۱۵۵۷ عن شيخ من أهل مكة من قريش قال: وَجَدَ رَجُلٌ فِي ثَوْبِهِ قُمَّلَةً فَأَخَذَهَا لِيَطْرَحَهَا فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " لَا تَفْعَلْ رُدَّهَا إِلَى ثَوْبِكَ حَتَّى تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ "۔ رواه أحمد ورجالہ ثقات إلا أن محمد بن إسحاق عنعنہ وهو مدلس (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰۰)۔

قلت: صحح وحسن له الترمذی (۱: ۱۷ و ۱۵۰) مع عنعنته فالحدیث حسن

باب استحباب لزوم المسجد والنهي عن اتخاذہ طریقاً

۱۵۵۸ عن أبي الدرداء رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: " الْمَسْجِدُ بَيْتٌ كَلْبٌ تَقِي، وَتَكْفُلُ اللَّهُ لِمَنْ كَانَ الْمَسْجِدَ بَيْتَهُ بِالرُّوحِ وَالرَّحْمَةِ وَالْجَوَارِ عَلَى الصِّرَاطِ إِلَى

بیتہ کی بنا پر ان کو فطوس پر محمول ہے جو غیر مسجد میں ہوں۔ اسی طرح مسجد میں داخل کرنا بھی مکروہ ہے۔ باقی جو حدیث میں آپ ﷺ کے بارے میں مروی ہے کہ توحضاً للشیء فی المسجد تو اس سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ مسجد میں تھے لیکن پانی مسجد سے باہر گرتا تھا۔

باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے

۱۵۵۹: ایک انصاری صحابی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنے کپڑے میں جوں پائے اس کو پا پیے کہ اسے بند رکھے اور مسجد میں نہ ڈالے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی تو شیخ کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۰: اہل مکہ میں سے ایک قریشی شخص روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کو اس کے کپڑے میں جوں ملی، اس نے اسے پکڑ لیا اور مسجد میں پھینکنا چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد سے لگنے تک اسے اپنے کپڑے ہی میں رکھ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں مگر محمد بن الخلیف مدلس ہے اور روایت میں معنعنہ کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے محمد بن الخلیف کی روایت کو باوجود معنعنہ کے حسن اور صحیح کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

تاکید: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں جوں وغیرہ مار کر گرانا مکروہ ہے البتہ ان کا مارنا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ پیچھے معلوم ہو چکا۔

باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرطاً پسندیدہ ہے اور اس کو راہ گذر بنانا پسندیدہ ہے

۱۵۶۱: ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد ہر مثنیٰ کا گھر ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے جس کا گھر مسجد ہو آسائش اور رحمت اور پل صراط سے گذر کر حق تعالیٰ کی خوشنودی اور جنت تک پہنچنے کا ذمہ دار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں اور

[illegible]

(خروج) - من القبر إلى القبر، من القبر إلى القبر.

[illegible]

۱۱۵۱: ۱۱۵۲

၁၈၈၁ ခု ဇူလိုင်လ ၁ ရက်နေ့

[illegible]

۱۵۶۰ء

۱- (خستگی) - \rightarrow خسته شدن

دل میں قائم رہے (۱) جس کی وجہ سے وہ دنیا کی زندگی میں بھی (۲) اور آخرت میں بھی (۳) کامیاب رہے۔

وہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو ایک اور شخص کی طرح محسوس کیا۔

کے لئے اس کا نام لیا گیا ہے۔ یہ ایک نیا اور منفرد نام ہے۔

[illegible]

البرمدي وقال : حسن غريب ، والباعلم وصحبه ، وابن جرير ، وابن حبان في

ရန်ကုန်၊ စက်တင်ဘာလ ၁၆ ရက်၊ ၁၉၄၇ ခုနှစ်၊ နတ်လပြည့်ကျော် ၁၁ ရက်၊ နေ့စဉ်

وَاللَّهُ يَخْتَارُ
وَاللَّهُ يَخْتَارُ

(۸۵-م - منتخبہ میں)۔ اس وقت کے محکمہ تعلیم، لاہور، پاکستان

وَجَاءَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ رَجُلٌ فَاسْتَلَمَ يَدَهُ وَهُوَ مُسَوِّدٌ

...
...
...

800-

منه (البر) و منتهى (البر) - رواه الشيخان في الصحيحين - و راجع فيه

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَوْرَثْنَاهُ قَوْمَ يَافَثَ ۚ

صحیحہما، (الترغیب ص ۵۷)۔

۱۵۶۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: لَا تَتَّخِذُوا الْمَسَاجِدَ طُرُقًا إِلَّا لِذِكْرِ أَوْ ضَلَاةٍ۔ رواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱۵۲:۱)۔

۱۵۶۳۔ عن أبی عمرو الشیبانی قال: کان ابن مسعود یُعش فی المسجد فلا یجد سواذا إلا أخرجه إلا رجلاً مُضَلِّيًا۔ رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱۵۱:۱)۔

۱۵۶۴۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَمُرَّ الرَّجُلُ فِي طَوْلِ الْمَسْجِدِ وَعَرَضِهِ لَا يُضَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ"۔ رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله رجال الصّحیح إلا أن سلمة بن كهیل وإن کان سمع من الصحابة لم أجدنه رواية عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ (مجمع الزوائد۔ السابق)

کے حقوق بھی ادا کرے۔

۱۵۶۴۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو راہ گذر نہ بناؤ، ہاں ان میں خدا کی یاد یا نماز کے لئے آگاہ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۳۔ ابو عمرو شیبانی سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ رات کو مسجد میں گشت لگاتے اور جس کو مسجد میں پاتے اسے نکال دیتے بجز اس کے جو نماز پڑھ رہا ہو (یا اور کوئی ایسا کام کر رہا ہو جو مسجد کے شایان شان ہے اور جس کے لئے مساجد بنائی گئی ہیں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ذکر و عبادت کے علاوہ کوئی دوسرا کام مثلاً نیند وغیرہ کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص نیند وغیرہ میں ہو تو اس کو نکالا جاسکتا ہے البتہ کسی عذر کی بنا پر یا مستغف کے لئے مسجد میں سونا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ طبرانی کی اوسط میں ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ جب میں حضور ﷺ کی خدمت سے فارغ ہوتا تو میں مسجد میں آ کر لیٹ جاتا کیونکہ میرا اور کوئی ٹھکانہ نہ تھا۔

۱۵۶۳۔ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجملہ علامات قیامت کے ایک علامت یہ ہے کہ آدمی تمام مسجد میں پھیر لگے گا مگر وہ رکعتیں بھی اس میں نہ پڑھے گا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی صحیح ہیں بجز اس کے کہ سلمہ بن کہیل کو ابن مسعودؓ سے سماع نہیں ہے اگرچہ اور صحابہ سے ان کو سماع حاصل ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر ذکر و عبادت کے مسجد سے نکل جانا مذموم ہے اس لئے مسجد میں داخل ہونے والے کے لئے

باب کراہۃ إدخال الصبيان والمجانين فی المسجد وکراہۃ رفع

الصوت وتناشد الأشعار ونحوہ فیہ إلا ما کان لغرض شرعی

۱۵۶۵- عن مکحول رفعہ إلى معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ورفعه معاذ إلى النبی ﷺ قال: "جَنَّبُوا مَسَاجِدَکُمْ صِبْيَانِکُمْ وَخُصُومَاتِکُمْ وَحُدُودَکُمْ وَشِرَائِکُمْ وَتَبِيعَکُمْ، وَجَمِروَهَا یَوْمَ جَمْعِکُمْ، وَاجْعَلُوا عَلَیْ أَنْوَابِهَا مَطَاهِرَکُمْ"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ومکحول لم یسمع من معاذ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۲)۔

۱۵۶۶- نورواہ ابن ماجہ عن واثلہ وزاد بعد قولہ: "صِبْيَانِکُمْ"، "وَمَجَانِنِکُمْ" وبعد قولہ: "وَخُصُومَاتِکُمْ"، "و" وَرَفَعَ أَصْوَاتِکُمْ، وَأَقَامَةَ حُدُودِکُمْ، وَسَلَّ سُبُوفِکُمْ " وضعفہ السیوطی فی الجامع الصغیر برمزہ (۱۴: ۱) ولكن هذا الضعیف تأیید بالآول المتقطع، والا تقطاع لا یضر عندنا۔

۱۵۶۷- عن السائب بن یزید قال: کُنْتُ قَائِمًا فِی الْمَسْجِدِ فَحَضَبْنِی رَجُلٌ فَتَنَزَّلْتُ إِلَیْهِ ضروری ہے کہ وہ دو رکعت نماز ضرور پڑھتا کہ اس مذمت سے نکل جائے۔

باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور

اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں

۱۵۶۵- مکحول، معاذ سے روایت کرتے ہیں اور معاذ رسول اللہ ﷺ سے، کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد کو اپنے بچوں اور اپنے جھگڑے قصوں اور اپنی حدود (سزاؤں) اور اپنی خرید و فروخت سے علیحدہ رکھو اور جمعہ کے روز ان میں دھونی دیا کرو (اگر ضرورت ہو) اور اپنی پاکی کے مقامات (جیسے وضو کی ٹالی، غسل خانہ وغیرہ) ان کے دروازوں پر (یعنی مسجد کی حد سے باہر) بناؤ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور یہ حدیث منقطع ہے، کیونکہ مکحول کو معاذ سے سماع حاصل نہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۶- ابن ماجہ نے واثلہ سے یہ روایت نقل کی ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ اپنے بچوں کو اپنے پاگلوں کو اپنے جھگڑو کو اپنی آوازوں کے بلند کرنے کو، اپنی حدود کے قائم کرنے کو اور دیوانوں کے سونچنے کو مسجدوں سے دور رکھو۔ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن ماقبل کی حدیث صحیح منقطع سے مؤید ہے لہذا حسن ہے۔

۱۵۶۷- سائب بن یزید سے مروی ہے کہ میں مسجد نبوی میں کھڑا تھا کہ ایک شخص نے میرے ایک نگری ماری میں نے جو اس کی طرف دیکھا تو دیکھتا کیا ہوں کہ امیر المؤمنین عمر بن الخطاب ہیں، اس پر آپ نے فرمایا کہ ان دونوں آدمیوں کو میرے پاس لاؤ، میں انھیں ان

قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، قَالَ : اذْهَبْ فَأَتِنَنِي بِهَذَيْنِ فَجِئْتُهُ بِهِمَا ، فَقَالَ : مِمَّنْ أَنْتُمَا أَوْ مِمَّنْ آتَيْنَا قَالَا : مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ - قَالَ : لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا ، تَرَفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه البخاری (۱: ۱۶۷)۔

۱۵۶۸۔ مالک کہنے لگا کہ عمر بن الخطاب بنی زحہؓ کی ناحیہ مسجد تسمیٰ طخیاء، وقال: من كان يريد أن يلغظ أو يئسب شغراً أو يرفع صوته فليخرج إلى هذه الرحبة، كذا أخرجه يحيى بلاغاً ولغيره مالک عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن سالم عن أبيه موصولاً، كذا في الزرقانی علی الموطأ (۱: ۱۴۳)۔

۱۵۶۹۔ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ ، وَغِنِ الْبَيْعِ وَالشِّمَاءِ فِيهِ ، وَأَنْ يَتَخَلَّقَ النَّاسُ فِيهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ - وفي الباب عن بريدة وجابر وأنس ، قال أبو عيسى : حديث عبد الله بن عمرو بن العاص حديث حسن ، وشعيب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن كعب بن مالك؟ انہوں نے کہا کہ ہم طائف کے باشندے ہیں، آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم اس شہر کے باشندے ہو تو میں تمہیں مزاد دیتا ہوں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں آواز بلند کرتے ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تاکہ: یعنی مسجد میں آواز بلند کرنا ممنوع ہے، لیکن بخاری میں ہی ایک حدیث مروی ہے کہ کعب بن مالکؓ کا کسی سے اداء قرض کے واسطے میں جھڑا ہوا تو آوازیں بلند ہونے لگیں، تو آپ ﷺ نے اپنے حجرے میں سے باہر نکل کر فرمایا کہ اے کعب! اس کا قرض دیدو میں آپ ﷺ نے اس رفیع صوت پر نکیر فرمائی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا مباح ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شیخ کی احادیث متناقض رفیع صوت پر محمول ہیں، جب کہ جواز کی حدیث اس رفیع صوت پر محمول ہے جو متناقض نہ ہو۔

۱۵۷۰۔ امام مالکؒ کہتے ہیں کہ انہیں معلوم ہوا ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مسجد کے گوشہ میں ایک حصہ بطور محن کے رکھ چھوڑا تھا جس کا ہم عجماء تھا اور فرمایا تھا کہ جس کو باتیں کرنا ہوں یا اشعار پڑھنے ہوں یا آواز بلند کرنی ہو وہ اس محن میں آجائے۔ بخاری نے اس کو امام مالکؒ سے بلاغاً روایت کیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس کو امام مالکؒ سے یوں روایت کیا ہے کہ وہ ابوالنضر مولى عمر بن عبد الله سے روایہ سالم سے اور وہ عبد الله بن عمر سے روایت کرتے ہیں۔ پس یہ سند موصول ہے۔

۱۵۷۱۔ مروی عن شیب اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے مسجد میں اشعار پڑھنے اور اس میں خرید و فروخت کرنے اور جمعہ کے روز نماز سے پہلے اس میں لوگوں کے جھگڑا کرنے سے منع فرمایا۔ اس باب میں بريدة اور جابر اور انس سے بھی روایات ہیں۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ عبد الله بن عمرو بن العاصؓ کی روایت حسن ہے اور بخاری نے کہا ہے کہ میں

العاص، قال محمد بن إسماعيل: رأيت أحمد وإسحاق وذكر غيرهما يحتجون بحديث عمرو بن شعيب، رواه الترمذی (۴۳:۱) وفي فتح الباری (۴۵:۱): إسناده صحيح إلى عمرو بن شعيب يصححه نسخته يصححه اهـ۔

۱۵۷۰: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَضَعُ لِحْسَانَهُ مِثْرًا فِي الْمَسْجِدِ يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا يَفَاجِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَوْ قَالَتْ: يُنَافِخُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ (۱۰۷:۲)۔

۱۵۷۱: عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى شَدَادِ بْنِ الْهَادِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تُنْشَأْ لِهَذَا"۔ رواه مسلم (۲۱۰)۔

باب کراہۃ الضحک الكثير وعمل الصنعة فی المسجد

۱۵۷۲: عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: "الضَّحْكَ فِي الْمَسْجِدِ ظُلْمَةٌ فِي الْقَبْرِ"۔ رواه
نے امام احمد اور ائحق بن راہویہ اور دوسرے لوگوں کو عمرو بن شعیب کی روایت سے احتجاج (یعنی جنت پڑتے) کرتے دیکھا ہے۔ (کذا فی الترمذی) اور فتح الباری میں ہے کہ اس حدیث کی سند عمرو بن شعیب تک صحیح ہے لہذا ابو داؤد عمرو بن شعیب کی کتاب کو صحیح کہتے ہیں وہ اس کو بھی صحیح کہیں گے۔

۱۵۷۳: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ صان بن ثابتؓ کے لئے مسجد میں مقبرہ رکھواتے جس پر کھڑے ہو کر وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے فجر میں کفار کا مٹا بل کرتے۔ یا حضرت عائشہؓ نے یوں فرمایا کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے کفار کے حملوں کی مدافعت کرتے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح اور غریب ہے۔
فائدہ: اس روایت سے پھر دست شری مسجد میں بلند آواز سے شعر پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے لیکن اس سے میلاد و مرتد پر سزا دانی صحیح نہیں کیونکہ یہ مجلس مجلس میلاد نہ تھی بلکہ یہ جہاد لسانی تھا کفار پر۔ فافہم۔

۱۵۷۴: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی کسی کو مسجد میں اپنی گمشدہ چیز کو (جو مسجد سے باہر گم ہوئی ہو) تلاش کرتے ہوئے (مسجد میں اس غرض سے تلاش کی تھی کہ اس میں ہر جگہ کے لوگ ہوتے ہیں شاید کسی کو ملے ہو) تو اس کو یہ کہہ دینا چاہیے کہ خدا تجھے وہی واپس نہ دے کیونکہ مساجد اس غرض سے نہیں بنائی گئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اصل کلی ہے کہ ہر وہ کام جس کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی مسجد میں کرنا ممنوع ہے۔ مثلاً گمشدہ چیز کی تلاش یا تعزیت وصول کرنے کے لئے مسجد میں بیٹھنا وغیرہ، ہاں اگر بیٹھنے کے لئے کوئی اور ٹھکانہ نہ ہو تو مسجد میں تعزیت کے لئے بیٹھنا جائز ہے۔

باب مسجد میں فضول ہنسنا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً ناپسندیدہ ہے

۱۵۷۵: أَنَسٌ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ هَسَرَ فِي الْمَسْجِدِ فَهُوَ كَمَنْ هَسَرَ فِي تَارِكِي كَاسِبٍ"۔ اس کو دہلی نے منہ

الدیلمی فی مسند الفردوس بسند ضعیف، (کنز العمال ۴: ۱۴۲)۔
 ۱۵۷۳۔ عن عثمان رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "جَنَبُوا صَنَاعَكُمْ مَسَاجِدَ كُمْ"۔ رواہ الدیلمی فی مسند الفردوس بإسناد ضعیف، (کنز العمال نفس المرجع)۔

باب جواز دخول المُحَدِّثِ المسجد

۱۵۷۴۔ عن الأشعث أنَّ عَلِيًّا بَالَ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَأَجْتَاَزَ فِيهِ قَبِيلٌ أَنْ يُتَوَضَّأَ۔ رواہ الضیاء المقدسی فی صحیحہ المسمی بالمختارۃ (کنز العمال ۴: ۲۶۱)۔

باب آداب دخول المسجد

۱۵۷۵۔ عن عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ: "اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ"۔ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ: "اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رِزْقِكَ"۔ رواہ الضیاء الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن قواعد عامہ سے مؤید ہونے کی بنا پر حجت ہے۔

۱۵۷۶۔ حضرت عثمانؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ مسجد کو اپنے کارکنوں سے علیحدہ رکھو یعنی مسجد میں پیشہ ور کارکنوں کی جیسے سار کا کام یا نو پار کا کام وغیرہ نہ ہو نا چاہیے۔ اس کو بھی دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے

۱۵۷۷۔ اشعث سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے پیشاب کیا اور قبل وضو کے مسجد میں داخل ہوئے اور اس میں سے گزر گئے۔ اس کو ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: یہ روایت مقصود پر اس طرح دال ہے کہ عبور موقوف ہے دخول پر پس جواز دخول اس سے ثابت ہو گیا، لیکن یاد رکھیے کہ اگر استیحاء کرنا ضروری ہے در نہ نجاست کے ہوتے ہوئے مسجد میں داخل ہونا درست نہیں جیسا کہ ماقبل میں تفسیف مسجد کے باب سے معلوم ہو چکا۔

باب دخول مساجد کے آداب

۱۵۷۸۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ (یعنی اے اللہ مجھ پر رحمت کے دروازے کھول دے) اور جب اس سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے کہ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رِزْقِكَ (یعنی اے اللہ مجھ پر اپنے رزق کے دروازے کھول دے) اس کو ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور وہ کنز العمال کے اصول پر صحیح ہے۔

المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته۔

۱۵۷۶: عَنْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَقُولُ : " بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ " - فَإِذَا خَرَجَ قَالَ : " بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ " - رواه عبد الرزاق في مصنفه وابن أبي شيبه والضياء المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته أيضا، وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۷: عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ : " أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ " وَقَالَ : " إِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ : حَفِظَ بَنِي سَائِرِ الْيَوْمِ " - رواه أبو داود، وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۸: عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ، وَاِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔ رواه مسلم (مشكاة: ۱: ۵۳)۔

۱۵۷۹: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے بسم اللہ والسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اور جس وقت باہر تشریف لاتے تو فرماتے بسم اللہ والسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ فَضْلِكَ۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اور ضیاء مقدسی نے بخاری میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور یہ بھی اس کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور سیوطی نے جامع صغیر میں بذریعہ اشارہ کے اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۸۰: ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيْمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ فرماتے اور فرمایا کہ جب کوئی ایسا کہتا ہے تو شیطان کہتا ہے کہ یہ مجھ سے آج تمام دن کے لئے محفوظ ہو گیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اشارۃً اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۸۱: ابواسید سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے مسجد میں جائے تو یوں کہے اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اور جب اس سے باہر آئے تو یوں کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ)

۱۵۷۹۔ عن أنس رضي الله عنه أنه كان يقول: من السنة إذا دخلت المسجد أن تبدأ برجلك اليمنى ، وإذا خرجت أن تبدأ برجلك اليسرى۔ أخرجه الحاكم في "المستدرک" قاله الحافظ في الفتح (۴۳۷:۱) وقال: والصحيح أن قول الصحابي من السنة كذا معمول على الرفع، وذكر البخاري تعليقا: كان ابن عمر يبدأ برجله اليمنى ، إذا خرج بدأ برجله اليسرى ا-

باب كراهة البزاق والمخاط في المسجد

وعن يمين المصلي وأمامه في الصلاة مطلقا

۱۵۸۰۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رأى في وجهه، فقام فحكه بيده، وقال إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يُناجى ربه أو أن ربه يبينه وبين القبلة، فلا يبرز عن أحدكم قبل قبلته، ولكن عن يساره أو تحت قدميه، ثم أخذ طرف ردائه فبصق فيه ثم ردد بعضه على بغض، فقال: أو يفعل هكذا، رواه البخاري (۱۵۸:۱)۔

۱۵۷۹۔ انسؓ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یہ امر سنت ہے کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو اس میں پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھو اور جب اس میں سے نکلو تو پہلے دایاں پاؤں نکالو۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے اور حافظ نے یہ بھی کہا ہے کہ صحابی یہ کہتا ہے کہ فلاں بات سنت ہے تو اس سے رسول اللہ ﷺ کی سنت مراد ہوتی ہے اور بخاری نے تعلیقا روایت کیا ہے کہ ابن عمرؓ مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھتے تھے اور جب نکلتے تو پہلے دایاں پاؤں نکالتے۔

باب مسجد میں تھوک اور ریختن و الزام کردہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکنے اور

ریختن و الزام مطلقا مکروہ ہے خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام

۱۵۸۰۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھار کا مٹم مسجد میں قبلہ کی جہت میں دیکھا تو آپ ﷺ کو یہ بات سخت گراں گذری حتیٰ کہ آپ ﷺ کے چہرہ میں اس کا اثر محسوس ہوا، اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے اپنے ہاتھ سے صاف کیا اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ حق تعالیٰ سے گفتگو کرتا ہے یا یہ ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتے ہیں۔ لہذا کسی کو نہ چاہیے کہ وہ اپنے قبلہ کی جہت میں تھوکے بلکہ دایاں جانب تھوکے یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوکے، یا یوں کرے کہ اپنے کپڑے کے اندر لے کر اسے مل دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۸۱۔ نو فی رواية له عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: "فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا"۔

۱۵۸۲۔ نو فی "فتح الباری" (۱: ۲۹): وروی ابن أبی شیبہ من حدیث حذیفہ موقوفاً فی هذا الحدیث، قَالَ: "وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ"۔

۱۵۸۳۔ وفی الطبرانی من حدیث أبی أمامة فی هذا الحدیث: "فَإِنَّهُ يَقُومُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ، وَمَلَكُهُ عَنْ يَمِينِهِ وَقَرْنُهُ عَنْ يَسَارِهِ"۔

۱۵۸۴۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "الزَّوَانِي فِي الْمَسْجِدِ حَاطِيَةٌ وَكَفَّارَتُهَا ذَنْبُهَا"۔ رواه البخاری (۵۹: ۱)۔

۱۵۸۵۔ عن أبی سعید الخدری أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُحِبُّ الْعَرَّاجِينَ وَلَا يَزَالُ فِي يَدِهِ مِسْطَلًا، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَرَأَى نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَكَّهَا، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ مُغَضَّبًا فَقَالَ: أَيْسَرُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُبْصَقَ فِي وَجْهِهِ؟ إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَأَنَّمَا يَسْتَقْبِلُ رَبَّهُ عَزَّوَجَلَّ، وَالْمَلَكُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَتَقَلَّ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا فِي قِبْلَتِهِ، وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ، فَإِنْ عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ فَلْيَتَقَلَّ هَكَذَا، وَوَصَفَ لَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ ذَلِكَ أَنَّ يَتَقَلَّ فِي

۱۵۸۱۔ اور ابو ہریرہ کی ایک مرفوع روایت میں دائیں طرف تھوکنے کی ممانعت کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ اس کے دائیں جانب فرشتہ ہوتا ہے۔

۱۵۸۲۔ اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں حذیفہ سے موقوف مروی ہے کہ اس کے دائیں جانب نیکیاں لکھنے والا فرشتہ ہوتا ہے۔

۱۵۸۳۔ اور طبرانی نے اسی روایت کو ابو امامہ سے روایت کیا ہے مگر اس میں یوں مذکور ہے کہ وہ اللہ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اور اس کے دائیں جانب اس کا فرشتہ ہوتا ہے (یعنی نیکیاں لکھنے والا فرشتہ) اور بائیں جانب اس کا جوڑی وار (یعنی شیطان) ہوتا ہے۔

۱۵۸۴۔ انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں تھوکنے کا غلطی ہے اور اس کی طحالی اس کو دفن کر دیتا ہے (اگر کچی زمین ہو ورنہ اسے صاف کر دیتا ہے)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں تھوکنے کا مطلقاً گناہ ہے۔

۱۵۸۵۔ ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کھجور کی شاخیں مرغوب تھیں، اس لئے وہ اکثر کھجور کی شاخ ہاتھ میں رکھتے تھے، سو ایک روز آپ ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور آپ ﷺ نے قبلہ کی جانب میں کھٹکا کا قلم دیکھا تو کھٹا ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو یہ بات پسند ہے کہ کوئی اس کے سامنے تھوکے، جب کہ ایسا نہیں ہے تو تم کو نماز میں قبلہ کی جانب نہ تھوکنے چاہئے کیونکہ جب کوئی شخص نماز میں قبلہ رخ ہوتا ہے تو وہ اس وقت اپنے رب کی طرف منہ کئے ہوئے ہوتا ہے اور فرشتہ اس کے دائیں جانب ہوتا ہے لہذا اس کو چاہیے کہ نہ وہ اپنے دائیں جانب تھوکے نہ اپنے قبلہ کی جانب تھوکے، بلکہ اسے چاہئے کہ بائیں جانب

توبہ ثُمَّ يَزِدُّ نَعْصَهُ عَلَى بَعْضٍ - رواه أبو داود (۱: ۱۷۹) وسكت عنه، وفي "فتح الباری" -
إسناد صحيح (۱: ۴۲۹)۔

۱۵۸۵ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مرفوعاً: قال: "مَنْ تَنَحَّمَ فِي الْمَسْجِدِ طَعِيبَ نَخَامَتِهِ أَنْ تُصِيبَ جِلْدَ مُؤْمِنٍ أَوْ قُوْبَهُ فَتُوْذِيْهِ" - رواه أحمد بإسناد حسن (فتح الباری " ۱: ۴۲۸)۔

باب کراہتہ حدیث الدنیا فی المسجد إذا جلس له فیہ

۱۵۸۶ عن أنس رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَتَخَلَّفُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ وَلَيْسَ هَمُّهُمْ إِلَّا الدُّنْيَا لَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تَجَالِسُوهُمْ" - رواه

تھو کے پاپاؤں کے نیچے تھوکے اور اگر زیادہ جلدی ہو تو یوں کر لے۔ اور ابن عثمان راوی نے اس اشارہ کی یوں توضیح کی ہے کہ اپنے کپڑے میں تھوک کر اسے لے دیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور فتح الباری میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۵۸۷ سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ جو شخص مسجد میں کھڑا ڈالے تو اس کو چاہیے کہ اپنی کھڑکھار کو مٹی سے چھپا دے مبادا کسی مسلمان کے جسم یا کپڑے کو لگے اسے تکلیف دے۔ اس کو احمد نے سند حسن روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۵۸۸ احادیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت نماز میں تھوک ڈالنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اس کے بعد چاہئے کہ اسے لے کر دے یا صاف کر دے تاکہ دوسرے مسلمانوں کو تکلیف نہ ہو۔ نیز ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں تھوکنے کی ممانعت اس لئے نہیں ہے کہ پاخانہ پیشاب کی طرح خود تھوک مسجد کی شان کے خلاف ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس کو دفن کرنے کا حکم نہ ہوتا کیونکہ اگر دفن کرنے سے مسجد کا تلوث دفع نہیں ہوتا کیونکہ مسجد تحت الغری تک مسجد ہے بلکہ اس سے صرف مسلمانوں کی تکلیف دفع ہوتی ہے اور اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ پورے پورے تھوکنا بہ نسبت پورے نیچے تھوکنے کے زیادہ برا ہے نہ کہ اس کا عکس جیسا کہ متاخرین فقہاء کا خیال ہے۔ فلینتہیہ لہ اور یا نہیں جانب تھوکنے کی اجازت اس صورت میں ہے کہ جب بائیں جانب کوئی نہ ہو اور اگر بائیں جانب بھی کوئی ہو تو اپنے کپڑے میں لیکر مل دینا یا بہتر ہے۔ اور تھوکنے کی اباحت عذر کی بنا پر ہے ورنہ بغیر عذر کے مسجد میں تھوکنا مطلقاً مکروہ ہے جیسا کہ حدیث میں اسے خطیہ کہا گیا ہے۔

باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے

۱۵۸۹ عن أنس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایسا وقت آنے والا ہے کہ وہ مسجدوں میں جگمگتے کریں گے اور ان کا قصور دنیا کے سوا کچھ نہ ہوگا خدا کو ایسے لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے، سو تم ان کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح ہے (خصائص کبری)۔

الحاکم وصححه (الخصائص الكبرى ۱۵۶:۲)۔

۱۵۸۸۔ عن عبد الله — یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ — قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ نَيْسَ لَدَيْهِمْ حَاجَةٌ"۔ رواه ابن حبان في صحيحه (الترغيب ۵۴:۱)

باب کراہۃ دخول من أكل الثوم والبصل وكل ماله رائحة كريهة في

المسجد إلا بعد إزالة الرائحة وكراہۃ إخراج الريح فيه أيضًا

۱۵۸۹۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبَقْلَةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهَا"۔ یعنی الثوم۔ رواه مسلم (۲۰۹:۱)۔

۱۵۹۰۔ عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا، أَوْ لِيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا، وَلْيَعْتَزِلْ فِي بَيْتِهِ"، وَلَهُ أَتَى بِقَدْرِ فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ ثُقُولٍ فَوَجَدَ لَهُ رِيحًا، فَسَأَلَ فَأَخْبَرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الثُّقُولِ فَقَالَ: قَرَّبْنَاهَا إِلَيَّ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ

۱۵۸۸۔ عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بعد کے زمانہ میں ایسے لوگ ہوں گے کہ ان کی مٹکوں میں

مسجدوں میں ہوں گی، خدا کو ان کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)

فائدہ: ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ قصد دنیاوی گفتگو کے لئے مساجد میں اکٹھا ہونا جیسا کہ آج کل سیاسی لوگوں نے طریق اختیار کر رکھا ہے کہ مساجد کو اپنی سیاست کا اکھاڑ بنا رکھا ہے، سخت ممنوع ہے۔ اور اسی طرح ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ مساجد میں بلا ضرورت اور خواہ مخواہ نہایت زیادتیوں سے منع ہے جو مسجد میں اس قصد سے نہ آیا ہو۔

باب مسجد میں بسن یا بیازیا اور کوئی بدبودار چیز رکھا کر یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل

کرنے کے مسجد میں آنا اور اس میں ریح خارج کرنا مکروہ ہے

۱۵۸۹۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص یہ بیزی بسن لکھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پہنچے تا وقتیکہ اس کی بو زائل نہ ہو جائے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۰۔ اور جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بسن یا بیازیا لکھائے وہ ہم سے یا ہماری مسجد سے علیحدہ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھا رہے اور آپ ﷺ کے پاس ایک بانڈی لائی گئی جس میں مختلف بزی یاں تھیں، آپ ﷺ نے اس میں ایک خاص قسم کی بو محسوس کی تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ اس میں کیا بزی یاں ہیں، اس نے والے نے جو بزی یاں اس میں تھیں بیان کر دیں۔ آپ

کرمہ اکلہا قال: " کُلْ فَإِنِّي أَنَا جَبِيْ مِنْ لَأْتَنَاجِيْ "۔ رواہ مسلم (۲۰۹:۱)۔

۱۵۹۱۔ عن جابر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن أكل البصل والكراث علبتنا الحاجة فأكلنا منها ، فقال: " مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّحْرَةِ الْمُتَبِتَةِ فَلَا يَفْرَتَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَأْذِي مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسُ "۔ رواہ مسلم (۲۰۹:۱) وفی روایۃ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: " مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الثَّقَلَةِ الثُّومِ، وَقَالَ مَرَّةً: مَنْ أَكَلَ الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَالْكَرَاتِ فَلَا يَفْرَتَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ بَنُو آدَمَ۔

۱۵۹۲۔ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " إِيَّاكُمْ وَهَاتَيْنِ الْبَقْلَتَيْنِ الْمُسْتَشْنَيْنِ أَنْ تَأْكُلُوهُمَا وَتَدْخُلُوْنَ مَسَاجِدَنَا، فَإِنْ كُنْتُمْ لَا بَدَّ أَكْلُوهُمَا فَاقْتُلُوهُمَا بِالنَّارِ صُلَا "۔ رواہ الطبرانی فی " الأوسط " ورجاله موثقون ، (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۹)۔

۱۵۹۳۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: " إِنْ الْمَلَائِكَةَ تُصَلِّيْ عَلَى ﷺ نے فرمایا کہ فلاں شخص کو دے دو، وہ کھائے گا، جب اس نے دیکھا تو اس نے بھی اس کے کھانے کو پسند نہ کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم کھاؤ تبھارے لئے مضائقہ نہیں۔ کیونکہ تمہیں اس سے گفتگو کا اتفاق نہیں ہوتا جس سے مجھے ہوتا ہے (یعنی جبریل علیہ السلام سے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۴۔ نیز جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پیاز اور گندے کے کھانے سے منع فرمایا، سو ہم بعض وجہ سے ان کے کھانے کے لئے مجبور ہوئے، اس لئے ہم نے انہیں کھایا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو یہ بدبودار ہیزی کھائے اس کو چاہیے کہ ہماری مسجد کے پاس نہ چلے کیونکہ جس چیز سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم کی ایک اور روایت میں جابر سے یوں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اس ہیزی (یعنی لبن کو کھائے اور کبھی کہا کہ کوئی پیاز اور لہسن اور گندے کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ چلے کیونکہ جن چیزوں سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے ان سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔

۱۵۹۵۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم ان بدبودار ہیزیوں (یعنی لبن اور پیاز) کے کھانے سے محذور ہو بحالیکہ تم ہماری مسجد میں آتے ہو اب اگر تمہیں انہیں کھانا ہی ہو تو ان کو پکا کر ان کی بو کو ماریا کرو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۹۶۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اس وقت تک آدمی کے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں جب تک

أَحَدِكُمْ مَادَامَ فِي مُصَلَّاهُ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُعْهِدْ ، تَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ - رواه البخاری (۱: ۱۶۳) ورواه الترمذی (۱: ۴۴) وقال : حسن صحيح بلفظ: " لَا تَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَادَامَ يَنْتَظِرُهَا - وَلَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّيُ عَلَى أَحَدِكُمْ مَادَامَ فِي الْمَسْجِدِ ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ مَا لَمْ يُعْهِدْ "

باب جواز قص الرؤيا وسما عها في المسجد وجواز الكلام المباح

والضحك فيه إذا لم يدخل فيه لأجله بل للعبادة

۱۵۹۴ - عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ : إِذَا صَلَّى بِنَا الصُّبْحِ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ، وَقَالَ : " هَلْ رَأَى أَحَدُكُمْ رُؤْيَا اللَّيْلَةِ ؟ " - رواه الترمذی (۲: ۵۳) وقال: حسن صحيح -

۱۵۹۵ - عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي كَرِهَ نِمَازِ پڑھ کر اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہے تا وقتیکہ اس کا وضو نہ ٹوٹے یعنی وہ یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اسے بخش دے، اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو بدین مضمون روایت کیا ہے کہ آدمی اس وقت تک نماز ہی میں رہتا ہے جب تک کہ وہ نماز کا خطر نہ رہے، اور فرشتے اس کے لئے دعا کرتے ہیں جب تک کہ وہ مسجد میں رہے اور یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اسے بخش دے اور اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ہوا کالنا انتہائی برا ہے کہ وہ ملائکہ کی دعا سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ نیز یہ پیاز، لہسن وغیرہ کھاکر مسجد میں داخل ہونے کی کراہت ہر مسجد کے بارے میں ہے، صرف مسجد نبوی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سننا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسنا

جب کہ اس میں صرف انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع

ہوں اور فضول اور لایعنی نہ ہوں، جائز ہے

۱۵۹۶ - سمرة بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح کی نماز پڑھا چکے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے کہ کسی نے آج شب کوئی خواب دیکھا ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے سن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: لیکن مؤمن کا خواب خصوصاً صحابہ کا خواب اجزاء نبوت میں سے ہے لہذا یہ آخرت سے ہی متعلق ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۷ - اور جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جس جگہ نماز پڑھتے تھے وہاں سے طلوع آفتاب تک نہ اٹھتے تھے

يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامَ وَكَانُوا يَتَخَذَتُونَ
فَيَأْخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ فَيُضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - رواه مسلم
(مشكاة ۳۴۷)۔

۱۵۹۶۔ وفي الشَّامِ لِلتِّرْمِذِيِّ (۱۷) : بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرِ هَذَا
قَالَ: جَالَسْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرَ مِنْ بَائِلَةٍ مَرَّةً، وَكَانَ أَصْحَابُهُ يَتَنَاشَدُونَ الشُّعْرَ
وَيَتَذَكَّرُونَ أَشْيَاءَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَهُوَ سَاكِتٌ، وَزَيْمًا تَبَسَّمَ مَعَهُمْ۔

باب جواز نثر المال وتقسيمه في المسجد وجواز إنزال الكافر وربطه فيه
۱۵۹۷۔ انقال إبراهيم — یعنی ابن طهمان — عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي
الله عنه قال: أتى النبي ﷺ بِمَالٍ مِنَ الْيَحْرُومِ فَقَالَ: أَنْتَرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ، وَكَانَ أَكْثَرُ مَالٍ
أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ، فَلَمَّا قَضَى
الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَعْطَاهُ الْحَدِيثَ، رواه البخاري (۶۰:۱)۔

پھر جس وقت کہ آفتاب طلوع ہو جاتا اس وقت اٹھتے اور لوگ آپس میں گفتگو کرتے ہوتے تھے اور جاہلیت کے واقعات بیان کر کے
بٹہتے تھے اور رسول اللہ ﷺ تبسم فرماتے ہوتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ امور بطور خوش گپوں کے نہ ہوتے تھے بلکہ ان کا کوئی مقصد صحیح ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۶۔ انبی جاؤ سے مروی ہے کہ مجھے سو مرتبہ سے زیادہ ایسی حالت میں جناب رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضری کا اتفاق ہوا کہ
آپ ﷺ کے اصحاب شعر پڑھتے اور جاہلیت کے واقعات بیان کرتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ خاموش سنتے ہوتے تھے، اور کبھی کبھی
تبسم بھی فرماتے تھے۔

فائدہ: اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ غرض صحیح کے لئے ہوتا تھا اور محض خوش گپیاں نہ ہوتی تھیں۔

باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ضمیر انا اور اس کو باندھنا جائز ہے
۱۵۹۷۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بحرین کا مال آیا تو آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے مسجد میں ڈال دو اور یہ ان تمام
مالوں سے زیادہ تھا جو اب تک آپ ﷺ کے پاس آئے تھے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نماز کے لئے تشریف لائے اور مال کی طرف
الفتاح نہ فرمایا، جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس کے پاس تشریف لائے اور وہاں آکر بیٹھ گئے اور جس کسی کو آپ دیکھتے تھے اس میں
سے آپ ﷺ اسے دیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۸۔ ثنا وکیع قال: ثنا سفیان — هو الثوری — عن یونس عن الحسن أن وفدَ تَقِیْبٍ قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فِي قُبَّةٍ لَهُ فَبَقِيَ لَهُ يَأْ رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ مُشْرِكُونَ، فَقَالَ: إِنَّ الْأَرْضَ لَا يُنْجِسُهَا شَيْءٌ - رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفہ (۲-۵۵۹)۔
قلت: رجالہ رجال الجماعۃ وهو مرسل۔

۱۵۹۹۔ عن الحسن عن عثمان بن أبی العاص رضی اللہ عنہ: أن وفدَ تَقِیْبٍ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْزَلَهُمُ الْمَسْجِدَ لِيَكُونَ أَزَقُّ لِقُلُوبِهِمْ، الحديث رواه أبو داود وسكت عنه۔ وقال المنذرى: وقد قيل: إن الحسن البصري لم يسمع من عثمان بن أبی العاص ("عون المعبود" ۳: ۱۳۶)۔ قلت: قال البزار: روى عن عثمان بن أبی العاص وسمع منه (زيلعى ۱: ۱۴۷)۔

۱۶۰۰۔ عن أبی ہریرۃ فی قصۃ ثمامۃ بن أثال: فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، وَأَنَّهُ ﷺ مَرَّ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَهُوَ مَرْبُوطٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَمَرَ بِاطْلَاقِهِ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ۔ أخرجه البخارى فى المغازى مطولا، وكذا أخرجه مسلم، وصرح ابن إسحاق فى المغازى من

فائدہ: لیکن مسجد میں مال رکھنا اس صورت میں درست ہے کہ جب یہ مال رکھنا نماز و عبادت سے مانع نہ ہو۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس سے عام مسلمانوں کو نفع ہو، کا بھی یہی حکم ہے مثلاً پینے کے لئے پانی کا رکھنا۔

۱۵۹۸۔ حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں قبیلہ ثقیف کا وفد حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں اپنے قبر میں تشریف فرما تھے (تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ ان کو مسجد میں ٹھہرا دو) لوگوں نے عرض کیا کہ یہ تو مشرک (اور گندے) لوگ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ زمین ان کی گندگیوں سے ناپاک نہ ہوگی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر وہ مرسل ہے۔ (اور ہمارے ہاں خیر القرون میں ارسال مضربیں)

۱۵۹۹۔ حسن بصریؒ عثمان بن ابی العاصؒ سے روایت کرتے ہیں کہ جس وقت وفد ثقیف آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اسے مسجد میں ٹھہرایا تاکہ مسلمانوں کی عبادت کو دیکھ کر ان کے دل نرم ہوں۔ الحدیث۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور عون المعبود میں ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حسن کو عثمانؒ سے سماع حاصل نہیں ہے لیکن زیلعی میں ہے کہ یہ ار نے کہا ہے حسن کو عثمانؒ سے سماع حاصل ہے۔

۱۶۰۰۔ ابو ہریرہؓ سے ثمامہ بن اثال کے قصہ میں مروی ہے کہ لوگوں نے اسے مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا اور رسول اللہ ﷺ تین دن میں تین مرتبہ اس کے پاس ایسی حالت میں تشریف لائے کہ وہ ستون سے بندھا ہوا تھا (اور آپ ﷺ نے اس پر تکبیر نہ فرمائی) اور تیسرے دن اس کے کھول دینے کا حکم دیا۔ اس کو بخاری نے کتاب المغازی میں مفصل اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے

هذا الوجه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ هُوَ الَّذِي أَمَرَهُمْ بِرَبْطِهِ - كَذَا فِي "فتح الباری" (۱: ۶۶۲)۔

۱۶۰۱۔ عن عطية بن سفيان بن عبد الله قال: قَدِمَ وَفَدُ ثَقِيفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ، فَضَرَبَ لَهُمْ قُبَّةً فِي الْمَسْجِدِ، فَلَمَّا أَسْلَمُوا صَامُوا مَعَهُ - رواه الطبرانی في الكبير، وفيه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد عنعنه، ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۵۳)۔ قلت: قد مر في هذا الكتاب ما يتعلق بابن إسحاق، وقد تأيد حديثه هذا بالأحاديث المذكورة قبله۔

۱۶۰۲۔ عن ابن عباس رضي الله عنه قال: بُعِثَتْ بُنُو سَعْدِ بْنِ بَكْرِ ضِمَامَ بْنِ ثَعْلَبَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَدِمَ عَلَيْهِ فَأَنَاحَ بَعِيرَهُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، الحديث رواه أبو داود (۱: ۱۸۲) وسكت عنه۔

باب لا يحل للجنب والحائض والنفساء دخول المسجد

۱۶۰۳۔ عن عائشة رضي الله عنها تقول: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوُجُوهُ بُيُوتِ أَصْحَابِهِ شَارِعَةً فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: "وَجِّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ"، ثُمَّ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَلَمْ يَضْغَعْ

مغازی میں اس بات کی تصریح کی ہے کہ خود آنحضرت ﷺ نے اسے (ستون مسجد سے) بائیں ہاتھ کاٹ دیا تھا (فتح الباری)

۱۶۰۱۔ عطیہ بن سفیان بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جس وقت وفد ثقیف رمضان میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ان کے لئے مسجد میں قبہ قائم کرنے کا حکم دیا پس جب کہ وہ اسلام لے آئے تو انہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ روزے رکھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں محمد بن اسحاق واقع ہے جو کہ مدلس ہے اور اس نے اس میں عنید کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس کتاب میں محمد بن اسحاق کے متعلق بحث گذر چکی ہے، معہذاً احادیث مذکورہ بالا سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔

۱۶۰۲۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ بنی سعد بن بکر نے ضمام بن ثعلبہ کو (بحالت کفر) جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا تو اس نے اپنے اونٹ کو مسجد کے دروازہ پر بٹھایا اور اس کا پاؤں باندھ دیا اور خود مسجد میں چلا گیا۔ الحدیث۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے، (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ شرکین اور کفار مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں۔ اور آیت انما المشرکون نجس فلا یقرؤوا المسجد الحرام بعد عامہم هذا ان کے لئے مسجد میں داخل ہونے سے مانع نہیں کیونکہ اس آیت میں وہ دخول ممنوع ہے جو علی وجہ الاستیلاء ہو۔ اور یہی حکم تمام مساجد کا ہے، بعضوں کا مسجد مسجد میں فرق کرنا اس مسئلہ کے اندر فقہی ذوق کے خلاف ہے۔

باب جنبی، حائضہ اور نفساء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں

۱۶۰۳۔ عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں ایسی حالت میں تشریف لائے کہ صحابہ کے مکانات کے دروازے مسجد میں

الْقَوْمُ شَيْئًا رَجَاءً أَنْ يَنْزَلَ فِيهِمْ رُخْصَةٌ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ بَعْدُ، فَقَالَ: "وَجْهُوا هَذِهِ السُّبُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ، فَإِنِّي لَا أَجِلُ الْمَسْجِدَ لِخَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ"۔ رواه أبو داود (۹۳:۱) وسكت عنه، وحسنه ابن القطان، وأجاب عن كلام بعضهم فيه كما هو مفصل في "الزبلي" (۱۰۱:۱)

باب جواز بناء المسجد في مكان البيعة ومحل الطواغيت بعد

كسرها وفي مقابر المشركين بعد نبشها

۱۶۰۴ عن قيس بن طلق عن أبيه طلق بن علي رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا وَقَدْأ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَبَايَعَنَا وَصَلَّيْنَا مَعَهُ، وَأَخْبَرَنَا أَنْ بَارِزَنَا بَيْعَةً (بكسر الباء معبد النصارى واليهود) لَنَا، فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهُورِهِ، فَلَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّضَ، ثُمَّ صَبَّهُ فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرَنَا، فَقَالَ: أَخْرَجُوا، فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَاسْكُرُوا بَيْعَتَكُمْ وَانْصَحُوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوهَا مَسْجِدًا. قُلْنَا: إِنَّ الْبَلَدَ بَعِيدٌ۔ الحديث، رواه الإمام النسائي وسكت عنه (۱۰۴:۱) وفي "نيل الأوطار" (۳۲:۲): وأما من دون قيس بن طلق فهم ثقات۔ ۱۵۔

تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان مکانات کے رخ مسجد سے پھیر دو۔ آپ ﷺ پھر تشریف لائے لیکن لوگوں نے اس خیال سے کہ شاید یہ حکم منسوخ ہو جائے اس پر (فورا) عمل درآمد نہ کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ پھر مسجد میں تشریف لائے اور فرمایا کہ ان مکانات کے رخ بدل دو کیونکہ میں مسجد کو انحصار عورت اور جنسی کے لئے حلال نہیں کرتا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن القطان نے اسے حسن کہا ہے اور ان اعتراضات کا جواب دیا ہے جو بعض لوگوں نے اس روایت پر کئے ہیں۔ چنانچہ یہ امور بطبعی میں مقصود مذکور ہیں۔

فائدہ: سعید بن مسعود کی وہ حدیث، جو انہوں نے عطاء بن یسار سے روایت کی ہے کہ میں نے اصحاب رسول ﷺ کو جنسی ہونے کی حالت میں نماز کا وضو کر کے مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا ہے، کا جواب ہے کہ یہ موقوف، مرفوع حدیث کے معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایسے صحابہ نے ممانعت کے حکم کو اپنے فہم کے مطابق کراہت تنزیہی پر محمول کیا ہو۔

باب گر جا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے

۱۶۰۳:۔ طلق بن علی سے مروی ہے کہ ہم بحیثیت وفد کے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ سے بیعت اسلام کی اور ہم نے آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ ہمارے وطن میں ہمارا ایک گرجا ہے اور ہم نے آپ ﷺ سے آپ ﷺ کے وضو کا پتھا ہوا پانی مانگا تو آپ ﷺ نے پانی منگایا اور آپ ﷺ نے اس سے وضو کیا اور کلی کی پھر آپ ﷺ نے اسے ایک برتن میں ڈالا اور ہم سے کہا کہ اسے لے جاؤ، جب تم اپنے وطن پہنچو تو گرجا توڑ دینا اور وہاں یہ پانی چھڑک دینا اور اسے مسجد بنالینا، ہم نے عرض کیا کہ ہمارا وطن دور

قلت: قیس مختلف فیہ ، وقال ابن القطان : یقتضی أن یرکب خمره حسنا لا صحیحا ، كما فی میزان الاعتدال (۱: ۳۵۰) وفي التقریب (ص ۱۷۴): صدوق - قلت: فالحدیث إسناده حسن عند ابن القطان ، وصحیح عند النسائی -

۱۶۰۵۔ عن عثمان بن أبی العاص رضی اللہ عنہ أنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهُ أَنْ يَجْعَلَ مَسْجِدَ الطَّائِفِ حَيْثُ كَانَ طَوَافِيئُهُمْ - رواه أبو داود وابن ماجه ورجال إسناده ثقات ، (نیل الأوطار ۲: ۳۱) قلت: هذا لفظ أبي داود وقد سكمت عنه هو والمنذرى ، فهو حجة عندهما أيضا -

۱۶۰۶۔ عن أنس رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل: فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنُشِئَتْ ، ثُمَّ بِالْخَرْبِ فَنُشِئَتْ ، وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ ، فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ - رواه البخاری (۱: ۶۱) -

ہے الخ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے ، گویا نسائی کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ اور ابن القطان نے کہا ہے کہ اس خبر کو صحیح نہ ہونا چاہیے بلکہ حسن ہونا چاہیے کیونکہ اس کی سند میں قیس بن طلحہ واقع ہے۔ الغرض ابن القطان کے ہاں یہ حدیث حسن و نسائی کے ہاں صحیح ہے۔

تاکد: کفار کے عبادت خانے ان علاقوں میں گرائے جائیں گے جو علاقے غلبہ سے فتح کئے گئے ہیں۔ اور اگر علاقے صلح سے فتح کئے گئے ہیں اور ان کے عبادت خانوں کے توڑنے کی شرط بھی منظور کرائی گئی ہے تو بھی ان کے عبادت خانے توڑے جائیں اسی میں شک ہے۔ اور اگر ان کے عبادت خانوں کو توڑنے کی شرط منظور نہ کرائی گئی ہو تو نہ توڑے جائیں۔

۱۶۰۷۔ عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ وہ طائف کی مسجد اس جگہ بنائیں جہاں ان کے بت تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر اس نے اور منذری نے سکوت کیا ہے ، لہذا وہ ان کے نزدیک حجت ہے۔ اور نیل الأوطار میں ہے کہ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقات ہیں۔

۱۶۰۸۔ انس سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی مسجد کے بنانے کے وقت مشرکین کی قبروں کے کھدوانے کا حکم دیا لہذا وہ اکھاڑی گئیں ، اس کے بعد گڑھوں کے پر کرنے کا حکم دیا اور وہ ہموار کئے گئے ، اس کے بعد کھجوروں کے پھنوس کے کاٹنے کا حکم دیا اور وہ کاٹے گئے اور وہاں مسجد نبوی بنائی گئی۔ اور کھجوروں کے تنوں کو مسجد کے قبلہ میں برابر برابر کھڑا کیا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب آیا المساجد أفضل؟

۱۶۰۷۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: يُصَلِّي الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُلِيهِ وَلَا يَتَّبِعُ الْمَسَاجِدَ۔ رواه الطبرانی في الكبير بإسناد حسن كذا في العزيزي (۲۲۹:۳) وحسنه بالرمز في الجامع الصغير (۱۱۸:۲) أيضاً۔

۱۶۰۸۔ عن حذيفة بن اليمان رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَضْلُ الدَّارِ الْقَرْنِيَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ عَلَى الدَّارِ الشَّاسِعَةِ كَفَضْلِ الْغَزِيِّ عَلَى الْقَاعِدِ"۔ رواه أحمد وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔ قلت: قد مر أنه حسن الحديث، وقد قال العزيزي: إسناده حسن (۱۹:۳)۔

۱۶۰۹۔ عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قَالَ: "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي

باب کوئی مسجد افضل ہے

۱۶۰۷۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنے قریب کی مسجد میں نماز پڑھے اور دوسری مسجدوں کو نہ دیکھتا پھرے (کیونکہ اس کی نماز کے لئے قریب کی مسجد افضل ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں حسن سند روایت کیا ہے (عزیزی) اور جامع صغیر میں اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۰۸۔ اور حذیفہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ مسجد کے قریب والے گھر کو اس سے دور والے گھر پر ایسی فضیلت ہے، جیسے غازی کو ترک جہاد کر کے گھر میں بیٹھ کر رہنے والے پر۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے۔ لیکن مؤلف کہتا ہے کہ گزشتہ مباحث میں گزر چکا ہے کہ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے اور عزیزی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ مکان قریب کو یہ فضیلت ہے اور قریب مسجد کے حاصل ہوئی ہے اس لئے اس سے مسجد قریب کی فضیلت ثابت ہوئی۔ اور ابو داؤد میں مذکور حدیث "الابعد فالابعد من المسجد اعظم اجراً" (کہ دور کی مسجد میں نماز پڑھے کا ثواب زیادہ ہے) کا مطلب یہ ہے کہ اگر قریب میں کوئی مسجد نہ ہو تو پھر گھر میں نماز پڑھے بلکہ دور کی مسجد میں ہی چلا جائے اور اس تکلیف پر اسے زیادہ ثواب ہوگا یعنی یہ مطلب نہیں کہ قریب کی مسجد کو چھوڑ کر دور کی مسجد میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ ہاں اگر قریب کی مسجد میں امام بدعتی ہے یا اور کوئی غدر شرعی ہے تو پھر دور کی مسجد میں جانا بہتر ہے۔

۱۶۰۹۔ عبد اللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں ایک نماز علاوہ مسجد حرام کے دوسری مسجدوں میں ہزار نمازوں سے بڑھ کر ہے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز میری اس مسجد میں نماز سے سو گنا بڑھ کر ہے۔ اس کو نسائی نے اپنی سنن میں

هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْبُوءِهِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ - رواه النسائي في سننه ، وأحمد في مسنده بإسناد صحيح ، كذا في زاد المعاد (۹:۱) - وصححه ابن حبان ، قال ابن عبد البر : اختلف على ابن الزبير في رفعه ووقفه ، ومن رفعه أحفظ وأثبت ، ومثله لا يقال بالرأى كذا في "فتح الباری" (۵۴:۳) وقال الذهبي : إسناده صالح كذا في المرقاة (۴۴۵:۱) - وفي "الترغيب" (۲۰۵:۱) بعد عزوه إلى البزار بمعناه : إسناده صحيح -

۱۶۱۰ - عن أبي الدرداء رضي الله عنه رفعه : الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي بِالْأَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - رواه البزار والطبرانی ، قال البزار : إسناده حسن (فتح الباری ۵۵:۳)

۱۶۱۱ - عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً " صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَلْفُ صَلَاةٍ ، وَفِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ خَمْسِمِائَةُ صَلَاةٍ " رواه البيهقي في شعب الإيمان ، قال الشيخ : حديث حسن (العريزي ۳۶۴:۲) قلت : وحسنه أيضاً في النجاء الصغير ولكن بالرمز (۴۱:۲) -

اور احمد نے اپنی سند میں سند صحیح روایت کیا ہے (زاد المعاد) اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اس روایت میں ابن زبیر پر اختلاف واقع ہوا ہے۔ بعض اس کو مرفوعاً روایت کرتے ہیں اور بعض موقوفاً لیکن جس نے مرفوعاً روایت کیا ہے وہ زیادہ قوی ہے اور زیادہ محفوظ ہے۔ اور موقوف بھی حکماً مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔ کذا فی فتح الباری۔ اور وہ بھی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے۔ کذا فی المرقاة۔ اور ترغیب میں اسی مضمون کو بزار کی طرف نسبت کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۱۰: ابو الدرداءؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز عام مسجدوں میں نماز سے ایک لاکھ مرتبہ بڑھی ہوئی ہے، اور میری مسجد میں نماز ان سے ایک ہزار مرتبہ، اور بیت المقدس میں ایک نماز ان سے پانچ سو مرتبہ۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور بزار نے کہا ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے۔ (فتح الباری)

۱۶۱۱: چارؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کا ہے اور میری مسجد میں ایک نماز کا ثواب ایک ہزار نمازوں کا ہے اور بیت المقدس میں پانچ سو نمازوں کا ثواب ہے۔ اس کو تہجدی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے اور جامع صغیر میں بھی اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۱۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ كَصِيَامِ أَلْفِ شَهْرٍ فِيَمَا سِوَاهَا ، وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ بِالْمَدِينَةِ كَأَلْفِ جُمُعَةٍ فِيَمَا سِوَاهَا"۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان قال الشيخ: حديث حسن (العزیزی ۳۶۴:۲)۔

۱۶۱۳۔ عن أسيد بن ظهير الأنصاري رضی اللہ عنہ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : " أَلْصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ كَغَمْرَةٍ "۔ رواه الترمذی (۴۳:۱) وقال : حسن غريب ، وعزاه العزیزی والسيوطی إلى ابن ماجه ، والحاكم والإمام أحمد أيضا ثم صححاه۔

۱۶۱۴۔ عن جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ "۔ رواه ابن ماجه ورجال إسناده ثقات ، وفي بعض النسخ: " مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ " ، فعلى الأول معناه: فيما سواه إلا مسجد المدينة ، وعلى الثاني معناه: من مائة صلاة في

۱۶۱۲۔ اور ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ اور مسجدوں میں ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ اور مدینہ میں ایک رمضان کے روزے دیگر مقامات میں ہزار مہینوں کے روزوں کے برابر ہیں اور مدینہ میں ایک جمعہ دیگر مقامات میں ہزار جمعوں کے برابر ہے۔ اس کو پہنچنے نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔ شیخ نے کہا ہے کہ حدیث حسن ہے (عزیزی)۔

۱۶۱۳۔ اسید بن ظہیر رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مسجد قبا میں ایک نماز عمرہ کے برابر ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اور عزیزی اور سیوطی نے اس کو ابن ماجہ اور حاکم اور احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے۔ اور اسے دونوں نے صحیح کہا ہے۔

۱۶۱۴۔ جابرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ میری مسجد میں نماز پڑھنا یا استثناء مسجد حرام کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے ہزار گونہ بہتر ہے۔ اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا یا استثناء میری مسجد کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے لاکھ گونہ بہتر ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں اور بعض نسخوں میں "سو گونہ بہتر ہے" آیا ہے، سو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری مسجد میں نماز پڑھنے سے سو گونہ بہتر ہے۔ کہ انی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس حدیث کو عزیزی نے احمد اور ابن ماجہ کی طرف نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند کھری ہے۔ اور حافظ منذری نے ترمذی میں اسے پہلے لفظ سے ابن ماجہ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث دو صحیح سندوں سے مروی ہے اور میرے پاس دو نسخے ابن ماجہ کے ہیں جن میں لفظ اول ہی ہے

مسجد المدينة، کذا فی "فتح الباری" (۵۱:۳)۔ قلت: الحدیث عزاء العزیزی إلى الإمام أحمد (۲: ۲۶۴) وابن ماجه، وقال: إسناده جيد۔ وعزاه الحافظ المنذرى فى الترغيب بالحسنى باللفظ الأول، ثم قال: بإسنادين صحيحين (۲۰۵:۱) وفى النسختين لسنن ابن ماجه حتى ذكر اللفظ الأول فقط، فالغالب أن بعض النسخ المذکور غیر صحيح۔
 ۱۶۶۱۔ عن عامر بن سعد وعائشة بنت سعد سمعا أباهما يَقُولُ: لَأَنْ أَصَلِّيَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتِيَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ مَرَّتَيْنِ، لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي قُبَاءٍ لَضَرَبُوا إِلَيْهِ أَكْبَادَ الْإِبِلِ۔ قلت: لا يقال ذلك بالرأى بل بالسمع، فهو مرفوع عند العلماء۔ (الترغيب ۱: ۲۰۷)۔

۱۶۶۲۔ وفى "فتح الباری" (۵۶:۳): روى عمر بن شبة فى أخبار المدينة بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال: لَأَنْ أَصَلِّيَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ وَكُعْتَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتِيَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ مَرَّتَيْنِ، لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي قُبَاءٍ لَضَرَبُوا إِلَيْهِ أَكْبَادَ الْإِبِلِ۔ قلت: ولا يقال ذلك بالرأى بل بالسمع، فهو مرفوع عند العلماء۔

باب كراهة شد الرحال للصلاة إلى موضع سوى المساجد الثلاثة
 ۱۶۶۳۔ عن شهر بن حوشب قال: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَذَكَرْتُ عِنْدَهُ الصَّلَاةُ فِي الطُّورِ، فَقَالَ: هَذَا مَوْضِعٌ لَا يَحِلُّ لِمَنْ كَانَ فِيهِ حُرْمَةٌ أَنْ يَصَلِّيَ فِيهِ۔

۱۶۶۴۔ عامر بن سعد اور عائشة بنت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے والد سعد بن ابی وقاصؓ کو کہتے سنا ہے کہ میں مسجد قباء میں نماز پڑھوں یہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں مسجد بیت المقدس میں نماز پڑھوں۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے شرط شیخین پر صحیح ہے (ترغیب)۔

۱۶۶۵۔ اور فتح الباری میں ہے کہ عمرو بن شہب نے اخبار مدینہ میں سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کیا ہے کہ میں مسجد قباء میں نماز پڑھوں اور عائشہ بنت سعد سے مروی ہے کہ میں بیت المقدس میں دو مرتبہ نماز پڑھوں۔ لوگوں کو اگر معلوم ہوتا کہ مسجد قباء میں کس درجہ فضیلت ہے تو لوگ اونٹوں پر سفر کر کے یہاں آتے۔ اھ۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مضمون اجتہاد سے ناشی نہیں ہو سکتا۔

۱۶۶۶۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا افضل ہے مسجد نبویؐ میں نماز پڑھنے سے۔

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا ناپسندیدہ ہے
 ۱۶۶۷۔ شهر بن حوشب سے روایت ہے کہ ابوسعید خدریؓ کے سامنے کوہ طور پر نماز پڑھنے کا ذکر ہوا تو انہوں نے (اسے ناپسند فرمایا اور)

فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ تَبْتَغِي فِيهِ الصَّلَاةَ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي"۔ رواه الإمام أحمد، وشهر حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف كذا في "فتح الباري" (۵۳:۳) قلت: فالإسناد حسن وهو مفسر لحديث البخاري: "وَلَا تَشُدُّ الرِّجَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى"۔

کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والے کو نہ چاہیے کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے ارادہ سے سفر کرے بجز مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے، اور شریحین حشوب حسن الحدیث ہے اگرچہ اس میں کسی قدر کمزوری ہے۔ کذا فی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور یہ بخاری کی اس حدیث کی تفسیر کرتی ہے کہ کسی مقام کی طرف سفر نہ کیا جائے۔ بجز تین مسجدوں کے (ایک) مسجد حرام (دوسری) مسجد رسول اللہ ﷺ اور (تیسری) مسجد اقصیٰ۔ (یعنی حدیث بخاری میں شد حال سے خاص نماز کے لئے سفر کرنا مراد ہے نہ کہ دوسرے اغراض کے لئے جیسا کہ زیارت روضہ نبوی جیسا کہ اہل ظاہر کا خیال ہے۔
فائدہ: اگر اس میں عنہا پر زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس نہ کیا جائے جیسا کہ بعض اہل ظاہر نے اس میں تشدد کیا ہے۔ کسی نے نفس سفر میں کام کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے۔ لَا تَشُدُّ الرِّجَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْحَدِيث۔ حالانکہ اس حدیث کی تفسیر خود دوسری حدیث میں آگئی ہے۔ فی مسند احمد عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ يَبْتَغِي فِيهِ الصَّلَاةَ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مِنْ مَسْجِدِي الْمَقَالِ لِلْمَقَاتِي صَدْرُ الدِّينِ۔ (یعنی نماز کے ارادے سے سفر کرنا درست نہیں سوائے مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کے) کہ نماز کے ارادہ سے ان تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا جائز ہے۔ اور کسی نے اجتماع سے منع کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے لَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا، حالانکہ وہاں نہ کوئی تاریخ معین ہے نہ اجتماع میں تاخیر و اہتمام ہے، اور عید کے یہ دعویٰ لازم ہیں اور بعض نے خیر القرون میں یہ سفر مقول نہ ہونے سے استدلال کیا ہے حالانکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز سے جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں، ثابت ہے کہ وہ روضہ اقدس پر صرف سلام پہنچانے کے لئے قصد اقصیٰ کو بھیجتے تھے اور کسی سے نکیر مقول نہیں، تو یہ ایک قسم کا اجماع ہو گیا۔ اور جب دوسرے کا سلام پہنچانے کے لئے سفر جائز ہے تو خود اپنا سلام عرض کرنے کے لئے بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ لَاحَاقًا اقْرَبْ إِلَى الضَّرُورَةِ لِكُونِهِ عَمَلًا لِنَفْسِهِ۔ اور وہ روایت یہ ہے کہ خلاصۃ الوفاء ص ۷۷۳ للمصنف المتوفی سنہ ۱۰۱۱ھ۔ وقد استفاد عن عمر بن عبدالعزیز انه كان يبرد البريد من الشام يقول سلم لي علي رسول الله ﷺ وقال الامام ابو بكر بن عمر بن ابي عاصم النبيل من المتقدمين في مناسك له التزم فيها الثبوت (لعل المراد انه لا يروى فيها الا الروايات الثابتة المقبولة عند اهل الفن) وكان عمر بن عبدالعزيز يبعث بالرسول قاصدا من

۱۶۱۰ نقلت: وفي المسند: ثنا هاشم حدثنا عبد الحميد حدثني شهر قال: سمعت أبا سعيد الخدري وذكرت عنده صلاة في الطور، فقال: قال رسول الله ﷺ: " لا ينبغي حتى أن تشد رحاله إلى مسجد يبتغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا، ولا ينبغي لامرأة دخلت الإسلام أن تخرج من بيتها مسافرة إلا على رجل أو مع ذي محرم منها، ولا ينبغي الصلاة في ساعتين من النهار من بعد صلاة العصر إلى أن ترتجل الشمس ولا بعد صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس، ولا ينبغي الصوم في يومين من الدهر: يوم الفطر من رمضان، ويوم النحر". رواه الإمام أحمد في مسنده (۶۴:۳) ونقله في النيل (۳۲۷:۴) بلفظ: أنه قد ثبت بإسناد حسن في بعض خط الحديث: " لا ينبغي للمطى أن يشد رحاله إلى مسجد يبتغي فيه الصلاة غير مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى "قلت: أما رجال سند المسند

فما إلى المدينة ليقري النبي صلى الله عليه وسلم السلام ثم يرجع (كذا كتب إلى المولى محمد شفيع من الديوبند) قلت ان رحيل البريد هذا لم يكن للصلاة في المسجد وهذا ظاهر لا شبهة فيه۔ (یعنی حضرت عمر بن عبد العزیز کا قاصد بھیجنا یہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے لئے تھا بلکہ بلاشبہ روزہ نبوی ﷺ پر عام بیچانے کیلئے تھا) اور نسائی باب ساعة الاجابة يوم الجمعة میں جو بصرہ بن ابی بصرہ کا قول ہے۔ لولقيتك (يا حميرة) من قبل ان تاتي (اي الطور) لم تاتي۔ اور اس پر حدیث لا تحمل المطى الا إلى ثلاثة مساجد سے استدلال فرمایا تو اس سے مطلق سفر لایا راۃ الطور کی ممانعت لازم نہیں آتی۔ بلکہ سفر باعتقاد قربت سے ممانعت ہے، کیونکہ اس کا ثبوت کوئی دلیل سے ثابت نہیں۔ اور اگر کسی سفر کا موجب قربت ہونا ثابت ہو یا سفر باعتقاد قربت نہ ہو تو وہ اس میں داخل نہیں۔ اسی طرح علم کی طلب میں اسفار بھی اس حدیث کے تحت داخل نہیں۔ الغرض محض نماز و عبادت کے لئے ان تین مسجدوں کے علاوہ کسی اور طرف سفر کرنا ممنوع ہے۔ باقی اغراض کے لئے ممنوع نہیں۔

شعب بن حوشب فرماتے ہیں کہ جب ابوسعید خدری کے پاس مقام طور پر نماز پڑھنے کا تذکرہ ہوا تو میں نے ابوسعید خدری کو بتائے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے کے ارادہ سے کسی مسجد کا سفر کرنا مناسب نہیں سوائے تین مسجدوں کے یعنی مسجد الحرام، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی ﷺ کے اور کسی مسلمان عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر سے بغیر اپنے شوہر یا محرم کے سفر کرے۔ لیکن دو گھڑیوں میں نماز پڑھنا جائز نہیں ایک تو صبح کی نماز کے بعد سورج کے طلوع ہونے تک اور دوسرے عصر کی نماز کے بعد سورج کے غروب ہونے تک اور سال کے دونوں یعنی عید الفطر کے دن اور قربانی کے دن روزہ رکھنا جائز نہیں (مسند احمد) پس یہ حدیث حسن قوی ہے۔ اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں سوائے عبد الحمید کے (التقریب۔ تہذیب التجزئہ)

فالأول ثقة ثبت من رجال الجماعة ، والثاني صدوق ، قال أبو طالب عن أحمد : حديث عن شهر مقارب كان يحفظها وقال أحمد بن صالح المصري ثقة أحاديثه عن شهر صحيحة ، وبقية رجاله رجال مسلم ، فالحديث حسن قوى رجاله رجال مسلم غير عبد الحميد وتحقيق السند مأخوذ من "التقريب" و "تهذيب التهذيب"۔

باب فضيلة مكة على المدينة في ثواب الأعمال

۱۶۱۹۔ عن ابن جريج قال: أخبرني سليمان بن عتيق وعطاء عن ابن الزبير أَنَّهُمَا سَمِعَا يَقُولُ: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيهِ ، وَيُسِيرُ إِلَى مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ۔ رواه عبد الرزاق (فتح الباری ۵۵:۳) ۔ قلت: رجاله رجال الجماعة غير سليمان ، فإن الترمذی والبخاری لم يخرجاه۔

۱۶۲۰۔ وفي "المروقة" (۴۵۰:۱-۴۴۶): وصح عن عمر قال ابن حزم: بسند كالشمس في الصحة أَنَّهُ قَالَ: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ۔

۱۶۲۱۔ وصح عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قَالَ: الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

۱۶۱۹۔ ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں ایک نماز اس مسجد یعنی مسجد نبوی ﷺ میں ایک سو نماز سے بہتر ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

مؤلف کہتے ہیں کہ اس کے تمام راوی باسثناء سلیمان کے، جماعت کے راوی ہیں اور سلیمان کو اس لئے مستثنیٰ کیا ہے کہ ترمذی اور بخاری میں ان کی روایت نہیں ہے۔

۱۶۲۰۔ اور مروی ہے کہ حضرت عمرؓ سے بسند صحیح، جس کو ابن حزم نے سند کا انقحس کیا ہے، مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونہ افضل ہے۔

۱۶۲۱۔ اور عبد اللہ بن الزبیرؓ سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونہ برتری ہوئی ہے۔ ابن حزم اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ دو طویل القدر صحابی مسجد حرام کو مسجد نبوی ﷺ پر فضیلت دیتے ہیں اور کوئی صحابی ان کی مخالفت نہیں کرتا لہذا یہ بخیر ان کے اجماع کے ہو گیا اور مقصود بھی مسجد حرام میں ثواب کی فضیلت کو ثابت کرتا ہے۔

فائدہ: اس سے مسجد حرام کی فضیلت مسجد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ثابت ہوتی ہے نہ کہ مکہ کی فضیلت مدینہ پر۔

تَقْضَلُ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِائَةِ ضَعْفٍ۔ قال ابن عبد البر وابن حزم: فهذان صحابيَان حليان يَقُولَان بِفَضْلِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَا تُخَالِفُ لَهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ فَصَارَ كَالْإِجْمَاعِ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ۔

باب جواز القضاء في المسجد ويكره إقامة الحد فيه

۱۶۲۲۔ عن سهل بن سعد أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا اِئْتَلَهُ؟ قَتَلَا عَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ۔ أخرجه البخاري، كما في الفتح (۱: ۴۳)۔

۱۶۲۳۔ وذكر البخاري تعليقا: وَلَا عَنْ عُمَرَ عِنْدَ سِنْرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَقَضَى شُرَيْعَ وَالشَّعْبِيَّ وَيُخْيِي بْنَ يَغْفَرٍ فِي الْمَسْجِدِ۔ وذكر الحافظ في الفتح (۱: ۱۳۷) من وصله۔

۱۶۲۴۔ وفيه أيضًا: أَخْرَجَ الْكِرَائِسِيُّ فِي أَدَبِ الْقَضَاءِ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الزِّنَادِ، قَالَ: كَانَ سَعْدُ بْنُ ابْنِ إِدْرِيسٍ وَأَبُو بَكْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ وَابْنُهُ وَمُحَمَّدُ بْنُ صَفْوَانَ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُوبٍ بْنُ شُرَحْبِيلٍ يَقْضُونَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَذَكَرَ ذَلِكَ جَمَاعَةٌ آخَرُونَ۔

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے:

۱۶۲۲۔ حضرت سهل بن سعد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بتائیے تو کسی اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو (مشغول جماع) دیکھ لے تو کیا اسے قتل کر دے، اس کے بعد اس شخص نے اور اس کی بیوی نے مسجد میں لعان کیا اور میں اس وقت موجود تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۱۶۲۳۔ اور بخاری نے نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے منبر کے قریب دو شخصوں کے درمیان لعان کرایا اور شریع اور شعبی اور یحییٰ بن یغفر نے مسجد میں فیصلہ کیا اور حافظ نے فتح الباری میں ان کا پتہ بتایا ہے جنہوں نے ان روایات کو موصول کیا ہے۔

۱۶۲۴۔ نیز فتح الباری میں کہا ہے کہ کرائسی نے باب القضاء میں ابوالزناد کے طریق سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سعد بن ابی ابراہیم اور ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم اور ان کے صاحبزادے اور محمد بن صفوان اور محمد بن مصعب بن شریحیل رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں فیصلہ کیا کرتے تھے اور اس کو اور لوگوں نے بھی بیان کیا ہے۔

تادمہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے۔ باقی بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ مسجد میں قضاء کے لئے بیٹھنا مکروہ ہے، کیونکہ قضاء میں فریق کے طور پر مشرک اور حائضہ بھی پیش ہو سکتی ہے حالانکہ مشرک غس ہے اور حائضہ ممنوع الدخول ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ مشرک اعتقاد آنحس ہے نہ کہ ظاہر اور مشرک اور مسجد نبویؐ میں ٹھہرانا خود حضور ﷺ سے ثابت ہے اور حائضہ سے قاصد کفر یا عیبا امام خود مسجد سے باہر جا کر تفتیش کر سکتا ہے اور احادیث میں یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم مساجد میں

۱۶۲۵۔ عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : أتى رجل رسول الله ﷺ وهو في المسجد فنذاه فقال : يا رسول الله ! إنني زنيْتُ ، فأعرضَ عنه ، فلما شهد على نفسه أربعا قال : أبك جُنُونٌ ؟ قال : لا ! قال : " إذهبوا به فارجموه " - أخرجه البخارى فى كتاب الاحكام (۱۳: ۱۳۸) مع "فتح البارى"۔

۱۶۲۶۔ عن طارق بن شهاب قال: أتى عمرُ بن الخطابُ رجُلًا في حَدِّ، فقال: أخرجاه من المسجدِ ثم اضرباهُ ، أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق وسنده على شرط الشيخين ، وذكره البخارى تعليقا، ويذكر عن علي نحوه ، وفى سنده من فيه مقال كذا فى "الفتح" (۱۳: ۱۳۸)۔

باب جواز عقد النكاح فى المسجد

۱۶۲۷۔ عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " اغلبنوا هذا النكاح ، واجعلوه فى المساجد ، واضربوا عليه بالدُّفوف " أخرجه الترمذى وقال : هذا حديث

بى مقدمات کے فیصلے فرمایا کرتے تھے اور مسجد میں بیٹھنا قضاء کے لئے اس لئے بھی بہتر ہے کہ ہر امیر و غریب یہاں پہنچ سکتا ہے۔

۱۶۲۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے حضور میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرماتے تھے اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے زنا کیا ہے۔ آپ ﷺ نے اس سے اعراض فرمایا (الغرض اس نے چار دفعہ ایسا ہی کہا) پس جب وہ چار مرتبہ اپنے اوپر زنا کی گواہی دے چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو دیوانہ ہے، اس نے کہا نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے (مسجد سے باہر) لے جاؤ اور سنگسار کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۶۲۶۔ طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے (مسجد میں) ایک شخص کسی حد کے معاملہ میں پیش کیا گیا۔ تو آپ ﷺ نے دو آدمیوں کو حکم دیا کہ اسے مسجد سے باہر لے جاؤ، اس کے بعد اسے (حد) مارو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے۔ اور اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ اور حضرت علیؓ کے متعلق بھی اس قسم کا مضمون بیان کیا جاتا ہے لیکن اس کی سند میں بعض وہ راوی ہیں جن میں کلام ہے۔ (بخ)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حد مسجد سے باہر ہی قائم کی جائے کیونکہ حدود کے جسم سے خون نکل آنے سے مسجد کے ملوث ہونے یا آوازوں کے بلند ہونے سے مسجد کی بے حرمتی ہونے کا اندیشہ ہے۔

باب مسجد میں نکاح پڑھنا جائز ہے

۱۶۲۷۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کیا کرو اور اس کو مساجد میں منع کیا کرو (کیونکہ وہاں بہت سے لوگ موجود ہوتے ہیں) اور ڈیپٹروں (دف) سے بھی اس کا اعلان کیا کرو (تاکہ جو لوگ موجود نہ ہوں ان کو بھی خبر

حسن غریب (۱: ۱۲۹)۔

باب حکم دخول المسجد متعلا

۱۶۲۸۔ عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَصَلِّي يَوْمَ الْفَتْحِ وَوَضَعَ نَعْلَيْهِ عَنْ يَسَارِهِ۔ رواه أبو داود (۱: ۱۲۹)۔

۱۶۲۹۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً: "إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْتَظِرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدْرًا أَوْ أَدَى فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا"۔ رواه أبو داود في باب الصلوة في النعل (۱: ۳۵۸) وسكت عنه۔

۱۶۳۰۔ عن شداد بن أوس قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَالِفُوا الْيَهُودَ ، فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي

ہو جائے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: نیز چونکہ احناف کے ہاں نکاح میں عبادت کا معنی پایا جاتا ہے اور مسجد بھی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہے، لہذا نکاح کا مسجد میں ہونا مسجد کے منافی نہیں۔

باب مسجد میں جوتے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

۱۶۲۸۔ حضرت عبد اللہ بن السائبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے روز ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ آپ ﷺ کے جوتے آپ ﷺ کے بائیں جانب رکھے ہوئے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے مسجد میں ننگے پاؤں جانا اور ننگے پاؤں نماز پڑھنا ثابت ہے۔

۱۶۲۹۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو اسے چاہیے کہ پہلے دیکھ لے اگر اس کے جوتوں میں کوئی ناپاکی یا گند لگی ہو تو اسے پونچھ دے اور ان میں نماز پڑھ لے۔ اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: اس سے مسجد میں جوتوں سمیت جانے اور نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہے۔

۱۶۳۰۔ حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہود اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے، تم ان کی مخالفت کرو (اور پاک جوتوں اور موزوں میں نماز پڑھ لیا کرو) اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا (لہذا مسکوت عنہ احادیث صحیح یا حسن ہیں)۔

يَعَالِيهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ - رواه أبو داود أيضًا وسكت عنه۔



فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ننگے پاؤں مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا اور اسی طرح پاک جوتہ پہن کر مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا دونوں باتیں جائز ہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ حدیث شدا دین اوس کا یہ مطلب نہیں کہ یہود کی مخالفت کے لئے ہر مسلمان کو ہر حالت میں جوتا پہن کر نماز پڑھنا لازم یا افضل ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہود کے یہاں جوتوں اور موزوں میں نماز جائز نہیں اس لئے میں تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ جوتوں سمیت نماز پڑھ لیا کرو تا کہ یہود کی مخالفت ہو جائے، پس یہود کی مخالفت تو اس تشریح سے ہو گئی۔

اب رہ گئیں چند باتیں۔ اول یہ کہ حدیث شدا سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی حکم بغیر جوتوں کے نماز پڑھنا ہے اور جوتوں میں نماز پڑھنے کی اجازت مخالفت یہود کیلئے ہے۔ دوسرے یہ کہ ہمارے زمانہ میں نصاریٰ کا عمل یہ ہے کہ وہ جوتوں سمیت اپنے معابد میں جاتے اور نماز پڑھتے ہیں اور ان کی مخالفت یہود کی مخالفت سے اہم ہے۔ تیسرے یہ بات کہ اس وقت جہالت اور بددیہی غالب ہے اس لئے جوتوں سمیت مساجد میں داخل ہونے اور نماز پڑھنے کی عام اجازت کی صورت میں عوام کے جہالت اور بددیہی کے غلبہ کی وجہ سے مساجد کے تلوینٹ اور منجھس کا احتمال غالب ہے۔ ان وجوہ سے آج کل احتیاط اسی میں ہے کہ مساجد میں جوتوں سمیت داخل ہونے سے روکا جائے۔

ابواب الوتر

باب وجوب الوتر، و بیان وقتہ

۱۶۳۱- عن بريدة رضى الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا" رواه أبو داود في باب فيمن لم يؤتر (۵۳۴:۱) وسكت عنه، ورواه الحاكم في "المستدرک" وصححه (۳۰۶:۱) وقال: أبو المنيب العتكي مروي ثقة يجمع حديثه ولم يخرجاه، وقال النيموي (التعليق الحسن ۴:۲): "والحق ان إسناده حسن وإليه ذهب ابن الهمام" ۵۱.

۱۶۳۲- عن الأشعث بن قيس قال: "تَضَيَّفْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَامَ بَعْضُ اللَّيْلِ فَذَكَرَ قِصَّةَ قَالَ: ثُمَّ نَادَانِي يَا أَشْعَثُ! قُلْتُ: لَيْتَكَ! قَالَ: اخْضَطْ عَنِّي فَلَا تَا حَفِظْتُهُنَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَا تَسْأَلِ الرَّجُلَ فِيمَ يَضْرِبُ امْرَأَتَهُ، وَلَا تَسْأَلُهُ عَمَّنْ يَعْتَمِدُ مِنْ إِخْوَانِهِ وَلَا يَعْتَمِدُهُمْ، وَلَا تَنْمُ إِلَّا عَلَى وَتْرٍ. أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

۱۶۳۱- حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں، وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور حاکم نے اسے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکی تصحیح کی ہے اور نیوی نے کہا ہے کہ یہ حق ہے کہ اسکی سند حسن ہے اور یہی ابن ہمام کا قول ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کا وجوب صاف طور پر ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۳۲- اشعث بن قیس سے مروی ہے کہ میں عمر بن الخطابؓ کا مہمان ہوا تو آپ رات کے ایک حصہ میں اٹھے اور اسکے بعد پورا واقعہ بیان کیا اور اسی کے ضمن میں یہ بھی بیان کیا کہ پھر انہوں نے مجھے پکارا کہ اشعث! میں نے کہا حاضر۔ اسپر انھوں نے فرمایا کہ تم مجھ سے دو تین باتیں سیکھ لو جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سیکھی ہیں۔ تم مرد سے یہ نہ پوچھنا کہ وہ اپنی بیوی کو کیوں مارتا ہے۔ اور نہ اس سے یہ پوچھنا کہ وہ اپنے بھائیوں میں سے کن پر اعتنا کرتا ہے اور کن پر اعتنا نہیں رکھتا اور نہ بغیر وتر کے سونا۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ نہ بغیر وتر کے سونا جسکے یہ معنی ہیں کہ اس طرح نہ سونا کہ وتر چھوٹ جائیں۔ وتر کے وجوب پر دلالت

"المستدرک" (۱۷۵:۴) وصححه ، وأقره عليه الذهبي في تلخيصه .

۱۶۳۳- عن : خارجه بن حذافة العدوی قال : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : " إِنْ اللَّهُ قَدْ أَمَدَّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعِيمِ وَهِيَ الْوُتْرُ ، فَجَعَلَهَا لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ " : أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۳۰۶:۱) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وصححه الذهبي أيضا في تلخيصه وقال تبعاً للحاكم : تركاه لتفرد التابعي عن الصحابي اهـ- قلت : كأنه يشير إلى أن خارجه لم يرو عنه غير ابن أبي مرة وليس كذلك ، فقد روى عنه عبد الرحمن بن جبیر أيضا عند المصريين ، و خارجه هذا كان أحد الفرسان ، قيل : كان يعد باللف فارس ، وأمد به عمر عمرو بن العاص فشهد معه فتح مصر واختط بها ، وكان على شرطة عمرو بن العاص (فهو صحابي معروف) ولكن لم يرو عنه غير المصريين ، كذا في " الإصابة " للحافظ ابن حجر (۸۴:۲) وقال أبو زيد في " كتاب الأسرار " : هو حديث مشهور كذا في " العملة " للمعینی اهـ (۴۱۳:۳)

۱۶۳۴- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِنْ اللَّهُ تَعَالَى زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُتْرُ " رواه الطبرانی في مسند الشاميين ، وقال الحافظ في " الدارية " : إسناده حسن (ص - ۱۱۲) .

کرتا ہے کذا قال المؤلف یعنی اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ بغیر وتر کے ساری رات سوتے رہنا حرام ہے۔

۱۶۳۳- حضرت خارجه بن حذافہ عدوی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہیں ایک زائد نماز عطا کی ہے جو کہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ نماز وتر ہے۔ پس اس نے اسے تمہارے لئے عشاء اور صبح کی نمازوں کے درمیان رکھا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے اسے صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے انکی صحیح کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت کے طرز بیان سے وتر کا وجوب بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ زیادتی حرید علیہ کی جنس سے ہوا کرتی ہے اور حرید علیہ ضروری ہے تو زیادتی بھی ضروری ہوگی نیز اس زیادتی کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے تو یہ زیادتی واجب ہی ہوگی اور جو زیادتی نفل ہو وہ حضور ﷺ ہی کی طرف سے عدم مواعبت کی شرط کے ساتھ ہوتی ہے (عمدة القاری) اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وتر کے لئے وقت معین ہے۔

۱۶۳۳- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور بڑھا دی ہے اور وہ وتر ہے۔ اسکو طبرانی نے مسند شامیین میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں اسکی اسناد کو حسن کہا ہے۔

۱۶۳۵- عن : أبی تمیم الجیشانی : أنَّ عمرو بن العاص خطب الناس يوم الجمعة فقال : إنَّ أبابصره حَدَّثَنِي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُتْرُ صَلَّوْهَا فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ " ، فَأَخَذَ بِيَدِي أَبُو ذَرٍّ فَسَارَ بِنِي الشَّجِدِ إِلَى أَبِي بَصْرَةَ ، فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا قَالَ عَمْرُو ؟ قَالَ أَبُو بَصْرَةَ : أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، رواه أحمد و الحاكم والطبرانی و إسناده صحيح " آثار السنن " (۵ : ۲) وقال الحافظ في " الدراية " (ص ۱۱۲) : وقد رواه ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن ابی تمیم عن عمرو بن العاص عن ابی بصرة ، أخرجه الحاكم ولم ينفرد به ابن لهيعة بل أخرجه أحمد و الطبرانی من وجهين جديدين عن ابن هبيرة اه ، قلت : فبطل تضعيف بعضهم حديث أبي بصرة و إعلاله إياه بابن لهيعة مع أنه حسن الحديث كما قد مر غير مرة .

۱۶۳۶- عن : أبی أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الْوُتْرُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ " الحديث ، أخرجه أحمد و ابن حبان وأصحاب السنن إلا الترمذي كذا في " الدراية " للحافظ (ص ۱۱۳) ، قلت : ولفظ " واجب " ليس عند أصحاب السنن فلعله عند ابن حبان ، وقال الحافظ في " الفتح " (۲ : ۴۰۰) : أخرجه أبو داود و النسائي وصححه ابن حبان ، و الحاكم اه ، قلت : و أخرجه الدار قande : یہ روایت و جوہر پر دلالت کرنے میں پہلی روایت کی مثل ہے۔

۱۶۳۵- ابو تمیم جیشانی سے روایت ہے کہ عمرو بن العاص نے جمعہ کے روز خطبہ پڑھا اور اُس میں فرمایا کہ ابوبصرہ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور بڑھادی ہے اور وہ وتر ہے پس تم اسے مشاء اور صبح کی نمازوں کے درمیان پڑھا کرو۔ ابو تمیم کہتے ہیں کہ یہ سن کر ابودر نے میرا ہاتھ پکڑا اور مسجد میں ابوبصرہ کے پاس گئے اور فرمایا کہ یہ مضمون خود تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے جو عمرو بن العاص نے بیان کیا ، پھر ابوبصرہ نے کہا کہ خود میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اسکو احمد ، حاکم اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور انکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)

۱۶۳۶- حضرت ابوالایوب انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر لازم اور واجب ہے۔ اسکو احمد اور ابن حبان نے اور ترمذی کے سوا اور اصحاب سنن نے روایت کیا ہے (درایہ) اور حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اسکو ابوداؤد و نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے۔

فائدہ : یہ روایت و جوہر و تر میں قریب قریب نس ہے اور گویں روایات میں لفظ واجب نہیں ہے مگر یہ کچھ معترض نہیں کیونکہ

قطنی (۱: ۱۷۱) أيضاً بلفظ واجب ، وفي " التعليق المغنی " : رواه كلهم ثقات ، وصحح أبو حاتم و الذهلي والدارقطني في العلل ، والبيهقي وغير واحد وقفه ، وهو الصواب اهـ ، قلت : قد ذكرنا في " المقدمة " أن رفع الثقة حديثا وقفه غيره ولو أكثر منه حفظا وعددا أرجح ، والحكم له لكونه زيادة من الثقة لا تنافي رواية الثقات فتقبل اهـ .

۱۶۳۷- عن : ابن محيريز أن رجلاً من بني كنانة يُدعى المُخَدَّجِي سَمِعَ رَجُلًا بِالشَّامِ يُدْعَى أَبَا مُحَمَّدٍ يَقُولُ : " إِنَّ الْوُتْرَ وَاجِبٌ " الحديث ، وسند كره مفصلاً في العاشية ، أخرجه أبو داود وسكت عنه ، وقال المنذرى : قال أبو عمر النمري : لم يختلف عن مالك في إسناد هذا الحديث وهو صحيح ثابت ، وأبو محمد له صحة وكان بدرية اهـ ، من " عون المعبود " (۱ : ۵۳۴) ، وأخرجه ابن حبان أيضاً في صحيحه وذكر المخدجي في الثقات كذا في " نصب الراية " (۱ : ۲۷۶) .

۱۶۳۸- عن : عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه قال : " إِنَّ الْوُتْرَ لَيْسَ بِحَتْمٍ كَصَلَا نِكْمِ الْمَكْتُوبَةِ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْتَرَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ ! أَوْتَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ وَتَرٌ يُجِبُّ الْوُتْرَ " أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۱ : ۳۰۰) ، وسكت عنه هو حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ متى ادا کرتا ہے بولفظ واجب کرتا ہے۔

۱۶۳۹- ابن حجر بڑے روایت ہے کہ بنی کنانہ میں سے ایک شخص نے جس کو لوگ خدیجی کہتے تھے شام میں ایک شخص کو جس کو لوگ ابو محمد کہتے تھے یہ کہتے سنا کہ وتر واجب ہے (اہل آخر الروایۃ) اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن حبان نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس سے بھی وتر کا وجوب ظاہر ہے۔

۱۶۳۸- حضرت طلحہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر ایسا تو ضروری نہیں ہے جیسے فرض نماز (کیونکہ فرض نماز کا حتم قطعی ہے برخلاف وتر کے کہ اس کا حتم قطعی نہیں ہے) ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر پڑھے ہیں پس اسے قرآن کے ماننے والو! تم بھی وتر پڑھا کرو کیونکہ اللہ بھی وتر ہے اور وہ وتر کو پسند بھی کرتا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اس پر کوئی کلام نہیں کیا ، نیز ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن ہے۔

فائدہ : اس میں حضرت طلحہ نے وتر پڑھنے کا امر فرمایا ہے اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے اس لئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے ، نیز حتم خاص کی نفی کی ہے نہ کہ حتم مطلق کی پس فرضیت ثابت نہ ہوئی بلکہ وجوب ثابت ہوا ، نیز محبوب کہتے ہیں مناسب کو اور واجب بھی مناسب ہی ہوتا ہے لہذا محبت کے لفظ سے ندب و مسنون اصطلاحی پر استدلال کرنا غلط ہے ، یہ بھی یاد رکھیں کہ بعض لوگوں کا اوتر وایا اہل القرآن کے الفاظ سے وتر کے عدم وجوب پر استدلال کرنا کہ اگر واجب ہوتا تو صرف اہل قرآن یعنی حفاظ کی تخصیص نہ ہوتی بلکہ عام

والدھبی، والترمذی وقال: حدیث علی حسن (۶۰:۱)۔

۱۶۳۹- عن: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ رفعہ: "الْوَثْرُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ سَلِيمٍ" أخرجه البزار وفيه جابر الجعفی وهو ضعيف، وذكر البزار أنه تفرد به كذا في "الدرایة" (ص - ۱۱۳)، قلت هو مختلف فيه، وثقه شعبۂ وروی عنہ، وقال ابن عدی: الجعفی حدیث صالح وقد احتمله الناس ورووا عنہ، ولم يختلف أحد في الرواية عنه، ومن الثوری قال: ما رأيت أروع في الحديث منه اه، من "الجوهر النقی" (۷۰:۱)، الحدیث حسن۔

۱۶۴۰- عن: أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: "مَنْ لَمْ يُؤَثِّرْ فَلَيْسَ بِنَا" أخرجه أحمد وإسناده ضعيف، كذا في "الدرایة"، وفي "نصب الراية" (۲۷۵:۱): هو مقطوع، قال أحمد: لم يسمع معاوية بن قرة عن أبي هريرة شيئاً، والخليل بن مرة ضعفه جعي والنسائي، وقال البخاري: منكر الحديث اه، قلت: معاوية هذا من رجال الجماعة ثقة، وقد لقي من الصحابة كثيراً، فلا يضرننا إرساله، والخليل بن مرة قال بوزعة: شيخ صالح، وقال ابن عدی: هو في جملة من يكتب حديثه، وذكره ابن شاذان في المختلف فيهم، ثم قال وهو عندي إلى الثقة أقرب، ثم ذكره في الثقات، ذكر عن أحمد بن صالح المصري أنه قال: ما رأيت أحداً يتكلم فيه ولم أر أحداً تركه وهو ثقة اه، ملخصاً من "التهذيب" (۳: ۱۸۰ و ۱۰: ۲۱۶) فالحدیث منقطع حسن، به شاهد صحيح من حدیث بریدۃ وقد ذکرناه۔

۱۶۴۱- تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل قرآن لغوی اعتبار سے فرمایا اور اس سے مراد اہل اسلام ہیں جیسا کہ اہل تورات والی انجیل سے یہود و نصاریٰ میں لہذا یہ کہنا کہ وتر کا حکم صرف صفا کو کیا گیا ہے غلط ہے، اسی لئے حضور ﷺ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں کہا کہ ان اللہ زاد کم یعنی تم سب کے ذمے ہے اور تمام صحابہ یقیناً حافظ نہ تھے۔

۱۶۴۲- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر واجب ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو جابر رضی اللہ عنہ نے کہا روایت کرتا ہے، مؤلف کہتا ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ مختلف فیہ ہے اس لئے یہ حدیث حسن ہے مگر اس مضمون کی دوسری روایات بھی موجود ہیں ان سے اس کو تقویت ہوتی ہے پس یہ حسن ہے۔

۱۶۴۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث منقطع حسن ہے اور حضرت بریدہؓ کی روایت مذکورہ سابق سے مؤید ہے۔

آخر اس روایت میں ترک وتر پر وعید و عیب کی علامت ہے لہذا اس سے اسکا جو ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۴۱- عن: أبي سعيد رضى الله عنه أن النبی ﷺ قال: "أَوْزُرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا"
 "أخرجه "مسلم" كما فى "نصب الراية" (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۲- عن: ابن عمر رضى الله عنهما مرفوعاً: "بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ" أخرجه
 مسلم أيضاً (نصب الراية ۱: ۲۷۵)

۱۶۴۳- عن جابر رضى الله عنه قال قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ
 آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤْتِرْ أَوَّلَهُ ، وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُؤْتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ : فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ
 مُشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رواه مسلم (آثار السنن ۲: ۴).

۱۶۴۴- عن : مالك : أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْاجِبٌ
 هُوَ ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : أَوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَوْتِرَ الْمُسْلِمُونَ ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرِيدُ
 ۱۶۴۱- حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلوع فجر سے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو
 مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کے وقت کی انتہاء اور وجوب معلوم ہوتا ہے۔
 ۱۶۴۲- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح سے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو بھی
 مسلم نے روایت کیا ہے۔
 فائدہ: اس سے بھی وقت وتر کی انتہاء معلوم ہوتی ہے۔

۱۶۴۳- حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو اندیشہ ہو کہ وہ آخر شب میں نہ اٹھ سکے گا
 اس کو اول شب میں (بعد نماز عشاء) وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس کو یہ امید ہو کہ وہ آخر شب میں اٹھ سکے گا اس کو آخر شب میں وتر
 پڑھنے چاہئیں کیونکہ آخر شب کی نماز صلاۃ مشہودہ ہے (یعنی اس وقت حق تعالیٰ کو اپنے بندوں اور ان کے افعال کی طرف خاص
 توجہ ہوتی ہے اس لئے وہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہوتی ہے۔ ہذا ملاحظہ فرمائیے۔ اور نووی نے اس کے معنی یہ بیان کئے
 ہیں کہ اس وقت رحمت کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں واللہ اعلم۔ مترجم) اور یہ بات (کہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہو یا
 رحمت کے فرشتوں کی موجودگی میں ہو) افضل ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اوقات وتر معلوم ہوتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ وتر کا بہتر وقت تو آخر شب ہے مگر اول شب میں بھی پڑھ لینا جائز
 ہے اور طرز بیان حدیث کا وتر کے وجوب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے ترک کی گنجائش نہیں ہے بلکہ
 اول شب یا آخر شب میں پڑھنا ضروری ہے اور یہی معنی وجوب کے ہیں۔

۱۶۴۴- امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو یہ روایت (قابل وثوق طریق سے) پہنچی ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرؓ سے وتر
 کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ واجب ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی

عَلَيْهِ وَعَنْدَ اللَّهِ بَيْنَ عَمَرَ يَقُولُ: أَوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَوْتِرَ الْمُسْلِمُونَ، أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي "الموطأ" (زرقانی ۲۳۱:۱).

۱۶۴۵- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَتَرَاتِيهَا فَأَوْتِرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ" أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَحْمَدُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ((صَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَوْتِرَتْ صَلَاةَ النَّهَارِ فَأَوْتِرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ))، قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَ الْحَدِيثُ سَنَدُهُ صَحِيحٌ (زرقانی علی الموطأ ۲۳۳:۱).

۱۶۴۶- عن: أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ تَسْبِيحِهِ فَلْيَصِلْهُ إِذَا ذَكَرَهُ"، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الدُّعَاءِ بَعْدَ الْوُتْرِ (۵۳۸:۱) وَسَكَتَ عَنْهُ.

چنانچہ وہ بار بار یہ سوال کرتا تھا کہ آیا وتر واجب ہے اور عبد اللہ بن عمرؓ یہ جواب دیتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں کا طریقہ ہے اور جو شخص وتر ترک کرتا ہے وہ مسلمانوں کی روش کے علاوہ دوسری روش اختیار کرتا ہے جس پر قرآن میں سخت وعید ہے قرآن میں ہے کہ ومن يتبع غير سبيل المومنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا یعنی مسلمانوں کی روش چھوڑنے والا جہنم رسید ہوگا اسلئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے، رہا انکا عبد اللہ بن عمر کی طرف سے وجوب کی تصریح نہ کرنا سو وہ اسلئے ہے کہ مسائل انکے وجوب و حصولات ٹکس کی طرح نہ سمجھ جائے۔ لہذا قال المؤلف فی الحاشیہ:- اور ابن ابی شیبہ میں تو انکی صراحت ہے کہ مسائل وتر کو سنت کہتا رہا اور آپ انکی تردید کرتے رہے لہذا معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک بھی واجب ہی تھے۔

۱۶۴۵:- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز وتر نہا رہے، تم (پذیرید و تر کے) رات کی نماز کو وتر (طاق) بنا دو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے ابن عمرؓ سے اس روایت کو بدین الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز نے دن کی نماز کو طاق بنا دیا ہے، تم (وتر پڑھ کر) رات کی نماز کو طاق بنا دو۔ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ (زرقانی علی الموطا)

قائدہ: اس روایت میں وتر پڑھنے کا امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا وجوب وتر ثابت ہے۔

۱۶۴۶:- حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی سونے کی وجہ سے وتر نہ پڑھ سکے یا وتر پڑھنا بھول جائے تو جس وقت یاد آئے اس وقت پڑھ لینا چاہئے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث انکے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور اسی حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ جس وقت اسے یاد آئے یا وہ بیدار ہو تو اس وقت پڑھ لینا چاہیے نیز اسے ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ علی ہذا اسے حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شیخین کی شرط پر صحیح

وفی نیل الأوطار (۲: ۲۹۳): الحدیث أخرجه الترمذی وزاد: "وَإِذَا اسْتَيْقَظَ" وأخرجه أيضا ابن ماجه والحاكم فی "المستدرک" وقال: صحيح علی شرط الشيخین، و أسناد الطريق التي أخرجه منها أبوداود صحيح كما قال العراقي اه.

۱۶۴۷ - عن: أبي هريرة رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَصْبَحَ أَخَذْتُكُمْ

وَلَمْ يُؤْتِرْ فَلْيُؤْتِرْ"، رواه البيهقي والحاكم وصححه علی شرط الشيخین، (النیل ۲: ۲۹۳).

۱۶۴۸ - عن: سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ (أَبَى ذُهَبَ وَتَمَّتْ أَذَانُهُ) فَقَدْ ذَهَبَ كُلُّ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالْوُتْرِ، فَأُوْتِرُوا قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ"، رواه الترمذی وقال: سليمان بن موسى قد تفرد به علی هذا اللفظ اه (۱: ۶۲).

قلت و سليمان هذا من رجال الجماعة غير البخاری، و بقیة السند رجاله رجال الصحيحین، و فی "نصب الراية": قال النووي فی "الخلاصة": و إسناده صحيح اه (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۹ - عن: أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً "مَنْ أذْرَكَ الصُّبْحَ وَلَمْ يُؤْتِرْ فَلَا

ہے اور عراقی نے کہا ہے کہ جس سند سے ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے وہ صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں وتر کی قضاء کا حکم ہے اور یہ کھلی ہوئی دلیل ہے اس کے واجب ہونے کی کیونکہ قضاء سنت اور نفل کی نہیں ہوتی بلکہ واجب یا فرض کی ہوتی ہے۔

۱۶۴۷: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبح تک وتر نہ پڑھے ہوں اسکو چاہیے کہ صبح کے بعد پڑھے۔ اسکو پہنچی اور حاکم نے روایت کیا اور حاکم نے اسے شیعین کی شرط پر صحیح کیا ہے (نیل)

فائدہ: اس میں بھی قضاء وتر کا امر اس کے وجوب پر دلالت کرتا ہے حالانکہ صبح صادق کے طلوع کے بعد فجر کی دو سنتوں پر زیادہ پڑھنے سے روکا گیا ہے لیکن صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد وتر کے قضاء کا حکم وتر کے واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اگر وتر سنت یا مستحب ہوتے تو اس وقت میں دوسری احادیث کی بناء پر قضاء کا حکم نہ کیا جاتا۔

۱۶۴۸: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت فجر طلوع ہوگئی تو تہجد اور وتر کا وقت نکل گیا اس لئے طلوع فجر سے پہلے ہی وتر پڑھ لیا کرو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، اس روایت کے تمام راوی پاکستانی مسلمان بن موسیٰ کے صحیحین کے راوی ہیں اور سلیمان بن موسیٰ بخاری کے سوا جماعت کے راوی ہیں لہذا سند صحیح ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس روایت سے وقت وتر کا ثبوت معلوم ہوتا ہے۔ فائدہ: وقت کے چل جانے سے مراد وقت ادا کا نکل جانا ہے لیکن وقت قضاء اس وقت بھی باقی ہوتا ہے جیسا کہ پچھلی حدیث ابوہریرہؓ سے معلوم ہوا۔

۱۶۴۹: ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے ایسی حالت میں صبح ہوگئی کہ اس نے

وترۃ،، رواہ ابن خزیمة فی "صحیحہ" کذا فی "فتح الباری" (۳۹۹:۲)۔

۱۶۵۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " کُلَّ اللَّيْلِ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَتَسْتَبِي وَتُرَهُ إِلَى السَّحَرِ " رواہ البخاری (۱۳۶:۱)۔

۱۶۵۱- عن : أبي قتاده رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ : مَتَى تُؤْتِرُ ؟

عَنْ : أَوْتَرَ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، وَقَالَ لِعُمَرَ : مَتَى تُؤْتِرُ ؟ قَالَ : أَوْتَرَ آخِرَ اللَّيْلِ . فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ : أَخَذَ

هَذَا بِالْحَزْمِ ، وَقَالَ لِعُمَرَ : أَخَذَ هَذَا بِالْقُوَّةِ ، رواہ أبو داود فی باب فی الوتر قبل النوم

(۵۳۹:۱) : وسکت عنہ هو و المنذرى ، وفى "التلخیص الحیمر" (۱۱۷:۱) بعد عزوہ

إلى أبي داود وابن خزيمة والطبرانی والحاكم ما نصه : قال ابن القطان : رجاله ثقات اهـ۔

ترتہ پڑھے تھے تو اب اس کے وتر ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ اسے قضاء کرنے ہو گئے) اس کو ابن خزیمة نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)

تاکید: اس سے معلوم ہو گیا کہ طلوع فجر سے وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تمام رات میں پڑھے ہیں (کبھی کسی حصہ میں،

کبھی کسی حصہ میں) اور آپ ﷺ کے وتر آخر شب تک پہنچ گئے ہیں (یعنی آپ ﷺ نے آخر شب میں بھی وتر پڑھے ہیں)۔

اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تاکید: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقت وتر آخر شب پر ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۱- حضرت ابوقحافہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیقؓ سے فرمایا کہ تم کب وتر پڑھتے ہو انہوں نے عرض کیا

کہ اول شب میں پڑھتا ہوں۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم کس وقت پڑھتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ آخر شب میں پڑھتا

ہوں۔ تو آپ ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے تواضع کا پہلو اختیار کیا اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے

حمت کا پہلو اختیار کیا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے دونوں نے اس پر سکوت کیا ہے، اور تلخیص حیر میں

اس روایت کو ابو داود، ابن خذیمہ، طبرانی اور حاکم کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن القطان نے کہا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

تاکید: اس سے معلوم ہوا کہ اوقات وتر میں ذاتی فضیلت آخر شب کو ہے۔ اور اول شب کے لئے فضیلت عرضی ہے کہ اس وقت وتر

پڑھ لینے سے فوت ہونے کا خطرہ نہیں رہتا۔ خلاصہ بحث یہ ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں پر حق واجب و

لایزم ہے اور اس کے ترک کی اجازت نہیں بلکہ اگر بلا قصد ترک ہو جائیں تو قضاء ضروری ہے، اس کے لئے وقت بالعین مبدا و منجہا

مقرر ہے جسے صلوات غسر کیلئے مقرر ہے، نیز وہ ایسے وقت میں مستحب اور افضل ہے جس وقت عشاء مکروہ ہے یعنی آخر شب جو کہ اس کی

دلیل ہے کہ وہ عشاء کے تابع نہیں بلکہ ایک مستقل نماز ہے اور حدیث ان اللہ زادکم صلوة اس کے استعمال اور اسکے صلوات غسر

کی جنس سے ہونے کی دلیل ہے، یہ تمام باتیں ایسی ہیں جن سے وتر کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ نیز امام محامدی فرماتے ہیں کہ وتر کے

وجوب پر صحابہؓ کا اجماع ہے لیکن بعض لوگ وتر کی سنت کے قائل ہیں اور دلیل میں یہ بیان کرتے ہیں کہ وتر کے بارے میں سن رسول

اللہ کے الفاظ ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ سن سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ مشروعیت ہے جیسا کہ پہلی الفاظ عشر کے بارے میں

بھی مروی ہیں حالانکہ عشر کی فرضیت متفق علیہ ہے تو جب سن کا لفظ فرضیت عشر سے مانع نہیں تو وجوب وتر سے کیوں مانع بن سکتا ہے

باب الایثار بثلاث موصولة وعدم الفصل بینهن بالسلام ووجوب القعدة علی

الرکعتین عنها والنهی عن الایثار برکعة فردة وذكر القراءة فی الوتر

۱۶۵۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي

رَكْعَتَي الْوُتْرِ "۔ رواه النسائي (۲۴۸:۱) وسكت عنه ، وفي " آثار السنن " (۱۱:۲) :

إسناده صحيح ، أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۲۰۴:۱) بلفظ : ((قَالَتْ : كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُسَلِّمُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْوُتْرِ)) : وقال : هذا حديث صحيح

علی شرط الشيخین ، وأقره علیہ الذہبی فی " تلخیصہ " ، وقال : علی شرطہما اھ .

۱۶۵۳- و عنہا : قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ ، لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِھُنَّ "

اخرجه الحاكم (۲۰۴:۱) واستشهد به وَقَالَ : وَهَذَا وَتَرَأَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

رضی اللہ عنہ ، و عنہ أخذہ أهل المدينة ، وسكت عنه الذہبی فی " تلخیصہ " ، فهو حسن

، وكذا نقله الزیلعی (۲۷۷:۱) فی " نصب الرایة " بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ " ، وكذا نقله الحافظ

فی " الدرایة " (۱۱۴) بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِھُنَّ " ، وكلاھما عزاء إلی الحاكم .

اسی طرح اس کے بارے میں "حسن جمیل" کے الفاظ ہیں لیکن یہ بھی وجوب کے متافی نہیں کیونکہ "حسن جمیل" مستحب سنت اور

فرض اور واجب سب کو شامل ہے ، نیز بعض روایات میں آپ ﷺ کا وتر اونٹ پر پڑھنا معلوم ہوتا ہے بوقت کی طاعت ہے تو اس کا

جواب حافظ صاحب نے فتح الباری میں یہ دیا ہے کہ یہ واقعہ جزئیہ ہے لہذا یہ دوسری صحیح حدیث کے (جن سے وجوب معلوم ہوتا

ہے) معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اونٹ پر پڑھنا کسی عذر کی بنا پر ہو۔ ورنہ آپ ﷺ کا عام معمول وتر سواری سے اتر

کر پڑھنے کا تھا جیسا کہ طحاوی میں ہے کہ ابن عمر فاضل سواری پر پڑھتے اور وتر زمین پر اور فرماتے تھے کہ حضور ﷺ ایسے کرتے تھے۔

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام فاصل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قاعدہ

واجب ہے اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا ممنوع ہے اور قراءۃ فی الوتر کے بیان میں

۱۶۵۲-: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اس کو نائی نے

روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور حاکم نے مستدرک میں اس کو ان الفاظ سے

روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اور کہا ہے کہ یہ حدیث شرط نہیں پر صحیح

ہے اور ذہبی نے اس کو اپنی تلخیص میں قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ شرط نہیں پر ہے۔

۱۶۵۳-: نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں سلام

پھیرتے تھے اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اس سے حضرت عائشہ کی پہلی روایت کی تائید کی ہے اور مزید تائید کے لئے

کہا ہے کہ یہی وتر ہے عمر بن الخطابؓ کے اور انہی سے ان کو اہل مدینہ نے لیا ہے پھر اس تائید مزید کا روایت سے ثبوت دیا ہے۔ جس کو

بعد میں بیان کیا ہے فقط لہذا ان شہادت اور ذہبی نے اس کو اپنی تلخیص میں ذکر کر کے اس سے سکوت کیا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

قائدہ: ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ تعداد رکعات وتر تین ہے اور وہ تینوں موصول ہیں اور ان کے درمیان سلام فاصل نہیں ہے۔

۱۶۵۴- عن : عبد الله بن أبي قیس ، قال : " سَأَلْتُ عائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا بِكُم كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ ؟ قَالَتْ : بَارِئٌ وَثَلَاثٌ ، وَسَبْعٌ وَثَلَاثٌ ، وَثَمَانٌ وَثَلَاثٌ ، وَعَشْرٌ وَثَلَاثٌ ، وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةَ وَلَا أَقْصَى مِنْ سَبْعٍ " . رواه أحمد و أبو داود والطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۱: ۲) .

۱۶۵۵- عن : عمرة عن عائشة رضى الله عنها : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بَثَلَاثٍ ، يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى ب ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ، وَفِي الثَّانِيَةِ : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ، وَفِي الثَّالِثَةِ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وَ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ " . رواه الدارقطني و الطحاوی و الحاكم و صحيحه (آثار السنن ۱۲: ۲) و قال الحافظ في " التلخيص الحبير " (۱۱۸: ۳) : قال العقيلي : إسناده صالح ولكن حديث ابن عباس و أبي بن كعب باسقاط المعوذتين أصح ، و قال ابن الجوزي : أنكر أحمد و يحيى بن معين زيادة المعوذتين اه .

۱۶۵۶- حدثنا : أبو النضر ثنا محمد يعنى ابن راشد عن يزيد بن يعفر عن الحسن ۱۶۵۳- : عبد الله بن أبي قیس سے مروی ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کتنی رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ چار اور تین کے ساتھ بھی اور چھ اور تین کے ساتھ بھی اور آٹھ اور تین کے ساتھ بھی اور دس اور تین کے ساتھ بھی اور نہ آپ تیرہ سے زیادہ کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور نہ سات سے کم کے ساتھ - اس کو احمد ، ابوداؤد اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (آثار السنن)

فائدہ : اس روایت سے بھی وتر کا تین رکعتیں بلا فصل ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر وتر تین رکعات مفصولہ یا صرف ایک رکعت ہوتا تو آپ چار اور تین کی بجائے چھ اور ایک کہہ دیتیں - نیز یہ مضمون ان کی سابقہ روایات میں مصرح بھی ہے -

۱۶۵۵- : عمرہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے اور پہلی رکعت میں سج اسم رکب الاطی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل ہواحد - اور قل اعوذ برب الفلق - اور قل اعوذ برب الناس پڑھتے تھے - اس کو دارقطنی اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے روایت کر کے صحیح کہا ہے - اور عقیلی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے لیکن اس روایت میں معوذتین کا نہ ہونا اصح ہے اور ابن الجوزی نے کہا ہے کہ احمد اور ابن معین نے معوذتین کی زیادتی کو اچھی نظر سے نہیں دیکھا -

فائدہ : اس سے بھی وتر کا تین رکعات غیر مفصولہ ہونا ظاہر ہوتا ہے -

۱۶۵۶- : حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عشاء کی نماز پڑھ چکے تو مکان میں تشریف لاتے اور

(البصری) عن سعد بن هشام عن عائشة (رضی اللہ عنہا): "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ دَخَلَ الْمَنْزِلَ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهُمَا رَكَعَتَيْنِ أَطْوَلَ مِنْهُمَا، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ". رواه أحمد و إسناده يعتبر به (آثار السنن ص- ۱۱) قلت: أما أبو النضر فلا يسأل عنه فإن شيوخ أحمد ثقات كلهم، و محمد بن راشد متكلم فيه وقد وثق، ويزيد بن يعفر قال الدار قطنی: يعتبر به، وذكره ابن حبان في الثقات، و قال الذهبي في "الميزان": ليس بحجة (تعجيل المنفعة ص ۴۵۵) وهذا تليين هين، فالإسناد حسن و ذكره الحافظ في "التلخيص" (۱: ۱۱۶) أيضا وسكت عنه.

۱۶۵۷- عن: أبي سلمة بن عبد الرحمن أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ (أَيِ التَّهَجُّدِ) رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ؟ فَقَالَتْ: "مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكَعَةٍ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنَيْنٍ وَطَوْلِيهِ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنَيْنٍ وَطَوْلِيهِ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا".

الحديث رواه البخاری (۱: ۱۵۴) و مسلم (۱: ۲۵۴).

۱۶۵۸- عن: ابن عباس رضي الله عنهما: "أَنَّهُ زَعَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَقِظَ

تشریف لانے کے بعد دو رکعتیں پڑھتے، اس کے بعد دو رکعتیں اور پڑھتے جو ان سے طویل ہوتیں، اس کے بعد تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے اور ان تینوں میں فصل نہ کرتے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے، اور آثار السنن میں اسکی سند کو قابل تائید کہا ہے، لیکن مؤلف کہتا ہے کہ اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس میں وتر کے تین رکعات غیر مفصلہ ہونے کی تصریح ہے۔

۱۶۵۷- ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تہجد میں) گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے نہ رمضان میں نہ غیر رمضان میں (مگر یہ حکم بنا بر غالب ہے ورنہ خود انہی عائشہ سے تیرہ رکعتیں بھی مروی ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے) جس روز گیارہ رکعتیں پڑھتی تھیں اس روز آپ ﷺ اول چار رکعتیں پڑھتے سو ان کی عمدگی اور درازی کو نہ پوچھو، اس کے بعد چار رکعتیں اور پڑھتے، ہوا ان کی خوبی اور درازی کو نہ پوچھو۔ اس کے بعد تین رکعتیں (وتر کی) پڑھتے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ روایت بھی بظاہر وتر کی تین رکعات، یک سلام ہونے پر دال ہے۔

۱۶۵۸- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں سوئے پس (تہجد کے وقت) جناب رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے اور مسواک کی اور وضو کیا اور وہ ان فی خلق السموات والارض تا آخر سورۃ پڑھ رہے تھے، ان سب چیزوں سے فارغ ہو کر آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں قیام اور رکوع اور تہجد کو دراز کیا، اس کے بعد

فَتَسَوِّكُ وَتَوَضُّأُ وَهُوَ يَقُولُ: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سَبَّحَ رَكْعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضُّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ“ الحديث رواه مسلم بطريق علي بن عبد الله بن عباس عنه (۱: ۲۶۱)۔

۱۶۵۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فِي رَكْعَةٍ وَرَكْعَةٍ "۔ رواه الترمذی (۱: ۶۱)، وقال النووي في " الخلاصة " : إسناده صحيح كما في " نصب الرأية " (۱: ۲۷۷)۔ وفي تخريج العراقي (۱: ۱۷۶) رواه الترمذی والنسائی وابن ماجه بسند صحيح۔

۱۶۶۰- عن : عبد الرحمن بن أبی : " أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْوُتْرَ ، فَقَرَأَ فِي الْأُولَى ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ فِي الثَّانِيَةِ : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ فِي الثَّالِثَةِ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ : سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا يَمُدُّ صَوْتَهُ بِالثَّالِثَةِ . رواه الطحاوی و أحمد و عبد بن حمید و النسائی و إسناده صحيح ، " آثار السنن " (۲: ۱۰) و (۱) وفي " التعليق الحسن " : إن لعبد الرحمن بن أبی حديثان : أحدهما : من روايته عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ ، و ثانيهما : عن النبي ﷺ ، وقد قال العراقي : كلاهما عند

نماز سے فارغ ہو کر آپ ﷺ سو گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے منہ سے پھون پھون کی آواز نکلنے لگی، اس کے بعد آپ بیدار ہوئے اور پھر وہی کیا جو پہلے کیا تھا، غرض اسی طرح تین مرتبہ کیا اور تین مرتبہ میں چھ رکعتیں پڑھیں۔ آپ ﷺ ہر مرتبہ میں مسواک اور وضو کرتے اور آیات مذکورہ پڑھتے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ نے تین رکعتیں وتر کی پڑھیں، الحدیث اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۶۵۹- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں سبوح اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد ہر رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے (نصب الرایہ) اور ترمذی عراقی میں ہے کہ اس کو ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۱۶۶۰- حضرت عبد الرحمن بن ابی زئیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وتر پڑھے تو آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں سبوح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھی۔ اس کے بعد جب فارغ ہوئے تو تین مرتبہ سبحان الملک القدوس فرمایا اور تیسری مرتبہ آواز کو دراز فرمایا۔ اس کو طحاوی، احمد، عبد بن حمید اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

النسائی یاسناد صحیح ۱۵۔ و التحقیق أن له صحة يدل على ذلك قوله في رواية الطحاوی: إنه صلى مع النبي ﷺ الوتر ۱۵۔

۱۶۶۱- عن: أبي بن كعب رضي الله عنه قال: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ بِسَبْعِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَفِي الثَّلَاثَةِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهَا وَيَقُولُ يَغْنِي بَعْدَ التَّسْلِيمِ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا "۔ أخرجه النسائي (۲۴۹:۱)، وفي "نيل الأوطار" (۲۷۹:۲): رجاله ثقات إلا عبد العزيز بن خالد وهو مقبول ۱۵۔ وفيه أيضا (۲۸۷:۲) قال العراقي: إسناده صحيح، وفي "آثار السنن": أسنده حسن (۱۰:۲) ۱۵۔ وللدارقطني (۱۷۵:۱) في هذا الحديث بإسناد صحيح: ((وَإِذَا سَلَّمَ قَالَ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُمَدِّبُهَا صَوْتُهُ فِي الْآخِرَةِ، يَقُولُ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ" ۱۵۔

۱۶۶۲- عن: المسور بن مخرمة رضي الله عنه قال: " ذُقْنَا أَنَا بِكَرْنِيْلَا ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي لَمْ أُؤَيِّرْ ، فَقَامَ وَصَفَفْنَا وَرَأَاهُ فَصَلَّى بِنَا ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهَا "۔ حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پہلی رکعت میں سبوح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکفرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے اور پھر آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہ پھیرتے تھے اور سلام کے بعد سبحان الملک القدوس تین مرتبہ کہتے تھے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں یا شفاء عبدالعزیز بن خالد کے اور عبدالعزیز (بھی) مقبول ہیں، نیز نیل الاوطار میں ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور دارقطنی نے اس حدیث میں بعد صحیح یہ مضمون روایت کیا ہے کہ جس وقت آپ ﷺ سلام پھیلتے اس وقت سبحان الملک القدوس تین مرتبہ فرماتے اور آخری مرتبہ میں آواز کو دور فرماتے اور رب الملئکۃ و الروح بھی فرماتے۔

فائدہ: ان تمام روایت سے وتر کا تین رکعات غیر مفصول بالسلام ہونا ظاہر ہے۔

۱۶۶۳- حضرت مسور بن مخرمہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے ابو بکر صدیقؓ کو رات کے وقت دفن کیا، اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے وتر نہیں پڑھے۔ یہ کہہ کر وہ وتر پڑھنے کھڑے ہوئے اور ہم نے ان کے پیچھے صف باندھی، سو آپؐ نے ہمیں تین رکعتیں پڑھائیں۔ جن میں آپؐ نے سوائے آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہیں پھیلا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کا تین رکعت بغیر فصل کے وتر پڑھانا صحابہ کے عظیم اجتماع میں اور کسی کا انکار نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وتر کے تین رکعت غیر مفصول بالسلام ہونے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع تھا۔

أخرجه الطحاوی (۱۷۳:۱)، وفي "آثار السنن": أسناده صحيح (۱۲:۲).

۱۶۶۳- عن: عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: **أَلُوْتُرُ ثَلَاثَ كَوْتَرِ النَّهَارِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ** "رواه الطحاوی (۱۷۳:۱) وفي "آثار السنن" (۱۲:۲): إسناده صحيح اه قلت: وأخرجه محمد (ص- ۱۴۶) في موطأه بسند رجاله رجال مسلم بلفظ: **"أَلُوْتُرُ ثَلَاثَ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ اه**.

۱۶۶۴- عن: أنس رضى الله عنه قال: **"أَلُوْتُرُ ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ، وَكَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثِ رَكْعَاتٍ"**. قال الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۵): أسناده صحيح أخرجه الطحاوی في "معاني الآثار" (۱۷۳:۱).

۱۶۶۵- عَنْ: ثَابِتٍ قَالَ: **"صَلَّى بِيْ أَنَسُ الْوُتْرَ أَنَا عَنْ يَمِينِهِ وَأُمُّ وَلَدِهِ خَلْفُنَا ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ، طَنَنْتُ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُعَلِّمَنِي"**. أخرجه الطحاوی (۱۷۶:۱) وصححه الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۵).

۱۶۶۶- عن: عقبه بن مسلم قال: **"سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ، فَقَالَ: أَتَعْرِفُ وَتُرُ النَّهَارِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! صَلَاةَ الْمَغْرِبِ"**، قَالَ: **صَدَقْتُ وَأَحْسَنْتُ**. أخرجه الطحاوی (۱۶۴:۱)، ورجاله ثقات، و كلام الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۳). يدل على صحته

۱۶۶۳:- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر تین رکعتیں ہیں جیسے وتر نہایت نماز مغرب۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ اسکو امام محمد نے اپنے موطا میں ایسی سند سے جس کے راوی مسلم کے راوی ہیں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعتیں ہیں۔

۱۶۶۴:- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر تین رکعتیں ہیں اور وہ پڑھتے بھی وتر تین ہی رکعتیں تھے۔ اسکو حمادی نے معانی آثار میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۶۵:- ثابت بنانی کہتے ہیں کہ مجھے انسؓ نے ایسی حالت میں کہ میں ان کی دائیں جانب تھا اور ان کی ام ولد انکے پیچھے تھی وتر کی تین رکعتیں یوں پڑھائیں کہ انہوں نے جبراً خری رکعت کے کسی رکعت پر سلام نہیں پھیرا۔ میں ان کے طرز سے یہ سمجھتا تھا کہ مجھے تعلیم کر رہے ہیں اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۱۶۶۶:- عقبہ بن مسلم سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عمرؓ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم ان کے وتر جانے ہو، میں نے کہا جی ہاں مغرب کی نماز کو کہتے ہیں۔ انہوں نے کہا تم نے ٹھیک کہا اور خوب کہا۔ اس کو طحاوی نے

عندہ لکونہ ذکرہ فی معارضۃ حدیث صحیح ، والصحیح لا یعارض ألا یمثلہ ، وقد تقدم حدیث ابن عمر مرفوعاً : ((صَلَاةُ الْمَغْرِبِ اَوْتَرَتْ صَلَاةَ النَّهَارِ فَأَوْتَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ)) فی الباب السابق ، صححه العراقي ، وهو فی معانی قول ابن عمر هذا .

۱۶۶۷- عن : عامر الشعبي قال : " سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ ؟ فَقَالَا : ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ، ثَمَانٌ وَيُؤْتَرُ بِثَلَاثٍ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ " . أخرجه الطحاوی (۱: ۱۶۵) . ورجاله رجال الصحیح الأشیخ الطحاوی ابن أبی داود و هو ثقة كما مر غیر مرة .

۱۶۶۸- عن : أبی خالدة قال : سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُتْرِ ، فَقَالَ : " عَلَّمَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ عَلَّمُونَا أَنَّ الْوُتْرَ بِمِثْلِ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ غَيْرَ أَنَا نَقْرَأُ فِي الثَّلَاثَةِ ، فَهَذَا وَتَرُ اللَّيْلِ وَ هَذَا وَتَرُ النَّهَارِ " . رواه الطحاوی ، وفي " آثار السنن " : إسناده صحیح اه (۱: ۱۷۳) .

۱۶۶۹- عن : القاسم قال : ((رَأَيْنَا أَنَسًا مُنْذُ أَذْخَرْنَا يُؤْتِرُونَ بِثَلَاثٍ ، وَأَنَّ كُلًّا لَوَاسِعٌ ، وَأَزْجُونَ لَا يَكُونُ بِشَيْءٍ مِنْهُ بَأْسٌ)) . رواه البخاری (۱: ۱۳۵) - قلت : قوله ((وَأَنَّ كُلًّا لَوَاسِعٌ)) إلخ اجتہاد منه ، واحتیاج التابعی لیس بحجة -

روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن حجر کے کلام سے بھی اس کا صحیح ہونا سمجھا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے درایہ میں اسکو صحیح کے معارضہ میں پیش کیا ہے ، اس کے علاوہ یہ ابن عمرؓ کی اس مرفوع حدیث کہ "مغرب کی نماز وتر نماز ہے اور تم (بزرگوار کے) رات کی نماز کو وتر (یعنی طاق) بناؤ" سے بھی مؤید ہے جو کہ باب سابق میں گزر چکی ہے مشکو عراقی نے صحیح کہا ہے۔

۱۶۷۰- عاصمؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی رات میں نماز کیسے ہوتی تھی؟ انہوں نے فرمایا کہ تیرہ رکعتیں ہوتی تھیں یعنی آٹھ رکعت تہجد کی اور تین وتر اور دو فجر کی سنتیں (طحاوی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں ، سوائے شیخ طحاوی کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

۱۶۷۱- ابو خالدہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے یہ بتلایا ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں بفرق اتنا ہے کہ ہم (مغرب میں تیسری رکعت میں قراءت نہیں کرتے اور وتر میں) تیسری رکعت میں بھی قراءت کرتے ہیں ، پس یہ رات کے وتر ہیں - اور یہ (یعنی مغرب کی نماز) دن کے وتر ہیں اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۷۲- قاسم بن محمد سے مروی ہے کہ جب سے ہم نے ہوش سنبھالا ہے ، ہم نے لوگوں کو وتر تین ہی رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے اور صحابہؓ ہر مذہب میں ہے (کیونکہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے) اور (اسلئے) مجھے امید ہے کہ کسی مذہب میں خطرہ نہیں ہے (کیونکہ مجتہدین

۱۶۷۰۔ عن : أبي الزناد عن (الفقهاء) النبعة ، وسعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، والقاسم بن محمد ، وأبي بكر بن عبد الرحمن ، وخارجة بن زيد ، وعبد الله بن عبد الله ، وسليمان بن يسار ، في مشيخة سواهم أهل فقه وفضل وربما اختلفوا في الشيء ، فأخذ بقول أكثرهم وأفضلهم رأيا ، فكان بما وعيت عنهم على هذه الصفة أن الوتر ثلاث لا يسلم إلا في آخره - رواه الطحاوي (۱: ۱۷۵)، وفي "آثار السنن" إسناده حسن (۱: ۱۳)

۱۶۷۱۔ عن : أبي الزناد أيضا قال : ((أثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بقول الفقهاء ثلاثا لا يسلم إلا في آخره))، رواه الطحاوي ، وفي "آثار السنن" : إسناده صحيح (۱: ۱۷۵)

۱۶۷۲۔ حدثنا : يونس (ثقة شيخ مسلم) ثنا سفيان الثوري عن حصين (هو ابن عبد الرحمن ثقة) عن أبي يحيى (هو زياد الأعرج) قال : " سَمِعَ الْمُسَوِّدَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ حَتَّى طَلَعَتِ الْخُمْرَاءُ (أَي الْقَمَر) ثُمَّ نَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ إِلَّا بِأَسْوَابِ أَهْلِ الزُّوْرَاءِ .

کی خطائی الاجتهاد اور ان کے مقلدین کی خطائی (تقلید معاف ہے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ انکا یہ کہنا کہ "ہر مذہب میں گنجائش ہے" انکا اجتہاد ہے اور اجتہاد تابعی جہت نہیں۔

فائدہ : مگر ترجمہ کہتا ہے کہ یہ قول تابعی کے ساتھ متفق نہیں بلکہ یہ قول متفق علیہ ہے۔ چنانچہ میں نے اثناء ترجمہ میں اس کو صاف کر دیا ہے۔
فائدہ : قاسم کا یہ فرمانا کہ "جب سے میں نے ہوش سنبھالا ہے صحابہ کو تین وتر ہی پڑھتے دیکھا ہے" اس بات کی واضح دلیل ہے کہ صحابہ میں تین رکعات وتر پڑھنا ہی متعارف اور مستقر تھا۔ اور قاسم نے کسی ایک کو بھی ایک رکعت وتر پڑھتے نہیں پایا۔

۱۶۷۳۔ ابو الزناد فقہاء سبہ یعنی سعید بن المسیب ، عروہ بن الزہیر ، قاسم بن محمد ، ابو بکر بن عبد الرحمن ، عاصیہ بن زید اور عبد اللہ بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار اور ان کے سوا دوسرے اہل علم و فضل کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ اکثر یہ لوگ آپس میں اختلاف کرتے تھے اور جس وقت یہ اختلاف کرتے تھے تو میں ان میں سے ان لوگوں کی رائے کو اختیار کرتا تھا جو تعداد میں زیادہ اور رائے میں افضل ہوتے تھے۔ یہ اصول بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ان لوگوں سے اسی اصول پر یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ وتر میں تین رکعتیں ہیں جن میں سے صرف آخری رکعت میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو خطاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ انکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ : اس روایت سے معلوم ہوا کہ وتر کا تین رکعت ہونا ان علماء کا مذہب ہے جو بعد میں اکثر اور رائے میں افضل ہیں۔ نیز اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ تین رکعات وتر پر اہل مدینہ کا اجماع ہے اور اصول کی کتب میں لکھا ہے کہ اجماع اہل اختلاف سابق کو ختم کر دیتا ہے (نور الانوار ص ۲۴۰) لہذا ان حضرات جو یہ مروی ہے کہ "تیسری رکعت کو پہلی دو سے جدا کرنا جائز ہے"۔ غیر معتد ہو جائے گا کیونکہ وہ بھی مدنی ہیں اور ان کے بعد عدم جواز پر اجماع ہو چکا۔

۱۶۷۴۔ ابو الزناد سے مروی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے فقہاء کے فتوے سے وتر کی تین رکعتیں قائم کیں جن میں صرف آخر میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو خطاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۷۵۔ ابو یحییٰ نے روایت ہے کہ ایک شب مسور بن مخزوم اور ابن عباس (کسی معاملہ میں) طلوع صراحت تک گفتگو کرتے رہے۔ اس

فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: أَنْزِلُونِي أَدْرِكُ أَصْلِي ثَلَاثًا يُرِيدُ الْوُتْرَ وَرَكَعَتِي الْفَجْرِ وَصَلَاةَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَقَالُوا: نَعَمْ! فَصَلَّى وَهَذَا فِي آخِرِ وَقْتِ الْفَجْرِ". رواه الطحاوی (۱۷۱:۱) ، وإسناده صحيح ، وأبو يحيى اسمه زياد وهو مولى قيس بن مخزومه ، ويقال : مولى الأنصار ، روى عن الحسنين وابن عباس وغيرهم وعنه حصين بن عبد الرحمن وعطاء بن السائب ، وثقه ابن معين وأبو داود وغيرهما ، كذا في "التهذيب" (۲۹۱:۳).

۱۶۷۳- أخبرنا : سلام بن سليم الحنفی عن أبي حمزة عن إبراهيم التيمي عن علقمة قال : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : " أَهْوَنُ مَا يَكُونُ الْوُتْرُ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ " . أخرجه محمد الإمام في "موطاه" (ص- ۱۴۱) ورجاله ثقات من رجال الصحيح إلا أبا حمزة صاحب إبراهيم واسمه ميمون فقد تكلم فيه من قبل حفظه وضعفه بعضهم ، قاله الترمذی ، وقال أبو حاتم : ليس يقوى يكتب حديثه ، وقال يعقوب بن سفيان : ليس بمتروك الحديث ، ولا هو حجة ۱۷ من التهذيب (۲۹۶:۱) قلت فهو حسن الحديث ولا أقل من أن يعتبر به ويستشهد به ، ولما رواه شواهد .

کے بعد ابن عباسؓ کو اور ان کی آنکھ صرف اہل زوراء کی آوازوں سے کھلی (جب کہ بالکل صبح ہوگئی تھی اور آفتاب قریب بطولع تھا) تب آپؐ نے اپنے آدمیوں سے کہا کہ کیا تم مجھے ہو کہ میں تین (رکعتیں) یعنی وتر اور دو رکعتیں فجر کی اور صبح کی نماز طلوع شمس سے پہلے پڑھ سکتا ہوں ، انہوں نے کہا جی ہاں تو آپؐ نے نماز پڑھی اور یہ نماز پڑھنا آخر وقت فجر میں تھا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہیں۔

فائدہ: استدلال یوں کیا جاتا ہے کہ ناممکن ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر کے لئے تین رکعتوں سے کم کافی ہوں اور پھر بھی وہ باوجود فوت وقت کے خوف کے تین ہی پڑھیں۔ اس لئے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک وتر کیلئے ایک رکعت کافی نہیں۔
۱۶۷۳- طاہر سے روایت ہے کہ ہم سے ابن مسعودؓ نے بیان کیا کہ آسان ترین وتر تین رکعتیں ہیں۔ اسکو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی راوی صحیح کے راوی ہے۔ بجز ابو حمزہ کے جو ابراہیم کے شاگرد ہیں کہ وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث یا کم از کم قابل اعتبار و استشہاد ہے۔ اس کے علاوہ اس روایت کے لیے شواہد بھی ہیں۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ ایک رکعت وتر کو معتد بہ نہ جانتے تھے ورنہ وہ ایک رکعت کو آسان ترین فرماتے نہ کہ تین کو۔

فائدہ-۲: واضح ہو کہ وتر کا اطلاق کبھی تین رکعت پر آتا ہے کبھی پانچ پر کبھی سات پر کبھی نو پر کبھی گیارہ پر اور کبھی تیرہ پر سو ان میں تین رکعت تو واجب ہیں اور باقی سنت تو حاصل یہ ہوا کہ سب سے زیادہ آسانی اس میں ہے کہ قدرہ واجب پر اکتفاء کرے اور صرف تین رکعتیں پڑھ لے اور اگر آسانی مطلوب نہ ہو تو پھر اس کے ساتھ سنتیں بھی شامل کر لے واللہ اعلم۔

۱۶۷۴- أخبرنا: أبوحنيفة حدثنا أبو جعفر قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً، ثَمَانِ رُكْعَاتٍ تَطَوُّعًا، وَثَلَاثَ رُكْعَاتٍ وَثَرٍ، وَرُكْعَتِي الْفَجْرِ" أخرجه محمد في "الموطأ" (ص- ۱۴۵) وهو مرسل صحيح، و
أبو جعفر هو محمد بن علي بن الحسين المعروف بالباقر من رجال الجماعة ثقة فاضل
من الرابعة "تقريب" (ص- ۱۹۱).

۱۶۷۵- أخبرنا: أبوحنيفة عن حماد عن إبراهيم النخعي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أَنَّهُ قَالَ: "مَا أَحْبَبْتُ أَنْيَ تَرَكَتُ الْوُثْرَ ثَلَاثًا، وَأَنْ لِي خُمْرُ النِّعَمِ". أخرجه محمد في "موطأه" (ص- ۱۴۶) وهو مرسل صحيح، فإن مراسيل النخعي صحاح عندهم كما مر غير مرة.

۱۶۷۶- أخبرنا: إسماعيل بن إبراهيم عن ليث عن عطاء (قال): قَالَ ابْنُ عُثَيْبٍ رضي الله عنه: "الْوُثْرُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ". أخرجه محمد في "الموطأ" أيضاً (ص- ۱۴۶) إسماعيل هذا هو ابن علي بن علي، فإنه صديق بن المبارك، وولي بغداد المظالم في آخر خلافة هارون، كما في "التهذيب" (۱: ۲۷۴-۲۷۵) ومحمد نشأ بالكوفة، وسكن بغداد وحدث بها، كما في "الأنساب" للسمعاني، فلا يعد سماع محمد منه، ولا سماع ابن علي من ليث، فإنه يروى عن طبقته، فالسند حسن.

۱۶۷۷- امام ابوحنيفہ، امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ عشاء، و فجر کے درمیان تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں سے آٹھ رکعتیں نفل ہوتیں تھیں جو کہ تہا لالہ تہا پڑھی جاتیں تھیں اور تین رکعتیں وتر ہوتیں تھیں (جو کہ واجب ہے) اور دو سنت پڑھتی تھیں اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور یہ روایت مرسل صحیح ہے
تاکہ: اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا صاف ظاہر ہے، نیز اس میں وتر کے واجب کی طرف بھی اشارہ ہے اور وتر کی رکعتوں کے موصول ہونے کی طرف بھی۔

۱۶۷۸- امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں تین وتر پڑھتا چھوڑ دوں اور میرے لئے طرح اونٹ ہوں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا اور یہ مرسل صحیح ہے۔

تاکہ: اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا ثابت ہوتا ہے، نیز اس سے اس کا وجوب بھی ظاہر ہے۔

۱۶۷۹- حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہے۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۶۷۷- عن یحییٰ بن زکریا الکوفی ثنا الأعمش عن مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید النخعی عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَتَرِ الْمَلِیْلَ ثَلَاثَ كَوْتَرِ النَّهَارِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ"، أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِی (۱: ۱۷۳) وقال: یحییٰ ابن زکریا هذا یقال له ابن أبی الحواجب ضعیف ولم یروہ عن الأعمش مرفوعاً غیره ۵۱- قلت: ابن أبی الحواجب ذکره ابن حبان فی الثقات کما فی "اللسان" (۶: ۲۵۵) فالرجل مختلف فیہ و مثله یعتبر بہ لا سیما و لما رواہ شاهد، فقد أخرج الدارقطني أيضاً عن إسماعیل بن مسلم المکی عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة رضی الله عنها مرفوعاً نحوه سواء، ومن طریق الدارقطني رواه ابن الجوزی فی "العلل" و أعله بإسماعیل بن مسلم المکی، کما فی "نصب الرایة" (۱: ۲۷۷)، و إسماعیل هذا و إن ضعفه الناس ولكن قال أبو حاتم: ليس بمتروک یکتب حدیثه، و کذا قال ابن عدی: إنه ممن یکتب حدیثه، و قال ابن سعد: قال محمد بن عبد الله الأنصاری: کان له رأی و فتویٰ و بصر و حفظ للحدیث فکنت أکتب عنه لنباهته ۱۵- من "التہذیب" (۱: ۳۳۲ و ۳۳۳) فالحدیث حسن مرفوعاً علی الأصل الذی ذکرناه غیر مرة، و الرفع زیادة لا تنافی الوقف، فتقبل ممن اختلف فی توثیقه، و بالأولی إذا کان له شاهد مثله.

۱۶۷۸- عن: ثابت عن أنس قال: قال أنس رضی الله عنه: "يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! خُذْ عَنِّي فَإِنِّي أَخَذْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ اللَّهِ، وَلَنْ تَأْخُذَ عَنْ أَحَدٍ

قائمه: اس روایت میں وتر کے تین رکعات ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

۱۶۷۹- حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کے وتر تین ہیں جیسے دن کے وتر یعنی نماز مغرب۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حدیث حسن ہے۔

۱۶۷۸- ثابت بن اثبٹ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت انسؓ نے فرمایا کہ اے ابو محمد! مجھ سے علم حاصل کرو کیونکہ میں نے علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے اور تم مجھ سے زیادہ قابل اعتماد آدمی سے علم حاصل نہیں کر سکتے، اس کے بعد انہوں نے مجھے وعشاء کی نماز پڑھائی، اس کے بعد چھ رکعتیں پڑھیں جن میں سے ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے، اس کے بعد تین وتر پڑھے جن کے آخر میں سلام پھیرا۔ اس کو رویانی اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال (راوی) ائمہ ہیں (کنز العمال) مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حکماء مرفوع ہے۔

وَقَالَ: ثُمَّ صَلَّى بِي الْعِشَاءَ، ثُمَّ صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرَّكَعَتَيْنِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ ثَلَاثَ يَسَلِّمٍ فِي آخِرِهِنَّ. رواه الروياني وابن عساكر ورجاله ثقات، "كنز العمال" (۱۹۶:۴). قلت: وهذا في حكم المرفوع.

۱۶۷۹- عن: حفص عن عمرو بن الحسن، قال: "أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْوُزَرَ ثَلَاثٌ لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ". أخرجه ابن أبي شيبة، وفيه عمرو بن عبيد وهو متروك، قاله الحافظ في "الدرية" (ص- ۱۱۵). قلت: ليس هو ممن أجمع على تركه، سابق له ابن عدي جملة أحاديث غالبها محفوظة المتن، قاله الذهبي في "الميزان" (۲۹۵:۲). وقال عبد الوارث بن سعيد: وهو من رجال الجماعة أحد الاعلام، "لولا أنني أعلم أن كل شيء روى عمرو بن عبيد حق لما رويت عنه شيئا أبدا" اهـ. كذا في "تهذيب" (۴۴۳:۶) وفيه أيضا (۷۵:۸): قال ابن حبان: كان يكذب في الحديث وهما لا نعمدا اهـ. فلا بأس به في المتابعات ولا يحتاج به منفردا.

۱۶۸۰- عن: عائشة رضي الله عنها مرفوعاً في حديث طويل: وَكَانَ يَقُولُ: "فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّاتُ". رواه مسلم (۱۹۴:۱) في "صحیحه"، وقد تقدم في باب هيئة الجلوس للتعهد.

۱۶۸۱- عن: عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال: "إِذَا قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ فَقُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ" الخ. أخرجه النسائي (۱۷۴:۱). وسكت
۱۹۷۹- حسن لمروى سے مروی ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر تین رکعات ہیں جن کے صرف آخر میں سلام ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں عمرو بن عبیدہ متکلم فیہ ہے لیکن وہ اس قابل ضرور ہے کہ اس کی روایات سے متابعات میں کام لیا جائے۔

تاکدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حسن لمروی تابعی طویل کے زمانہ میں اس پر اجماع ہو چکا تھا کہ وتر تین ہی ہیں پس یہ اجماع اختلاف سابق کے لئے ناخ ہے۔

۱۶۸۰- حضرت عائشہؓ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو رکعت میں التیات ہے۔ اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

تاکدہ: اس روایت سے وتر کے دو رکعتوں پر تشہد کا واجب ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی "کل رکعتیں" کے عموم میں داخل ہیں۔ اور اس سے وتر میں قعدہ اولیٰ کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۱- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ہر دو رکعتوں پر بیٹھو تو

عنه، وقال الشوكاني في "النيل" (۲: ۱۶۵): ورواه أحمد من طرق وجميع رجالها ثقات
اه، وقد تقدم في باب وجوب التشهد.

۱۶۸۲- عن: ابن عمر رضى الله عنه: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ، فَقَالَ ﷺ: "صَلَاةُ اللَّيْلِ مَشْنَى مَشْنَى"، الحديث، أخرجه البخارى (فتح البارى ۲: ۳۹۷).

۱۶۸۳- حدثنا: أبو غسان مالك بن يحيى الهمداني قال: ثنا عبد الوهاب عن عطاء
قال: أخبرنا عمران بن حدير عن عكرمة أنه قال: "كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ مُعَاوِيَةَ،
فَتَحَدَّثَ حَتَّى ذَهَبَ هَزْبُ مِنَ اللَّيْلِ، فَقَامَ مُعَاوِيَةُ فَرَكَعَ رُكْعَةً وَاحِدَةً فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ
أَيْنَ تَرَى أَخَذَهَا؟... حدثنا أبو بكر قال: ثنا عثمان بن عمر قال: حدثنا عمران فذكر بأسناده
مثله، إلا أنه لم يقل الحمار. أخرجه الطحاوى (۱: ۱۷۱)، ولم أفت على ترجمة شيخه أبى
غسان فى السند الأول، ولكن لا ضير فإن السند الثانى رجاله ثقات كلهم معروفون.

۱۶۸۴- حدثنا: على (هو البغوى) بن عبد العزيز، ثنا أبو نعيم (الفضل بن

القيامى) الله كيو: اس كونسائى نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور شوکانی نے نيل الاوطار میں کہا ہے کہ امام احمد نے اس
کو متحدہ طرق سے روایت کیا ہے اور سب طرق کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے بھی وتر میں قعدہ اولی اور تشہد کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۲- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز شب کی بابت دریافت کیا تو آپ
ﷺ نے فرمایا کہ نماز شب دو دو رکعتیں ہیں اللہ ہیٹ، اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (فتح الباری)

فائدہ: اس سے بھی مؤلف نے وتر کے قعدہ اولی کے وجوب پر استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی صلاۃ اللیل
میں داخل ہیں لہذا ان کے آخر میں قعدہ ہونا چاہئے۔

۱۶۸۳- مکرّم سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباسؓ کے ساتھ امیر معاویہؓ کے یہاں تھا۔ وہاں ہم لوگ بات چیت
کرتے رہے یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا، اس پر امیر معاویہؓ کھڑے ہوئے اور ایک رکعت پڑھی تو ابن عباسؓ نے کہا کہ
امیر معاویہؓ نے یہ طریق کہاں سے لیا۔ اس روایت کو طحاوی نے دو سندوں سے روایت کیا ہے جن میں پہلی سند کے رجال میں
سے ابو غسان کی تحقیق نہیں ہوئی مگر دوسری سند کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ کے نزدیک ایک رکعت وتر پڑھنا ٹھیک نہیں تھا مگر چونکہ مسئلہ اجتہادی تھا اس لیے
امیر معاویہؓ پر اعتراض نہیں کیا۔

۱۶۸۴- ابراہیم نخعیؓ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ کو معلوم ہوا کہ سعد بن ابی وقاصؓ وتر ایک رکعت پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ
ایک رکعت کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس کو طبرانی نے اپنی معجم میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور گو

(کین) ثنا القاسم بن معن، ثنا حصین (هو عبد الرحمن) عن ابراهيم (التخفي) قال: "بلغ ابن مسعود أن سعدًا يؤثر برُكعة، قال: ما أجزأت رُكعة قط". أخرجه الطبرانی فی "معجمه" (الزیلعی ۱: ۳۷۸)، و رجاله کلهم ثقات کما سند کرهم، و ابراهيم عن ابن مسعود مرسل ولكن مراسيله صحاح لا سيما عن ابن مسعود.

۱۶۸۵ - عن: يعقوب (هو أبو يوسف القاضي) بن ابراهيم حدثنا حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: "ما أجزأت رُكعةً وَاحدةً قط" أخرجه محمد في "موطاه" (ص- ۱۴۶) (زيلي ۱: ۲۷۸)، قلت: ومثله لا يقال بالرأى فهو مرفوع حكما.

۱۶۸۶ - حدثنا: بكار (ابن أبي قتيبة) قال: ثنا أبو داود (هو الطيالسي) قال: ثنا حماد (هو ابن سلمة) عن حماد (ابن أبي سليمان) عن ابراهيم: "أن ابن مسعود غاب ذلك (أى الأيتار بواحدة) على سعد". أخرجه الطحاوى (۱: ۱۷۴) و رجاله کلهم ثقات و سنده صحيح، الا أنه منقطع، و مراسيل ابراهيم عن ابن مسعود حجة کما مر غیر مرة.

۱۶۸۷ - حدثنا: عبد الله بن محمد بن يوسف ثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل ثنا أبي ثنا الحسن بن سليمان قسط ثنا عثمان بن محمد بن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه: "أن رسول الله ﷺ نهى عن التبتيراء أن يُضَلَّى الرَّجُلُ وَاحِدَةً يُؤَثِّرُ بِهَا". أخرجه أبو عمر بن عبد البر في "المتمهيد" وقال رواية مرسل ہے مگر ابراہیم نخعی کی مراسیل صحیح ہیں۔

تذکرہ: یقیناً یہ بات ابن مسعود نے اپنی رائے سے نہ کہی ہوگی، پس یہ مرفوع بھی کے درجے میں ہے۔

۱۶۸۵: نیز ابن مسعود نے فرمایا کہ ایک رکعت کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس کو امام حماد نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے۔

۱۶۸۶: نیز ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے سعد کے اس فعل کو ناپسند کیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں مگر مرسل ہے لیکن چونکہ نخعی کی مرسل ہے اس لئے صواب قدح نہیں ہے۔

۱۶۸۷: ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہراء سے منع فرمایا ہے یعنی اس سے کہ آدمی ایک رکعت وتر پڑھتے، اس کو ابن عبد البر نے تمہید میں روایت کیا ہے مگر لوگوں نے اس کی تضعیف کی ہے۔

عبدالحق فی "أحكامه": الغالب علی حدیث عثمان بن محمد بن ربیعۃ الوهم ، و کذا قال ابن القطان وزاد: لیس دون الدراوردی من یغضض عنه، و الحدیث شاذ لا یعرج علیہ مالم یعرف عدالة رواة ، (الزیلعی ۱: ۳۰۲) ۱۵۴. قال الحافظ فی "اللسان": یرید بذلك عثمان وحده و إلا فباقی الإسناد ثقات مع احتمال أن یخفی علی ابن القطان حال بعضهم ۱۵۴، و قال الزیلعی بعد ما نظر فی قول ابن القطان شیخ ابن عبد البر: هو الإمام الثقة الحافظ ، و الحسن بن سلیمان قال ابن یونس: کان ثقة حافظا ۱۵۴، و فی "الجوهر النقی" (۱: ۲۱۰): عثمان بن محمد بن ربیعۃ قال العقیلی: الغالب علی حدیث الوهم، ولم یتکلم علیہ أحد بشیء فیما علمنا غیر العقیلی، و کلامه خفیف، وقد أخرج له الحاکم فی "المستدرک" ۱۵۴.

۱۶۸۸- عن: محمد بن کعب القرظی رضی اللہ عنہ: "أَنَّ الشَّيْءَ نَهَى

۱۶۸۸: محمد بن کعب قرظی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرا سے منع فرمایا ہے۔ لیکن عراقی نے اسے مرسل ضعیف کہا ہے (نیل الوطار) اسی طرح نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ یہ روایت مرسل اور ضعیف ہے (زیلعی) مگر مؤلف کہتا ہے کہ ایک ضعیف کو دوسرے ضعیف سے قوت ہو جاتی ہے۔

فائدہ: وتر کا لغوی معنی ہے "طاق"۔ نماز تہجد، اصطلاحی وتر شامل کرنے سے طاق بن جاتی ہے۔ اس لئے بعض احادیث میں طلوۃ اللیل اور نماز تہجد پر بھی وتر کا لفظ بولا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابی قیس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سَأَلْتُ عَلِيشَةَ بْنَ كَثْمٍ كَانَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَيِّرُ قَالَتْ بَارِئٌ وَ ثَلَاثٌ وَ سَبْعٌ وَ ثَلَاثٌ وَ ثَمَانٍ وَ ثَلَاثٌ وَ عَشْرَةٌ وَ ثَلَاثٌ ۵ (مسند امام احمد، سند حسن، ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۰، مشکوٰۃ ص ۱۱۲) "میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنی رکعت وتر پڑھتے تھے انہوں نے فرمایا۔ چار اور تین رکعت، چھ اور تین رکعت، آٹھ اور تین رکعت، دس اور تین رکعت۔"

اس حدیث سے واضح ہوا کہ اصطلاحی وتر تو ہمیشہ تین رکعت رہے، اس کے ساتھ نماز تہجد کی رکعتیں کم و بیش پڑھی جاتی

تھیں، چار، چھ، آٹھ، دس اور یہ بھی واضح ہوا کہ وتر کا اطلاق مطلق نماز تہجد پر بھی کیا جاتا تھا۔

فائدہ: چونکہ ایک رکعت ماننے سے ہی نماز کا دو گناہ وتر بنتا ہے اس لئے بعض روایات میں ایک رکعت پر بھی وتر کا اطلاق ہوا ہے، جس کا

عَنِ الْبُتَيْرِیِّ"۔ قال العراقي: وهذا مرسل ضعيف "نیل الاوطار" (۲: ۲۷۸)، وكذا قال النووي في "الخلاصة": انه ضعيف و مرسل، (للزيلعي ۱: ۳۰۳)، قلت: وله شاهد قد ذكرناه قبله، و الضعيف إذا تعدد طرقه يتقوى كما ذكرناه في المقدمة.

باب وجوب القنوت في آخر الوتر في جميع السنة كلها وسنية رفع اليدين والتكبير له ومحلله قبل الركوع

۱۶۸۹- عن: عبد الرحمن بن أبي ليلى أَنَّهُ سُبِّلَ عَنِ الْقُنُوتِ فِي الْوُتْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "سُنَّةٌ مَاضِيَةٌ" (أى طريقة مسلوكة في الدين) أخرجه السراج وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۱۵۰).

مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت جس دوگانہ سے ملے گی، اسے وتر (طاق) بنا دے گی۔ چنانچہ بخاری صفحہ ۱۳۵ جلد اول ابواب الوتر اور مسلم ص ۲۵۷ جلد اول میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوَةُ الْبُكْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا خَشِيتُمْ الصُّبْحَ صَلُّوا رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِي لَكُمْ مَقَادَ صَلَاتِي۔ "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کی نماز (تہجد) دوگانہ دوگانہ ہے پس تم میں سے کوئی ایک طلوع صبح کا اندیشہ کرے تو ایک رکعت پڑھے وہ ایک رکعت اس کے لئے اس پڑھی ہوئی نماز کو وتر بنا دے گی۔" الحاصل صلوٰۃ البکلی یا ایک رکعت پر وتر کا اطلاق لغوی معنی کے لحاظ سے ہے یا مجازاً ہے، اصطلاحی نماز وتر "تین رکعت ایک سلام" سے ہے، جیسا کہ متعدد صحیح احادیث مرفوعہ سے ثابت ہو چکا ہے۔ بالخصوص حضرت حسن بصریؒ نے اس پر اپنے زمانہ کے مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۱۶۷۹ سے واضح ہے۔

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

۱۶۸۹-: عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ ان سے وتر میں قنوت پڑھنے کی بابت دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم سے براء بن عازبؓ نے بیان فرمایا کہ پہلے سے یوں ہی ہوتا چلا آتا ہے (کوئی نئی بات نہیں) اس کو سراج نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

تاکید: اس حدیث میں سنت سے مراد طریقہ مسلوکہ فی الدین ہے جو واجب کو بھی شامل ہوتا ہے اور کبھی بھی عضو مکملہ سے وتر میں قنوت کا نہ پڑھنا ثابت نہیں۔ نیز صحابہؓ کی قنوت وتر پر مواظبت بغیر کسی ترک کے وجوب کی دلیل ہے۔

۱۶۹۰- عن: أبي بن كعب رضي الله عنه: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ، كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى، وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَيَقْنُتُ قَبْلَ الرَّكْعَةِ". رواه النسائي (۲۴۸:۱)، وفي "التلخيص الحبير" (۱: ۱۱۸): "و أبو علي بن السكن في "صحيحه" اه، وفيه أيضاً ما حصله: أن العقبلي جعله حجة و أشار إلى تصحيحه اه. وفي حاشية "البخاري" (۱: ۱۳۶) قال العيني: ورواه ابن ماجه بسند صحيح اه. ملخصاً، قلت: رواه بسند النسائي مختصراً ولفظه: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرَّكْعَةِ" اه.

۱۶۹۱- ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائي عن حماد هو ابن أبي سليمان عن إبراهيم عن علقمة: "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَأَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ كَانُوا يَقْنُتُونَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ"، رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه"، وهذا سند صحيح على شرط مسلم (الجوهر النقي ۱: ۲۱۲) وفي "الدراية": إسناده حسن (ص- ۱۱۶) اه. و قال ابوبكر بن أبي شيبة: هذا الأمر عندنا (الجوهر النقي).

۱۶۹۲- ثنا: أبو خالد الأحمر عن أشعث عن الحكم عن إبراهيم، قال: "كَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَقْنُتُ فِي السُّنَّةِ كُلِّهَا فِي الْفَجْرِ، وَيَقْنُتُ فِي الْوُتْرِ كُلِّ لَيْلَةٍ قَبْلَ الرَّكْعَةِ"، أخرجه ابن أبي شيبة في "المصنف" أيضاً (الجوهر النقي ۱: ۲۱۲)، وسنده صحيح إلا أنه مرسل، و

۱۶۹۰- حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے، پہلی رکعت میں رکعت ام ربک الاطی پڑھتے، دوسری میں قل یا ایہا الکفر وان اور تیسری میں قل ہوا اللہ احد اور (تیسری رکعت میں) رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے، اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔ نیز اسکو ابو عقیلی نے اور ابن اسکن نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور عقیلی نے اس کو حجت قرار دیا ہے اور اس کی صحیح کی طرف اشارہ کیا ہے اور عقیلی نے کہا ہے کہ اسے ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے لیکن ابن ماجہ کی روایت میں صرف اتنا مضمون ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔
فائدہ: اس حدیث میں لفظ "کان" خارجی قرینہ کی وجہ سے استہراء پر دلالت کرتا ہے یعنی حضور محمد صلی اللہ علیہ والیہ وسلم ہمیشہ قنوت پڑھتے اور قنوت ہمیشہ رکوع سے قبل پڑھتے تھے۔

۱۶۹۱-: علقمہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود و دیگر صحابہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ سند شرط مسلم پر صحیح ہے (جو ہر ترقی) اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

۱۶۹۲- ابن ابی نعیمؒ کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نماز فجر میں تمام سال قنوت نہ پڑھتے اور وتر میں ہر شب رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے، اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر ترقی) اور اس کی سند صحیح ہے لیکن مرسل ہے اور مراسل ابن ابی نعیم حجت

سراسیل ابراہیم عن ابن مسعود خاصة حجة لا سيما وقد روى موصولاً أيضاً كما مر.
 ۱۶۹۳- عن: الأسود قال: "كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ". رواه الطبرانی في "معجمه" (الزليعي ۲۸۰: ۱) وقال: الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۵): صحيح، وفي "مجمع الزوائد" عنه (۱۹۶: ۱): "أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الْعَدَاةِ، وَإِذَا قَنَتَ فِي الْوُتْرِ قَنَتَ قَبْلَ الرَّكْعَةِ" رواه الطبرانی في "الكبير" وإسناده حسن اهـ.

۱۶۹۴- أنا: أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو الفضل الحسن بن يعقوب بن يوسف المعدل من أصل كتابه ثنا أحمد بن الخليل البغدادی ثنا ابو النضر ثنا سفيان الثوري عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَنَتَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ"، أخرجه البيهقي في "الخلافيات"، ثم قال: هذا غلط و المشهور رواية الجماعة عن الثوري عن أبان، وأجاب عنه في "الجواهر النقي" (۲۱۳: ۱): بأن الحسن بن يعقوب عدل في نفس الإسناد، و بقية رجاله ثقات، فيحمل على أن الثوري رواه عن الأعمش و أبان كلاهما عن ابراهيم، و هذا أولى مما فعله البيهقي من التغليب اهـ. وقال الترمذی في "العلل" (۲۳۶: ۲): وقد روى غير واحد عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْنُتُ فِي وَتْرِهِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ". وروى أبان عن ابراهيم هكذا اهـ ملخصاً. و هذا يدل على أن مدار الحديث ليس على أبان وحده، بل تابعه عليه غير واحد، وله طريق آخر عند الخطيب البغدادي في

ہیں خصوصاً وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہوں۔

۱۶۹۳- اسود سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے، ہاں وتر میں رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ سکوطی طبرانی نے اپنے معجم میں روایت کیا ہے (زلیعی) اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور مجمع الزوائد میں ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور جب وتر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکوطی طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اکی سند حسن ہے۔

تاکید: ان تینوں احادیث سے صحابہ کرامؓ کی وتر میں رکوع سے قبل قنوت پر مواظبت ثابت ہوتی ہے جو کہ وجوب کا فائدہ دیتی ہے۔
 ۱۶۹۴- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔ اس کو بیہقی نے خلافيات میں ذکر کیا ہے اور ترمذی نے علل میں اور ابن الجوزی نے تحقیق میں خطیب کی سند سے روایت کیا ہے،

"کتاب القنوت" لہ، رواہ بسندہ عن شریک عن منصور عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ عن النبی ﷺ بنحوہ، ذکرہ ابن الجوزی فی "التحقیق" من جہۃ الخطیب وسکت عنہ۔ (زیلعی ۱: ۲۷۹)۔

۱۶۹۵- عن: أبی حنیفۃ عن أبان بن أبی عیاش عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عن أم عبد اللہ رضی اللہ عنہا قالت: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ". أخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی "مسندہ" بطریق عدیدۃ الی ابی حنیفۃ، وقال: هذا حدیث حسن، رواہ جماعة عن أبان بن أبی عیاش (جامع المسانید: ۱: ۳۱۸)۔

۱۶۹۶- عن: حفص بن سلیمان عن أبان بن أبی عیاش عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ ﷺ قال: "أُرْسِلْتُ أُمِّي لَيْلَةً لَتَبَيِّتَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَتَنْظُرُ كَيْفَ يُؤْتِرُ، فَصَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُصَلِّيَ، حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ اللَّيْلِ وَأَرَادَ الْوُتْرَ قَرَأَ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى، وَقَرَأَ فِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يَفْصِلْ بَيْنَهُمَا بِالسَّلَامِ، ثُمَّ قَرَأَ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ كَثُرَ، ثُمَّ قَنَتَ قَدْعًا بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُو، ثُمَّ كَثُرَ وَرُكِعَ" اهـ۔ أخرجه الحافظ ابن عبد البر فی "الاستیعاب" (۲: ۷۹۹) لہ ولم يتكلم عليه بشيء، بل قال: و يعرف بها (أى بأم عبد) حدیث أم ابن مسعود يرويه حفص بن سليمان اهـ۔ و هذا يشعر بكون هذا الحديث معروفا عنہا، و أعله الحافظ ابن حجر و اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حسن یا صحیح ہے)۔

۱۶۹۵- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی ماں کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا۔ اس کو حافظ طلحہ بن محمد نے مسند ابی حنیفہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۶۹۶: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے اپنی ماں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں سونے کے لیے بھیجا تا کہ وہ دیکھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کس طرح پڑھتے ہیں سو (وہ کہتی ہیں کہ) آپ ﷺ نے رات کے وقت جس قدر خدا نے چاہا نماز پڑھی حتیٰ کہ جب آخر شب ہوئی اور آپ ﷺ نے وتر پڑھنے چاہے تو پہلی رکعت میں سب اسم ربک اعلیٰ پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اس کے بعد قعدہ اولیٰ کیا، اسکے بعد کھڑے ہوئے اور ان دو رکعتوں کو سلام کے ذریعہ سے تیسری رکعت سے جدا نہیں کیا، اسکے بعد (یعنی فاتحہ کے بعد) قل ہو اللہ احد پڑھی یہاں تک کہ جب اس سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی، اسکے بعد قنوت پڑھی اور جو خدا کو منظور ہوا وہ دعا فرمائی، اسکے بعد تکبیر کہی اور رکوع کیا۔ اس کو ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن حجر نے اسنادہ میں روایت کیا ہے اور گو ابن حجر نے اسے ابان بن ابی عیاش کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے

ضعفه فی "الإصابة" (۸: ۲۵۷) من أجل أبان، وسند ذكر الجواب عنه في الحاشية.

۱۶۹۷- عن : عطاء (الخفاف) بن مسلم عن العلاء بن المسيب عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عباس رضي الله عنه . قال : " أوتر النبي ﷺ بثلاث ففقت فيها قبل الرُّكُوعَ " . أخرجه أبو نعيم في "الحلية" وقال : غريب تفرد به عطاء بن مسلم .
(الزبلي ۱: ۲۷۹) ، ورواه البيهقي بطريق عطاء بن مسلم أيضاً فضعفه ، واجاب عنه في "الجواهر النقي" (۱: ۲۱۳) : حكى صاحب الكمال عن ابن معين أنه ثقة ، وفي "الكامل" لابن عدي : ثنا محمد بن يوسف الغريزي ثنا علي بن حزم سمعت الفضل بن موسى و كيعا يقولان : عطاء بن مسلم ثقة ، فهو لا ثلاثة أكابر وثقوه فأقل أحواله أن تكون روايته شاهدة لما تقدم من حديث أبي وابن مسعود .

۱۶۹۸- عن : ابن عمر رضي الله عنه : " أن النبي ﷺ كان يؤتِر بثلاث ركعات ويخجل القنوت قبل الرُّكُوعَ " . رواه الطبراني في "الأوسط" وفي سهل بن العباس الترمذي ، قال الدارقطني : ليس بثقة ، كذا في "مجمع الزوائد" (۱: ۱۹۷) . قلت : ذكرناه اعتضاداً .

۱۶۹۹- عن : الأسود عن عبد الله (هو ابن مسعود) : " أنه كان يقرأ في آخر ركعة من الوتر قل هو الله أحد ثم يرفع يديه فيقنط قبل الركعة " . رواه الإمام البخاري حسن الحديث .

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر میں تین رکعت ایک سلام کے ساتھ ہے اور قنوت رکوع سے قبل ہے اور یہ قنوت کے لیے تکبیر رکھی جائے۔

۱۶۹۷- حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تین رکعت پڑھے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔ اسکو ابو نعیم نے علیہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کو عطاء بن مسلم تنہا روایت کرتا ہے اور بیہقی نے اس کو انہی عطاء بن مسلم کے ذریعہ سے روایت کیا ہے اور اسے ضعیف کہا ہے لیکن چونکہ عطاء کی تین بڑے لوگوں یعنی ابن معین اور فضل بن موسیٰ اور کعب نے توثیق بھی کی ہے اسلئے اسکو اسقدر ضعیف نہیں کہا جاسکتا کہ استصحاب کے کام بھی نہ آئے ، پس ہم اس حدیث کو حدیث اخی اور ابن مسعود کے لئے شاہد بنا نہیں گئے۔

۱۶۹۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر تین رکعت پڑھتے تھے اور قنوت کو رکوع سے پہلے رکھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں سهل بن العباس ترمذی ہے جسکی نسبت دارقطنی نے کہا ہے کہ اعتماد کے قابل نہیں ہے لیکن ہم نے اس روایت کو تائید کے لئے ذکر کیا ہے۔

۱۶۹۹- امود، عبداللہ بن مسعودؓ کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ وہ وتر کی آخری رکعت میں قل حوالہ اللہ اعد پڑھتے ، اس کے بعد تسمیہ کہہ کر

فی "جزء رفع الیدین" له وقال : صحیح (ص- ۲۸)۔

۱۷۰۰- عن: أبی عثمان: "كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْقُنُوتِ"

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ وَصَحَّحَهُ ، وَ عَنْهُ أَيْضاً بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قَالَ :
"كُنَّا وَ عُمَرُ يُؤْمُّ النَّاسَ ثُمَّ يَقْنُتُ بِنَا عِنْدَ الرُّكُوعِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ كِفَاهُ وَ يُخْرِجُ
ضَبْعِيَّهِ"۔ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ۔

۱۷۰۱- محمد أنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم: "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَقْنُتُ السَّنَةَ

كُلَّهَا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ"، أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْأَثَارِ" (ص- ۳۷) وَ هَذَا مَرْسَلٌ جَيِّدٌ۔

۱۷۰۲- عن: عبد الله (هو ابن مسعود رضي الله عنه): "أَنَّهُ كَانَ يَكْتَبِرُ جَمِينَ

يَفْرُغُ مِنَ الْقِرَاءَةِ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْقُنُوتِ كَثَّرَ فَرَكْعَ"، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الكبير" ، وَ فِيهِ

لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ وَهُوَ ثِقَةٌ وَ لَكِنَّهُ مَدْلُوسٌ (مجمع الزوائد: ۱۹۷) ، قُلْتُ : أَخْرَجَ لَهُ

مُسْلِمٌ وَ اسْتَشْهَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ۔

جیسا کہ عبداللہ بن مسعود کی ماں کی روایت سے معلوم ہوتا ہے (اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اسکے بعد رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے،

اسکو بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۱۷۰۰:- ابو عثمان سے روایت ہے کہ حضرت عمر قنوت میں ہاتھ اٹھاتے تھے، اسکو بھی بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے

اور اسے صحیح کہا ہے، نیز ابو عثمان سے مروی ہے کہ حضرت عمر لوگوں کی امامت کرتے، اسکے بعد ہم کو رکوع کے قریب یوں قنوت

پڑھواتے کہ یہاں تک ہاتھ اٹھاتے کہ ان کے دونوں ہاتھ ظاہر ہو جاتے اور اپنے بازؤں کو ظاہر کرتے۔ اسکو بھی بخاری نے جزء

رفع یدین میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں، بعض لوگوں کا یہ دعویٰ کرنا کہ قنوت وتر

کی تکبیر کے لئے ہاتھ اٹھانا کسی تابعی سے بھی ثابت نہیں چہ جائیکہ صحابی یا صحیح حدیث سے ثابت ہو، غلط ہو گیا کیونکہ مذکورہ بالا تین

صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں۔

۱۷۰۱:- ابن مسعود سے مروی ہے کہ وہ تمام سال وتر میں رکوع سے پہلے ہی قنوت پڑھتے تھے۔ اسکو محمد نے کتاب الآثار میں

روایت کیا ہے اور یہ مرسل جید ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ابن مسعود طویل القدر صحابی کی تمام سال قنوت وتر پر موافقت ثابت ہوتی ہے نیز اسکا ثبوت مرفوع

احادیث سے بھی ہو چکا ہے۔

۱۷۰۲:- حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جب وہ قراءت سے فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے پھر جب قنوت سے فارغ

ہوتے تو تکبیر کہتے اور رکوع کرتے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اسکی سند میں لیس ابن ابی سلیم ہے، وہ فی نفسہ ثقہ ہے

لیکن مدلس ہے۔ (مجمع الزوائد)

۱۷۰۳- عن: طارق بن شہاب قال: " صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا قَرَعَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ كَبَّرَ ثُمَّ قَنَتَ ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكِعَ "، أخرجه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۱۹:۲) .

۱۷۰۴- محمد: أنا أبو حنیفہ عن حماد عن إبراہیم: " أَنَّ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ وَاجِبٌ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ قَبْلَ الرُّكُوعِ ، وَإِذَا أَرَدْتُ أَنْ تَقْنَتَ فَكَبِّرْ ، وَإِذَا أَرَدْتُ أَنْ تَرَكَعَ فَكَبِّرْ أَيْضًا " . أخرجه محمد فی " کتاب الحجج و الآثار " (ص- ۳۷) و إسناده صحيح (آثار السنن ۱۷:۲) .

۱۷۰۵- عن: أبي الحوراء قال: قال الحسن بن علي: " عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْوُتْرِ فِي الْقُنُوتِ ، قَالَ: قُلْ: اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ " الحديث . أخرجه النسائي (۲۵۲:۱) ، وسكت عنه ، و قال النووي في " الخلاصة " : و إسناده صحيح أو حسن ، كذا في " نصب الراية " (۲۸۱:۱) ، و لفظ الحاكم في " مستدرکه " : ((عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فِي الْوُتْرِ)) الخ . و لفظ أبي بكر أحمد بن

۱۷۰۳: طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جس وقت آپ دوسری رکعت کی قراءت سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی ، اس کے بعد قنوت پڑھی اسکے بعد پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

تاکید: حضرت عمر جب مصیبت کے وقت فجر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے اور تکبیر کہہ کر پڑھتے ، یہ بدلول ہے روایت کا ۔ اب سمجھو کہ قنوت و تنظیر ہے قنوت فجر کی ، پس جبکہ قنوت فجر رکوع سے پہلے اور قراءت و تکبیر کے بعد ہے تو وتر میں بھی ایسا ہی ہونا چاہئے ۔ پس وتر میں قنوت کا بعد تکبیر اور قبل رکوع ہونا ثابت ہو گیا ۔

۱۷۰۴: ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ وتر میں قنوت رمضان و غیر رمضان دونوں میں رکوع سے پہلے واجب ہے اور جس وقت تم قنوت پڑھنا چاہو تو پہلے تکبیر کہو ، اور جس وقت رکوع کرنا چاہو اسوقت بھی تکبیر کہو ۔ اسکو امام حمہ نے کتاب السنن و الاثر میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۰۵: حسن بن علی فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت وتر میں پڑھنے کے لیے یہ کلمات تعلیم فرمائے اللھم اھدنی فی من ھدیت الخ ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے یا حسن ہے کذا فی الدراریہ ۔

الحسن بن مہران الإصبہانی فی تخریج الحاکم لہ: "عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُولَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ" ۵۱. کذا فی "التلخیص الحبیر" (۱: ۹۴)، و کلام الحافظ یدل علی صحته.

۱۷۰۶- عن أنس رضي الله عنه: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ حَتَّى مَاتَ، وَأَبُو بَكْرٍ حَتَّى مَاتَ، وَغُمَرُ حَتَّى مَاتَ". رواه البزار ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۷).

۱۷۰۷- عن: عاصم قال: "سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ؟ فَقَالَ: قَدْ كَانَ الْقُنُوتُ، قُلْتُ: قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ: قَبْلَهُ، قَالَ: فَإِنَّا لَأَخْبِرُنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ: بَعْدَ الرُّكُوعِ، فَقَالَ: كَذَبَ (أَيْ أَخْطَأَ)، إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا، أَرَاهُ كَانَ نَعَتْ قَوْمًا يُقَالُ لَهُمُ الْفَرَاءُ زُهَاءٌ سَبْعِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمِ الْمُشْرِكِينَ دُونَ أُولَئِكَ، وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ، فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ". رواه البخاری (۱: ۱۳۶).

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر تمام سال ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ قنوت کے مسئلہ میں یہ سب سے بہتر حدیث ہے اس سے بہتر مجھے حدیث نہیں ملی۔ ابن مسعودؓ کے نزدیک قنوت تمام سال ہے اور رکوع سے قبل ہے، یہی سفیان ثوری، ابن مبارک، اخطی اور اہل کوفہ کا قول ہے لیکن حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ قنوت رمضان کے نصف آخر میں پڑھتے تھے یہی شافعی اور احمد کا مسلک ہے (ترمذی) خود ترمذی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ کی رائے صحیح ہے اور حضرت علیؓ کی رائے مکروہ ہے کیونکہ ترمذی نے حضرت ابن مسعودؓ کی رائے کو جزم کے ساتھ اور حضرت علیؓ کی رائے کو بغیر جزم کے بیان کیا ہے۔

۱۷۰۸- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تا وفات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی تا وفات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت عمرؓ بھی تا وفات قنوت پڑھتے رہے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس روایت میں قنوت سے مراد قنوت وتر ہے جیسا کہ دوسری روایات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے اور جب اس سے مراد قنوت وتر ہے تو اس سے قنوت وتر پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخینؓ کی مداومت ثابت ہوئی اور یہ دلیل ہے اس کے وجوب کی۔

۱۷۰۹- عاصم سے مروی ہے کہ میں نے انس بن مالکؓ سے قنوت کی بابت سوال کیا تو فرمایا کہ ہاں قنوت عہد نبویؐ میں تھا، میں نے کہا رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد؟ کہا رکوع سے قبل۔ عاصم نے کہا کہ مجھ سے تو فلاں شخص نے بیان کیا ہے کہ آپؐ نے بعد رکوع فرمایا۔ اسکے جواب میں فرمایا کہ اس نے غلط کہا۔ رکوع کے بعد تو میرا خیال ہے کہ آپؐ نے صرف ایک مہینہ پڑھی کیونکہ

۱۷۰۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : " أَرَأَيْتُمْ قِيَامَكُمْ عِنْدَ فَرَاغِ الْإِسَامِ مِنَ السُّورَةِ هَذَا قَنُوتٌ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْرَ شَهْرٍ ثُمَّ تَرَكَهُ ، أَرَأَيْتُمْ رَفَعَكُمْ أَيْدِيَكُمْ فِي الصَّلَاةِ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا زَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى هَذَا قَطُّ فَرَفَعَ يَدَيْهِ جِبَالٍ مُنْكَبِيَةٍ " . رواه الطبرانی فی " الکبیر " ، وفيه بشرین حرب ضعفه أحمد وابن معین وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائی ، وثقه أيوب وابن عدی (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶) . قلت : فالحدیث حسن .

باب اخفاء القنوت فی الوتر وذكر الفاظه وأن القنوت فی الفجر لم یکن الا للنازلة
۱۷۰۹- عن : محمد قال : " قُلْتُ لِأَنَسٍ هَلْ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ ؟ قَالَ نَعَمْ ! بَعْدَ الرُّكُوعِ يَسِيرًا " . رواه الشيخان (أثار السنن ۲: ۱۹) .

آپ نے کچھ لوگوں کو قرآن کہا جاتا تھا اور جو کہ ستر کے قریب تھے مشرکین کی ایک جماعت کی طرف بھیجا جو کہ ان کے سوا تھی جن پر بدعا کی گئی اور ان پر عظیم اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جہد تھا (سوانہوں نے بدعہدی کی اور قرآن کو قتل کر دیا) اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر بدعا کرتے ہوئے ایک مہینہ تک قنوت پڑھی ، اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔
۱۷۰۸: ابن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم نے (نماز فجر میں) امام کے سورۃ سے فارغ ہونے کے وقت قنوت پڑھنے کے لئے اپنے کھڑے ہونے کو بھی دیکھا ہے (کہ یہ بجا ہے یا بے جا) بخدیہ بدعت ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ کے سوا دوسرے وقت ایسا نہیں کیا اور ایک مہینہ کے بعد اسے بالکل چھوڑ دیا تھا نیز تم نے دیکھا کہ نماز میں تمہارا (اس مبالغہ کے ساتھ) ہاتھ اٹھانا کیسا ہے واللہ یہ بدعت ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے زائد ہاتھ نہیں اٹھائے ، اور یہ کہہ کر موڑ مڑوں تک ہاتھ اٹھائے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں بشر بن حرب واقع ہے جو کہ مختلف فیہ ہے ، لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر میں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت صرف ایک ماہ پڑھی تھی پھر کبھی نہیں اور وہ بھی قنوت نازل تھی ، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر میں قنوت کے لئے تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے جائیں اور یہ اٹھانا سنت ہے البتہ بہت زیادہ اونچے ہاتھ اٹھانا جیسا کہ دعا میں اٹھائے جاتے ہیں بدعت ہے باقی جو بعض احادیث میں بعد الرکوع قنوت کا ذکر ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ وہ قنوت نازل پر محمول ہے جو کسی اہم حادثہ اور مصیبت کے وقت بعد الرکوع پڑھی جاتی ہے۔ دیکھئے بخاری باب القنوت قبل الرکوع وبعده و مسلم ج ۱ ص ۲۳۷ و مشکوٰۃ ص ۱۱۳۔

باب قنوت میں اخفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس کے بیان میں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

۱۷۰۹: محمد (بن یسیرین) سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں قنوت

۱۷۱۰- عن : أبی مجلز عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ ، قال : " قَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَدْعُو عَلَى رِغْلٍ وَذَكَوَانٍ ، وَيَقُولُ : غُصَّةُ غُصَّتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) .

۱۷۱۱- عن : عاصم عن أنس رضی اللہ عنہ : " إِنَّمَا قَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ (أَي فِي الْفَجْرِ) شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَنَسٍ قَتَلُوا أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِهِ يُقَالُ لَهُمُ الْقَرَاءُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) مختصراً ، ورواه الخطيب من طريق قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان ، قلنا لأنس : " إِنْ قَوْمًا يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَزَلْ يَقْنُتْ فِي الْفَجْرِ ، فَقَالَ : كَذَبُوا إِنَّمَا قَنْتَ شَهْرًا وَاحِدًا يَدْعُو عَلَى خِيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْمُسْلِمِينَ " . وقيس وإن كان ضعيفاً لكنه لم يتهم بكذب اهـ . كذا في " التلخيص الحبير " (۱: ۹۳) و قال ابن القيم في زاد المعاد (۱: ۷۲) وقيس وإن كان يحيى ضعفه فقد وثقه غيره اهـ . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۱۲- عن أنس بن سيرين عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنْتَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَدْعُو عَلَى نَبِيِّ غُصَّةٍ " . رواه مسلم (آثار السنن ۲: ۹۱) .

پڑھی ہے تو فرمایا کہ ہاں کچھ دنوں تک بعد رکوع پڑھی۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے۔ (آثار السنن)

۱۷۱۰- ابو مجلز، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ رکوع کے بعد صبح کی نماز میں رغل و ذکوان پر بدعا کرتے ہوئے قنوت پڑھی ہے اور آپ ﷺ فرماتے تھے کہ غصیہ نے خدا اور رسول کی نافرمانی کی۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن)۔

۱۷۱۱- عاصم، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی ہے ان لوگوں پر بدعا کرتے ہوئے جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابیوں کو قتل کر دیا تھا جن کو قراء کہتے تھے۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور خطیب نے بروایت قیس بن الربیع عاصم بن سلیمان سے روایت کیا ہے کہ ہم نے حضرت انسؓ سے کہا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر میں برابر قنوت پڑھتے رہے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ غلط کہتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبائل مشرکین میں سے ایک قبیلے پر بدعا کرتے ہوئے صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی۔ تلخیص الحبر میں اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ قیس ضعیف ضرور ہے مگر وہ مجہم بالکذب نہیں اور ابن القیم نے زاد المعاد میں کہا ہے کہ قیس کو گونجی نے ضعیف کہا ہے لیکن دوسروں نے توثیق بھی کی ہے اھ پس وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الہدیت ہوا۔

۱۷۱۲- انس بن سیرین، حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ فجر کی نماز میں

، قَدْغَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الْعَدَاةِ فَذَلِكَ بَدْأُ الْقُنُوتِ وَمَا كُنَّا نَقْنُتُ ، أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ كَذَا فِي "زَادِ الْمَعَادِ" (۲۸۲:۱) وَهُوَ فِي الصَّحِيحِ فِي بَابِ غَزْوَةِ الرَّجِيعِ (۵۸۶:۲) .

۱۷۱۷- عن: أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ ، فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ : اَللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ اِنْحَمِدُ اَللَّهُمَّ اُنْحِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، وَ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، وَ غِيَاثَ بْنَ رَبِيعَةَ ، اَللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ، وَاجْعَلْهَا سَيْنِينَ كَسَيْنَى يُوسُفَ ، يَخْجَهُ بِذَلِكَ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ : لَيْسَ لَكَ مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ " . رواه البخارى (آثار السنن ۲: ۲۰) . وَ فِي رَوَايَةٍ عِنْدَ الشَّيْخَيْنِ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : " وَأَصْبَحَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمْ يَدْعُ لَهُمْ ، فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : أَوْمَاتَرَاهُمْ قَدْ قَدِمُوا " كَذَا فِي "زَادِ الْمَعَادِ" (۷۳: ۱) .

۱۷۱۸- عن: أَبِي مَالِكٍ قَالَ : " قُلْتُ لِأَبِي : يَا أَبَتِ ! إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ وَ عُثْمَانَ وَ عَلِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ هَلُمْنَا بِالْكُوفَةِ نَحْوًا مِنْ خَمْسِ سِنِينَ ، أَكَانُوا يَقْتَتُونَ ؟ قَالَ : أَيْ بُنَى ! مُحَدَّثٌ . رواه الترمذی (۵۳: ۱) وَقَالَ : حَسَنٌ

کو قراءہ کیا جاتا تھا کسی کام کے لئے باہر روانہ فرمایا جس پر بنی سلیم کے دو قبیلے رعل و دو کو ان کے حرام ہوئے اور انہیں شہید کر دیا ، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں ایک مہینہ تک قنوت پڑھی - یہ ابتداء ہے قنوت نازلہ کی اور ہم (اس سے پہلے فجر میں) قنوت (نازلہ) نہ پڑھتے تھے - زاد المعاد میں ہے کہ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور بخاری میں یہ روایت غزوہ جند کی ذیل میں مذکور ہے -

۱۷۱۹- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی پر بدعوا یا کسی کے لئے دعا کرنا چاہتے تو (فجر میں) رکوع کے بعد قنوت پڑھتے اور بسا اوقات آپ ﷺ نے یوں قنوت پڑھی کہ سَمِعَ اللہ لِمَنْ حَمِدَ اللہم ربنا ک الحمد کہہ کر فرمایا کہ اے اللہ! ولید بن الولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ کو کفار کے پیچھے سے رہائی دے ، اے اللہ! مضر پر اپنی پامالی کو ختم کر اور اس کو ایسی قحط سالی بنا دے جیسی حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ کی قحط سالی تھی اور یہ دعا آپ ﷺ نے ہجر کے ساتھ کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے لیس لک من الامر شئیء الا یہ نازل فرمایا - اسکو بخاری نے روایت کیا ہے (آثار السنن) شیخین کی ایک روایت میں یہ مضمون بھی ہے کہ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک روز آپ ﷺ نے صبح کو ولید وغیرہ کے لئے دعائے کی تو میں نے آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا (کہ کیا بات ہے کہ آج آپ ﷺ نے ان کے لئے دعائے کی) آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں معلوم نہیں وہ وہ آگئے (زاد المعاد) .

۱۷۲۰- ابو مالک سے روایت ہے کہ میں نے اپنے باپ سے کہا اے ابائتم! تم نے تو جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عثمانؓ ان سب

صحیح ، و عند ابن ماجہ (ص- ۸۹) فی هذا الحدیث : " فَكَانُوا يَتَشَوُّنَ فِي الْفَجْرِ فَقَالَ : أَيْ بُنَيَّ اْمُحَدَّثُ " ۱۵۰۰ وقال الحافظ فی "التلخیص" : إسناده حسن (۱: ۹۳) ۱۵۰۰ .

۱۷۱۹- عن : الأسود : " أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ " .
رواه الطحاوی ، و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۰) .

۱۷۲۰- وَعَنْهُ : " أَنَّهُ سَجَّعَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَ الْخُطَّابِ سِتِّينَ فِي السَّفَرِ وَ الْخَضِرِ فَلَمْ يَزِدْ قَائِمًا فِي الْفَجْرِ حَتَّى فَارَقَهُ " . رواه محمد بن الحسن فی " کتاب الآثار " و إسناده حسن (آثار السنن ۲: ۲۵) .

۱۷۲۱- وَ عَنْهُ : قَالَ : " كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا حَارِبَ قَنْتَ (أَيْ فِي غَيْرِ الْوَتَرِ أَيْضًا) . وَإِذَا لَمْ يُحَارِبْ لَمْ يَقْنُتْ " . رواه الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۲: ۲۰) .

کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور یہاں کوڑھ میں تقریباً پانچ برس حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے ، آیا یہ لوگ (بلا کسی حادثہ کے بھی فجر میں) قوت پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ بیٹا یہ بالکل نئی بات ہے (کیونکہ اس سے پہلے میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا) اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے ترمذی کی روایت میں تو قوت کے متعلق نماز فجر کی تصریح نہیں مگر ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں کہ کیا یہ حضرات (جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ) فجر میں قوت پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ بیٹا نئی بات ہے (ان میں تصریح ہے کہ یہ سوال قوت فجر کے متعلق تھا نہ کہ قوت وتر کے) اور حافظ ابن حجر نے تلخیص میں ابن ماجہ کی سند کو حسن کہا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر کسی حادثہ کے فجر میں قوت پڑھنا یا اس پر مداومت کرنا بدعت ہے (سندھی) علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ یہ بات بالکل واضح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور خلفاء اربعہ راشدین اور حضرت معاویہؓ نے صرف محاربت اور مصیبت کے وقت فجر میں قوت پڑھی اس لئے حازمی کا خلفاء اربعہ کے قوت فجر کو اپنے مذہب کی تائید میں بیان کرنا غلط ہے کیونکہ خلفاء راشدین سے یہ بات بالکل ثابت ہے کہ انہوں نے فجر میں قوت پڑھی بھی اور نہیں بھی پڑھی ۔

۱۷۱۹-۱۷۲۰- ۱۵۰۰- عن : الأسود : " أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ " . اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۲۰- نیز اسود بنی سے مروی ہے کہ وہ کئی سال سفر اور حضر میں حضرت عمرؓ کے ساتھ رہے مگر باوجود اس کے انہوں نے ان سے ان سے جدا ہونے تک (بلا کسی حادثہ کے) صبح کی نماز میں قوت پڑھنے نہیں دیکھا ۔ اسکو امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۲۱- نیز اسود سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جنگ کے موقع پر قوت پڑھتے تھے (لیکن بوقت ضرورت) اور بغیر جنگ کے قوت نہ

۱۷۲۲- عن: علقمة و الأسود و مسروق أَنَّهُمْ قَالُوا: "كُنَّا نَصَلِّي خَلْفَ عُمَرَ الْفَجْرَ فَلَمْ يَقْنُتْ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۰).

۱۷۲۳- عن: علقمة قَالَ: "كَانَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا الْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْنُتُ (فِيهِ) قَبْلَ الرَّكْعَةِ (أَيِ الرُّكُوعِ)". رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۰).

۱۷۲۴- عن: الأسود، قَالَ: "كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا الْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْنُتُ (فِيهِ) قَبْلَ الرَّكْعَةِ (أَيِ الرُّكُوعِ)". رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع) وقد ذكرناه قبل.

۱۷۲۵- عن: أبي الشعثاء قَالَ: "سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْقُنُوتِ، فَقَالَ: مَا شَهِدْتُ وَمَا رَأَيْتُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع).

۱۷۲۶- عَنْهُ: قَالَ: "سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ الْقُنُوتِ، فَقَالَ: مَا الْقُنُوتُ؟ فَقَالَ: إِذَا قَرَعَ الْإِمَامُ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَامَ يَدْعُو، قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا، يَفْعَلُهُ، وَإِنِّي لَا ظَنُّكُمْ مَعَاشِرَ أَهْلِ الْعِرَاقِ تَفْعَلُونَهُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۱).

۱۷۲۷- عن: أبي مجلز، قَالَ: "صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ الصُّبْحَ فَلَمْ يَقْنُتْ فَقُلْتُ: پڑھتے تھے۔ اسکوٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۸- علقمة، اسود اور مسروق تینوں سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ ہم حضرت عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھا کرتے تھے سو انہوں نے اس میں قنوت نہیں پڑھی (یعنی غیر جنگ کی حالت میں) اسکوٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔
 فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ قنوت فجر پر مداومت نہیں کرتے تھے بلکہ جنگ کے زمانہ میں پڑھتے تھے اور یہی احتیاط اور جمہور کا مسلک ہے۔

۱۷۲۹- (نیز) علقمة سے مروی ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے، اسکوٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

۱۷۳۰- اسود سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ اسکوٹھاوی اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔ اس روایت کو ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں۔

۱۷۳۱- ابو الشعثاء سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ سے قنوت (فجر) کے متعلق دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ نہ میرے سامنے کسی نے پڑھی اور نہ میں نے کسی کو پڑھتے دیکھا (یعنی مصیبت کے علاوہ دوسرے اوقات میں) اسکوٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

الْكَبِيرُ يَمْنَعُكَ ؟ فَقَالَ : مَا أَخْفَظُهُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي . رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱۱) .

۱۷۲۸- عن : نافع : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنْ الصَّلَاةِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ " . رواه مالك و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۱۱) .

۱۷۲۹- عن : عمران بن الحارث السلمي : " صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ الصُّبْحَ فَلَمْ يَقْنُتْ " . رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱۱) .

۱۷۳۰- عن : مجاهد و سعيد بن جبیر : " أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ النَّفَجَرِ " . أخرجه ابن أبي شيبة في "المصنف" و سنده صحيح (الجوهر النقي ۱: ۱۶۴) .

۱۷۳۱- عن : الشعبي قال : " لَمَّا قَنَتُ عَلِيٌّ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ أَنْكَرَ النَّاسُ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : إِنَّمَا اسْتَنْصَرْنَا عَلِيَّ عَذْرًا " . أخرجه ابن أبي شيبة و سنده صحيح (الجوهر

۱۷۳۲- نیز انہی ابوالاعشاء سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے قوت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپؓ نے فرمایا کہ قوت کیا ہے؟ تو سائل نے کہا کہ جب امام پچھلی رکعت میں قراءت سے فارغ ہوتا ہے تو دعا کرتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا، اے عراقی والو! میرا خیال ہے کہ تم ایسا کرتے ہو گے، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) .

۱۷۳۳- ابوجنگل سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو آپؓ نے قوت نہیں پڑھی، میں نے کہا کہ کیا زیادتی عمر کی وجہ سے کمزوری آپ کو قوت پڑھنے سے روکتی ہے تو فرمایا کہ یہ بات نہیں بلکہ بات یہ ہے کہ میں نے اپنے لوگوں سے اسے سیکھا نہیں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) .

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اکثر صحابہؓ فجر میں قوت نہیں پڑھتے تھے یعنی قوت وتر کی طرح اسکو ہمیشہ پڑھتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا۔ البتہ کبھی کبھی پڑھتے ہوئے دیکھا ہے جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۳۸- نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی (فرض) نماز میں قوت نہ پڑھتے تھے۔ اسکو مالک نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) .

۱۷۳۹- عمران بن الحارث سلمی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عباسؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو انہوں نے قوت نہیں پڑھی، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) .

۱۷۴۰- مجاہد اور سعید بن جبیرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ صبح کی نماز میں قوت نہیں پڑھتے تھے، اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (جوہر النقی) .

۱۷۴۱- شعبی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت علیؓ نے (صبح کی نماز میں) قوت (تازلہ) پڑھی تو لوگوں نے

۱۷۳۲- أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَقْنُتْ فِي الْفَجْرِ قَطُّ إِلَّا شَهْرًا وَاحِدًا لَمْ يَرِ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا بَعْدَهُ وَإِنَّمَا قَنَّتْ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ يَدْعُو عَلَى أَنَسِ بْنِ الْمُسَرِّكِينَ". هذا حديث صحيح لا غبار عليه ، كذا في "فتح القدير" (۱: ۳۸۷). وصححه في "شرح المنية" (ص- ۳۹۹) أخرجه محمد في "الأنار" (ص- ۳۷) عن إبراهيم مرسلًا، وزاد: ((وَأَنَّ أَبَانَكِرَ لَمْ يَرِ قَائِمًا بَعْدَهُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا)). قال إبراهيم: وَأَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ إِنَّمَا أَخَذُوا الْقَنُوتَ عَنْ عَلِيٍّ ، قَنَّتْ يَدْعُو عَلَى مُعَاوِيَةَ حِينَ حَارَبَهُ ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّامِ فَإِنَّمَا أَخَذُوا الْقَنُوتَ عَنْ مُعَاوِيَةَ ، قَنَّتْ يَدْعُو عَلَى عَلِيٍّ حِينَ حَارَبَهُ)) اهـ. وسنده صحيح لكنه مرسل ، و مراسيل التلخیص صحاح كما مر غیر مرة.

اسے اچھی نظر سے دیکھا (اور سمجھا کہ یہ بدعت ہے) تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہم نے اس سے اپنے مقابل پر فتح پائی ہے (جس طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمل و ڈکوان و عویہ پر چائی تھی لہذا یہ بدعت نہیں ہے) اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (جو ہر لفظ) فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں فجر میں قنوت بالکل متروک تھی ورنہ حضرت علیؑ کے فعل کو بری نظر سے دیکھنے اور حضرت علیؑ کے معذرت کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۳۲: ۱- عبد الله بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجڑ ایک مہینہ کے کبھی صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھی اور نہ انکو اس سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا گیا اور نہ اس کے بعد اور اس مہینہ میں بھی آپ ﷺ نے مشرکین میں سے کچھ لوگوں پر بدعا کرتے ہوئے پڑھی ہے (جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابہ کو دھوکہ سے شہید کر دیا تھا) فتح القدير میں ہے کہ یہ حدیث بے غبار صحیح ہے اور شرح منیہ میں بھی اسکو صحیح کہا ہے۔ اور امام محمد نے اسی مضمون کو ابراہیم نخعی سے مرسل روایت کیا ہے اور اس میں اتنا مضمون اور زائد آیا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ کو کبھی (صبح کی نماز میں) قنوت پڑھتے نہیں دیکھا گیا، یہاں تک کہ انہوں نے دنیا کو چھوڑ دیا اور ابراہیم نے کہا ہے کہ اہل کوفہ نے (فجر میں) قنوت (نازلہ) حضرت علیؑ سے لی ہے کیونکہ انہوں نے امیر معاویہؓ کے لئے بدعا کرتے ہوئے قنوت پڑھی تھی اور اہل شام نے قنوت حضرت امیر معاویہؓ سے حاصل کی وہ حضرت علیؑ پر بدعا کرتے ہوئے قنوت پڑھتے تھے جبکہ انہوں نے ان سے جنگ کی تھی اور اسکی سند صحیح ہے۔ لیکن وہ مرسل تھی ہے اور مرسل تھی صبح کی نماز میں بھی لہذا یہ بھی صحیح ہے۔ فائدہ: ابن قیمؒ زاد العاد میں فرماتے ہیں کہ انصاف یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی ہے لیکن آپ ﷺ اکثر فجر میں قنوت نہ پڑھتے تھے، آپ ﷺ کبھی محض عارضہ کی بنا پر کسی قوم پر بدعا کرنے کے لئے یا کسی قوم کیلئے دعا کرنے کے لئے فجر میں قنوت پڑھتے تھے اور جب یہ مقصد پورا ہو جاتا تو قنوت فجر چھوڑ دیتے (۱-۷) اور ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اگر قنوت فجر

بَعَثَكَ رَحْمَةً وَلَمْ يَبْعَثْكَ عَذَابًا ، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ . قَالَ : ثُمَّ عَلَّمَهُ هَذَا الْقُنُوتَ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَخْشَعُ لَكَ وَنَخْلَعُ وَنَتَرَكُ مَنْ يَكْفُرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّاكَ نَعْبُدُكَ وَلَكَ نُصَلِّيُ وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْأَلُكَ وَنَعْفِدُ وَتَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ الْجَدِّ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحِقٌ .
 أخرجه سحنون في "المدونة الكبرى" (۱: ۱۰۰) . وفيه عبد القاهر ذكره ابن حبان في الثقات كما في "التهذيب" (۶: ۳۶۸) وخالد بن أبي عمران من الطبقة الصغرى من التابعين ، فالأمر مرسل ، وقال الحازمي في "الاعتبار" (ص- ۹۰) : أخرجه أبو داود في المراسيل ، وهو حسن في المتابعات اهـ .

۱۷۳۸- عن: عبد الرحمن بن أبيزى ، قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّخْبِ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ السُّورَةِ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ قَالَ قَبْلَ الرَّكُوعِ (وَ فِي رِوَايَةِ الطَّحَاوِيِّ بَعْدَ الرَّكُوعِ) : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتَرَكُ مَنْ يَفْجُرُكَ " . ثم ذكر نحوه سواء غير أنه لم يذكر الجحد رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" وابن الضريس في "فضائل القرآن" ، ورواه البيهقي في "سننه" وصححه

۱۷۳۷- خالد بن ابی عمران سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس اثنا میں کہ رسول اللہ ﷺ قبلہ مقرر پر بدعا کر رہے تھے، آپ ﷺ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور اشارہ سے آپ ﷺ سے فرمایا کہ خاموش رہیں، اس پر آپ خاموش ہو رہے، اس کے بعد حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کو برا کہنے والا اور ان کے لئے خدا کی رحمت سے دوری کی دعا کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا اور نہ آپ کو ان کیلئے موجب عذاب بنا کر بھیجا ہے، آپ ﷺ کو ان باتوں سے کوئی سروکار نہیں، خدا کو اختیار ہے خواہ ان کی طرف رحمت سے متوجہ ہو یا انہیں سزا دے کیونکہ وہ ظالم ہیں (اور اسی بنا پر وہ اعدا الامر میں مذکورین کے سزاوار ہیں) راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد انہوں نے ان کو یہ دعا بقوت تعلیم فرمائی اللھم انا نستغفرك و نستغفرك و نؤمن بك و نخضع لك و نخضع لك و نترك من يكفر بك و نترك من يكفر بك و نؤمل رحمتك و نخشى عذابك الجدد ان غدا بك بالكافرين ملحق - اسکو بخون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے، حازمی نے اپنی کتاب الاعتبار میں کہا ہے کہ اسکو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور وہ متابعات میں عمدہ ہے۔

۱۷۳۸- عبد الرحمن بن ابی زہری سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن الخطاب کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جب وہ دوسری رکعت میں سورۃ سے فارغ ہوئے تو رکوع سے پہلے (اور طحاوی کی روایت میں رکوع کے بعد کے الفاظ ہیں) یوں کہا - اللھم انا نستغفرك و نستغفرك و نؤمل الخیر كلہ ولا نكفرک و نخلع و نترك من يفجرک اس کے بعد

۱۷۳۹- وفی "الإتقان" (۶۹: ۱) من رواية ابن الضريس عنه قال في مصحف ابن عباس: **رَأَى أَنِّي وَأَبِي مُؤَسَّى بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْنِيكَ الْخ** . وسنده حسن.

۱۷۴۰- وكعب: عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الرحمن بن سويد الكاهلي: "أَنَّ عَلِيًّا قَنَتَ فِي الْفَجْرِ: اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْنِيكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُسْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْنَعُ وَنَخْلَعُ وَنَتْرَكَ مَنْ يَفْجُرُكَ" ، ثم ذكره بنحو أثر عمر رضي الله عنه ، رواه سحنون في "المدونة" (۱۰۰: ۱) ، وسنده لا بأس به إلا أن عبد الرحمن بن سويد لم أقف على من ترجمه ، وهو ثقة على قاعدة ابن حبان المذكورة في "المقدمة" .

۱۷۴۱- عن: أبي الحوراء ، قال: قال الحسن بن علي عليه السلام: "عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْوُتْرِ (زاد النسائي: "فِي الْقُنُوتِ" ، وقد تقدم): اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ ، وَقِنِّي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ ، وَأَنْتَ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ" . رواه الترمذی (۶۱: ۱) ، وقال: هذا حديث حسن ، ولا تعرف عن النبي ﷺ في

انہوں نے بقید معانی قوت بالکل اسی طرح پر بیان کی جس کا ذکر پہلی روایت میں آچکا ہے لیکن اس میں و نخشی عذابک کے ساتھ لفظ الجحد نہیں ہے ، اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف ، اور ابن ضریس نے کتاب فضائل القرآن میں روایت کیا ہے ، نیز اسے سنی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے (کثر العمال) .

۱۷۴۲- اور سیوطی نے اتقان میں مخرج ابن القریطی انبی عبد الرحمن بن ابی بنی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ مصحف ابن عباس میں اُمّی اور ابو موسیٰ کی قراءت یوں مذکور ہے بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْنِيكَ الْخ اور اُمّی سند حسن ہے۔
۱۷۴۳- عبد الرحمن بن سويد کا مصلی سے مروی ہے کہ حضرت علی نے فجر میں ان الفاظ سے قوت پڑھی اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْنِيكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُسْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْنَعُ وَنَخْلَعُ وَنَتْرَكَ مَنْ يَفْجُرُكَ اے بعد اسکو حضرت عمرؓ کی خدمت مذکور کی طرح پورا کیا ، اسکو کھنن نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اُمّی سند اہل اس ہے لیکن مجھے عبد الرحمن بن سويد کا حال میں ملا لیکن وہ ابن حبان کے اس قاعدہ سے جبکہ مقدمہ میں بیان ہوا ہے ثقہ ہے۔

۱۷۴۴- ابوالحوراء سے روایت ہے کہ حسن بن علیؓ نے فرمایا کہ مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند باتیں بتائی ہیں جن کو میں ہر میں پڑھا کرتا ہوں (اور نسائی نے روایت میں فی القنوت کے الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے کہ میں یہ الفاظ قنوت وتر میں پڑھا کرتا ہوں) اور وہ یہ ہیں اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا

القنوت شيئاً أحسن من هذا. قلت : وزاد النسائي (١٥٢:١) بطريق عبد الله بن علي عن الحسن بن علي في آخره : " وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ " . وقال النووي في "الخلاصة" : وإسنادهما صحيح أو حسن ، كذا في "نصب الراية" (٢٨٠:١) ، وفي "التلخيص الحبير" (٩٤:١) : قال النووي في "شرح المذهب" : إنها زيادة بسند صحيح أو حسن ، قال الحافظ : و ليس كذلك ، و أعله بالانقطاع والاضطراب ، قال : وزاد بعضهم فيه : "وَلَا يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ" ، هذه الزيادة ثابتة في الحديث ، رواها البيهقي من طريق إسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن يزيد ابن أبي مريم عن الحسن أو الحسين بن علي ، فساقه بلفظ الترمذي وزاد : "وَلَا يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ" ، اهـ .

١٧٤٢- وفيه أيضا: روى محمد بن نصر المروزي وغيره من طرق: "أَنَّ أَبَا حَلِيمَةَ مُعَاذًا الْقَارِيَّ كَانَ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي الْقُبُورِ" ١٥.
١٧٤٣- عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "خَيْرُ الدُّعَاءِ الْخَفِيُّ"، رواه ابن حبان في "صحيحه" كذا في "البحر الرائق" (٤٦:٢).

۱۷۴۴- عن : سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " خَيْرُ الذَّكَرِ الْحَفِيُّ ، وَخَيْرُ الرِّزْقِ أَوِ الْعَيْشِ مَا يَكْفِي " ، الشُّكُّ مِنْ ابْنِ وَهْبٍ ، رواه أبو عوانة و ابن حبان في " صحيحهما " و البيهقي ، كذا في " الترغيب "

اعطیت و قنی شرما قضیت فانک تقضی ولا یقضی علیک و انه لا یدل من والیت تبارکت و تعالیت ، اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور قوت کے باب میں اس قوت سے بہتر کوئی قوت ہمارے علم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں اور نسائی میں مروی ہے کہ دعا و قوت کے آخر میں حضور ﷺ پر درود بھیجے۔

۱۷۴۵- انصربن محمد مروزی وغیرہ سے مروی ہے کہ قاری ابو حلیمر معاذ قوت میں حضور ﷺ پر درود بھیجا کرتے تھے (نبی کی)۔

۱۷۴۶- جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا بہتر دعا وہ ہے جو غنی ہو۔ اسکو ابن حبان نے نبی صحیح میں روایت کیا ہے (بجرا النقی)

قائدہ: اس سے دعائے قنوت کا انشاء ثابت ہوتا ہے کیونکہ دعا کے عموم میں وہ بھی داخل ہے۔

۱۷۴۳: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ بہتر ذکر وہ ہے جو غنئی اور باور بہتر رزق یا مصیبت وہ ہے جو یقیندار کفایت ہو۔ اسکو ابو عوانہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، نیز اسے بیہقی نے بھی روایت کیا ہے (ترغیب) اور عزیزی میں اسے مسند احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ سند صحیح سے مروی ہے اور مقاصد حسنہ میں ہے کہ اسے ابن حبان اور ابو عوانہ نے صحیح کہا ہے۔

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَا أَنَا فَأَصَلِّيْ ثُمَّ أَنَامُ عَلَى وَتَرٍ، فَإِذَا اسْتَيْقَظْتُ صَلَّيْتُ شَفْعًا حَتَّى الصُّبْحِ
فَقَالَ عُمَرُ: لَكِنِّي أَنَامُ عَلَى شَفْعٍ ثُمَّ أُوتِرُ مِنْ آخِرِ السُّحْرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ:
حَذَرْ هَذَا، وَقَالَ لِعُمَرَ: قَوِّىْ هَذَا. رواه الطحاوى و الخطاوى، وبقى بن مخلد وإسناده
مرسل قوى، "آثار السنن" (۲۲:۲) قلت: و مراسيل ابن المسيب صحاح عندهم.

۱۷۴۹- عن: أبي جمره قال: سألت ابن عباس عن الوتر، فقال: "إذا أوترت أول
الليل فلا تؤنيز آخره، وإذا أوترت آخره فلا تؤنيز أوله"، قال: وسألت عائدة بن عمرو، فقال
بشكته، "رواه الطحاوى و إسناده صحيح (آثار السنن ۲۲:۲) .

۱۷۵۰- عن: سعيد بن جبير قال: ذكر عند عائشة رضي الله عنها نقض الوتر،
فقالت: "لا وتران في ليلة"، رواه الطحاوى وإسناده قوى مرسل (آثار السنن ۲۲:۲) .

۱۷۴۸- سعيد بن المسيب سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ابو بکر و عمرؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے وتر کا تذکرہ کیا۔ سو ابو بکرؓ
نے فرمایا کہ میں تو پہلے وتر پڑھ لیتا ہوں پھر وتر پڑھ کر سو رہتا ہوں پھر جس وقت میری آنکھ کھلتی ہے تو صبح تک دو دو رکعتیں پڑھتا رہتا
ہوں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں پہلے دو دو رکعتیں پڑھتا ہوں، اس کے بعد جب صبح کا آخر ہوتا ہے تو وتر پڑھتا ہوں تو جناب
رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر حدیث کی نسبت فرمایا کہ یہ خطا ہیں اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ یہ مضبوط ہیں۔ اس کو طحاوی اور خطابی
اور قحی بن مخلد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن) مؤلف کہتے ہیں کہ ابن المسيب کی مراسیل محدثین
کے نزدیک صحیح ہیں۔

۱۷۴۹- ابو جمرہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ جس وقت تم اول شب میں
وتر پڑھ لو تو آخر شب میں نہ پڑھو اور جس وقت آخر شب میں پڑھنا چاہو تو اول شب میں نہ پڑھو۔ ابو جمرہ کہتے ہیں کہ میں نے یہی
مسئلہ عائذ بن عمرو سے دریافت کیا تو انہوں نے بھی ویسا ہی جواب دیا جیسا ابن عباسؓ نے دیا تھا۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے
اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رات کی آخر نماز کو وتر بنانے کا حکم استحباب پر محمول ہے بلکہ بعض روایات میں حضور ﷺ کا
وتروں کے بعد دو رکعت پڑھنا بھی معلوم ہوتا ہے جو مذکورہ بالا حدیث آخر صلوتکم و ترا کے استحباب پر محمول ہونے
کی واضح دلیل ہے اور مؤلف غلام فرماتے ہیں کہ اجعلوا آخر صلوتکم کا مطلب یہی کہ رات میں ایک مرتبہ وتر پڑھو اور دو
مرتبہ وتر نہ پڑھو کیونکہ دو مرتبہ وتر پڑھنے سے رات کی نماز کا آخر شفع بن جائے گا اور ایک مرتبہ وتر پڑھنے کے بعد دو رکعت نفل
پڑھنا اسکے منافی نہیں جیسا کہ مغرب کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنا وتر صلوة نماز کے لئے ناقض نہیں۔ واللہ اعلم

۱۷۵۰- سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے سامنے وتر کو توڑنے یعنی ایک مرتبہ وتر پڑھ کھنے کے بعد دوبارہ وتر
پڑھنے کا بیان ہوا (کہ ایسا کرنا کیسا ہے) تو آپؓ نے فرمایا کہ وتر کو توڑنا نہ چاہئے کیونکہ ایک شب میں دو وتر نہیں ہیں۔ اسکو طحاوی
نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن)۔

باب النوافل والسنن

۱۷۵۱- عن : غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ

الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاوِ . رواه البخاری (۱۵۷:۱) فی باب الركعتین قبل الظهر .

۱۷۵۲- عن : علیؑ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَيُعَدُّهَا

رَكْعَتَيْنِ . رواه الترمذی وقال : حسن (۹۶:۱) فی باب ما جاء فی الاربع قبل الظهر .

۱۷۵۳- عن : أم حبیبة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ

اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ حَافِظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكْعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَارْبَعِهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى

النَّارِ . رواه الترمذی (۹۸:۱) وقال حسن صحيح غریب من هذا الوجه .

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

۱۷۵۱- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور صبح سے پہلے دو رکعتیں (برابر

پڑھتے تھے اور انہیں) نہ چھوڑتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر اور صبح کی سنتیں، سنت مؤکدہ ہیں اور ظہر کی سنتیں چار ہیں اور صبح کی دو۔ باقی جن

روایات میں ظہر سے قبل دو رکعتوں کا ذکر ہے (جیسے بخاری و ترمذی میں ہے) تو وہ روایات کبھی کبھار پر محمول ہیں اور مذکورہ بالا حدیث

اکثر احوال پر محمول ہے لہذا قال ابو حفص الطبری (فتح الباری)۔

۱۷۵۲- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور اسکے بعد دو۔ اس کو

ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے ظہر کے بعد کی دو سنتوں کے مؤکدہ ہونے کا ثبوت ہوا۔

۱۷۵۳- ام حبیبہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی تھیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو

محض ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں پر مداومت کرے گا اللہ تعالیٰ اسکو دو رخ پر حرام کر دے گا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا

ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں کی ترفیع ہے۔ چھ کی بوجہ سنت مؤکدہ ہونے کے جیسا

کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؑ کی روایت سے معلوم ہوا اور دو کی بوجہ نفل ہونے کے کیونکہ ان کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوا، پس

اس سے ظہر کے بعد دو نفلوں کا ثبوت بھی ہوا۔

۱۷۵۴- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: لا تدعوهما وإن طردتكم الخيل. (أى خيل العدو من الكفار وغيرها كذا فى العزیزى: وفى الطحطاوى شرح مراقى الفلاح المصرى (ص-۲۲۶): المقصود الحث على الفعل وإلا فترك الفرض عند طرد الخيل يباح لعدم التمكن اه. كذا قيل) رواه أبو داود وسكت عنه (۴۸۷:۱) فى باب فى ركعتي الفجر وتخفيفهما وفى نبيل الاوطار (۲:۲۶۴) عزاه إلى الإمام أحمد وأبى داود بلفظ: لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل. ثم قال: قال العراقى: إن هذا حديث صالح اه. وأورده فى الجامع الصغير وعزاه إلى أبى داود وأحمد وقال العلقمى: بجانبه علامة الحسن قاله العزیزى (۳:۴۲۵ و ۴۲۶).

۱۷۵۵- عن: عائشة رضی اللہ عنہا: قالت: لم يكن النبي صلی اللہ علیہ وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهداً بيته على ركعتي الفجر. (نبيل الاوطار ۲:۲۶۳).

۱۷۵۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں (یعنی فجر سے پہلے کی دو رکعتوں کو) نہ چھوڑو اگرچہ دشمن کے سوار تم کو بگاڑ دے ہوں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) عراقی نے اس کو صالح کہا ہے اور علّقی نے اس کو اشارہ کے ذریعہ سے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بظاہر فجر کی دو رکعتوں کا وجوب بلکہ فرضیت ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ اس کی سند میں کلام ہے جو کہ اسکو ایک حد تک کمزور کرتا ہے اسلئے اس سے ہمارے اثر نے صرف تقویت تاکید ثابت کی ہے، نہ کہ وجوب یا فرضیت، کیونکہ فرضیت کے لئے قطعیّت کی ضرورت ہے اور وہ وجوب کے لئے خبر کے صحیح ہونے کی۔ اور یہ حدیث نہ قطعی الثبوت ہے اور نہ صحیح جو کہ مفید علیہ ظن ہو بلکہ صالح ہے جو کہ اپنی درجہ کی حسن ہے اور جس سے صرف معمولی رجحان ثابت ہوتا ہے (واللہ اعلم) نیز مسلم کی روایت میں اور ترمذی کی روایت میں (جو کہ مذکورہ بالا حدیث سے صحت میں قوی ہیں) تصریح ہے کہ امام حنیفؒ نے حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو رات دن میں بارہ رکعت نفل غیر فرض پر پابندی کرے گا اللہ اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا اور ان میں فجر کی دو سنتوں کا بھی ذکر کیا جس معلوم ہوا کہ فجر کی دو سنتیں فرض اور واجب نہیں بلکہ سنت ہیں۔ نیز حسن بصریؒ کی حدیث جس سے فجر کی دو رکعتوں کا وجوب ثابت ہوتا ہے، اس وجوب سے مراد وجوب اصطلاحی نہیں بلکہ وجوب بمعنی تاکد ہے لہذا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ فجر کی دو سنتیں واجب نہیں۔

۱۷۵۷- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تو اہل میں سے کسی کی اتنی نگہداشت نہیں کرتے تھے جتنی کہ فجر کی دو سنتوں کی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

۱۴۵۶- عن : علی ؑ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يُفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ . رواه الترمذی فی باب ما جاء فی الاربع قبل العصر (۹۸:۱) وقال : حسن ، واختار إسحاق بن إبراهيم أن لا یفصل فی الآربع قبل العصر واحتج بهذا الحديث وقال : معنی قوله : إنه یفصل بینهن بالتسلیم یعنی التمشید اه . رواه ابوداود مختصراً وسکت عنه بلفظ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ اه (۴۹۱:۱) . قلت : إسناده صحيح قاله النووي فی شرح صحيح مسلم (۲۵۱:۱) .

۱۷۵۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا . رواه الترمذی فی باب ما جاء فی الربع قبل العصر (۹۸:۱) وقال حسن غریب اه . وفي بلوغ المرام (۶۴:۱) : ورواه ابن خزيمة وصححه وفي التلخیص (۱۱۵:۱) رواه ابن حبان وصححه .

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی رکعتیں واجب نہیں کیونکہ واجب فرض ظنی ہے اور نوافل میں سے نہیں ہے، نیز ثابت ہوتا ہے کہ وہ تمام سنتوں میں سب سے زیادہ مؤکد ہیں۔

۱۷۵۶- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ (کبھی کبھی) رسول اللہ ﷺ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے جن کے درمیان ملائکہ مقربین اور انکے قبعین مسلمانوں پر سلام کرتے تھے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور اسحاق بن ابراہیم نے اس حدیث میں سلام مذکور سے تشہید مراد لیا ہے اور اسکو ابوداؤد نے مختصراً اور بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اسکی سند کو نووی نے شرح صحیح مسلم میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے عصر سے پہلے چار یا دو رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے اور یہ دو یا چار رکعتیں سنت مؤکدہ نہیں کیونکہ اگر ان پر حضور ﷺ کی مواظبت ہوتی تو حضرت عائشہؓ و ام حبیبہؓ ضرور ان کا تذکرہ فرماتیں لیکن انکی بیان کردہ نوافل میں اس کا تذکرہ نہیں ملتا۔

۱۷۵۷- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدا اس آدمی پر رحم کرے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن خزیمہ نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے عصر سے پہلے چار نفلوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مَرْفُوعاً : مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعاً حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ . رواه الطبرانی کذا أورده السيوطی فی الجامع الصغير (۲: ۱۴۸) ثم حسنه بالرمز .

۱۷۵۹- عن : عبد الله بن شقيق قَالَ : سَأَلْتُ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَطَوُّعِهِ ، فَقَالَتْ : كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعاً ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَيُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ إِلَى أَنْ قَالَتْ : وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواه مسلم (۱: ۲۵۲) .

۱۷۶۰- عن : أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعاً . رواه مسلم (۱: ۲۸۸) .

۱۷۵۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتا رہے خدا اسے دوزخ پر حرام کر دیگا۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔

فائدہ : اس روایت سے بھی عصر سے پہلے چار رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۹- عبد اللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے جناب رسول اللہ ﷺ کی نوافل کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میرے گھر میں چار رکعتیں (یعنی ظہر کی سنتیں) پڑھتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ مسجد جا کر لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھاتے، اسکے بعد مکان آ کر دو رکعتیں پڑھتے، پھر مغرب کی نماز لوگوں کو پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد عشاء کی نماز پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد اور مضمون بیان کیا، اسکے بعد فرمایا کہ جب صبح ہوتی تو دو رکعتیں (سنت فجر) پڑھتے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے پہلے کی تطہیں سننِ رواتب میں سے نہیں۔

۱۷۶۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو اس کو چاہیے کہ اسکے بعد چار رکعت اور پڑھ لیا کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔

۱۷۶۱- أخرنا: الثوري عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: كان عبد الله يأمرنا أن نُصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً. رواه عبد الرزاق في مصنفه (۴۲۷:۳) كذا في نصب الراية (۳۱۸:۱) وفي الدراية: رجاله ثقات اه (ص-۱۳۳). وفي آثار السنن: إسناده صحيح (۹۶:۲) اه. وهو موقوف في حكم العرفوع فإن الظاهر أنه إنما كان يأمر بهذا لما ثبت عنده من النبي ﷺ فيه شيء.

۱۷۶۲- عن: علي بن عبيد الله قال: كان رسول الله ﷺ يُصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً يجعل التسليم في آخرهن ركعة. أخرجه الطبراني في الأوسط (زيلعي ۳۸:۱) وقال الحافظ في الفتح (۳۵۵:۲): وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال الأثرم: إنه حديث واه اه. قلت: محمد بن عبد الرحمن هذا قال فيه ابن عدي: عندي لا بأس به، وذكره ابن حبان في الثقات، كما في اللسان (۲۴۵:۵) فالرجل مختلف فيه وحديث مثله حسن، وبقية رجاله ثقات، ويشعر به سكوت الحافظ عنهم أيضاً، وقال علي القارئ في المرقاة (۱۱۲:۲): وقد جاء بإسناد جيد كما قال الحافظ العراقي: إنه عليه السلام كان يُصلي قبلها أربعاً اه.

۱۷۶۱- ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن مسعودؓ حکم دیتے تھے کہ ہم چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھا کریں۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور سند صحیح ہے اور یہ حدیث موقوف حکماً مرفوع ہے کیونکہ ایسا حکم اجتہاد سے نہیں ہو سکتا (اس ضروری ہے کہ انہوں نے یہی تعلیم رسول اللہ ﷺ سے حاصل کی ہو اور اس سے جمعہ سے پہلے کی چار رکعتوں کی سنیت ثابت ہوتی ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سنیت کی تائید ہوتی ہے از مترجم)۔

۱۷۶۲- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھتے تھے جس کی آخری رکعت میں سلام پھیرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف فیہ ہے اس لئے روایت حسن ہے اور ملا علی قاری نے مرقات میں کہا ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ باسناد جید مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جمعہ سے پہلے چار سنتوں کا ثبوت ہوتا ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سنیت کی تائید ہوتی ہے۔

۱۷۶۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ . قلت : رواه ابن ماجہ باختصار الأربع بعدها رواه الطبرانی فی الكبير وفيه الحجاج بن أرتاة وعطية العوفی ، وكلاهما فيه كلام ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۰) . قلت : وكلام الهيثمی مشعربان ليس فی سند الطبرانی أحد غیرهما متكلم فيه ، وأما الحجاج وعطية فقال العيني فی العمدة (۳: ۳۳۴) : حجاج صدوق روى له مسلم مقرونا ، وعطية مشاه يحيى بن معين فقال : فيه صالح اه . وفي التهذيب (۷: ۲۲۵، ۲۲۶) فی ترجمة عطية : قال أبو زرعة : لين ، وقال ابن سعد : كان ثقة ان شاء الله تعالى ، وله أحاديث صالحة ، ومن الناس من لا يحتج به اه . وضعفه آخرون ، فالحديث بسند الطبرانی حسن .

۱۷۶۴- عن : أبي عبد الرحمن السلمي قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُعَلِّمُنَا أَنْ نُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى سَمِعْنَا قَوْلَ عَلِيٍّ : صَلُّوا سِتًّا قَالَ (أَبُو) عَبْدِ الرَّحْمَنِ : فَتَنَحْنُ نُصَلِّي سِتًّا . قَالَ غَطَاءٌ : أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطبرانی فی الكبير ، وعطاء بن السائب ثقة ولكنه اختلط . مجمع الزوائد (۱: ۲۲۰) .

۱۷۶۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے پڑھتے اور چار رکعات جمعہ کے بعد۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حجاج بن اریطہ اور عطیہ عوفی مختلف فیہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے بھی وہی مضمون ثابت ہوتا ہے جو حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے ثابت ہوتا تھا۔ پس عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث مرفوعہ اور حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ کی حدیث مرفوعہ روایتوں کے مجموعہ سے سنیۃ اربعہ قبل الجمعہ با حسن وجہ ثابت ہوئی اور یہ شہ کہ آپ ﷺ جس وقت تشریف لاتے تھے، اس وقت اذان ہوئی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ خطبہ شروع کر دیتے تھے تو سنتیں کس وقت پڑھتے تھے؟ اسلئے مدفوع ہے کہ آپ ﷺ کی عادت تھی کہ آپ ﷺ سنتیں گھر میں پڑھا کرتے تھے اسلئے یہ سنتیں آپ ﷺ گھر میں پڑھ لیتے ہو گئے۔

۱۷۶۳- ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ ہمیں سکھاتے تھے کہ ہم جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں (چنانچہ ہم ایسا ہی کرتے رہے) یہاں تک کہ ہم نے حضرت علیؓ کو کہتے سنا کہ چھ رکعت پڑھا کرو تو اب ہم چھ پڑھتے ہیں۔ عطا کہتے ہیں کہ ابو عبد الرحمنؓ چھ پڑھتے ہیں کہ اول دو رکعتیں اور ان کے بعد چار رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

قلت: أخرجه الطحاوی (۱۹۹:۱) بلفظ ”عَلَّمَ ابْنُ مَسْعُودٍ النَّاسَ أَنْ يُصَلُّوا بَعْدَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ، فَلَمَّا جَاءَ عَلِيٌّ عَلَّمَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا سِتًّا“ بطريق سفیان عن عطاء و حدیث سفیان عنه صحیح لكونه روى عنه قبل الإختلاط ثم أخرجه من طریق اسرائیل ، عن أبی إسحاق ، عن أبی عبد الرحمن ، لیس فیہ عطاء . فالحدیث صحیح ، صححه النیموی فی آثار السنن بلفظ الطحاوی (۹۶:۲).

۱۷۶۵- عن: أبی عبد الرحمن ، عن علی رضی اللہ عنہ ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ كَانَ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ سِتًّا . أخرجه الطحاوی (۱۹۹:۱) وفی آثار السنن: إسناده صحیح (۹۶:۲).

۱۷۶۶- عن حَبْلَةَ بِنْتِ سُخَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ثُمَّ أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ ، ثُمَّ بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطحاوی (۱۹۹:۱) وإسناده صحیح كما فی آثار السنن (۹۶:۲).

حافظ کہتے ہیں کہ اسکو طحاوی نے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ ابن مسعودؓ نے لوگوں کو سکھایا کہ وہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں، اسکے بعد جب حضرت علیؓ آئے تو انہوں نے سکھایا کہ وہ چھ رکعتیں پڑھا کریں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۷۶۵- ابو عبد الرحمنؓ سے مروی ہے، وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جس کو جمعہ کے بعد نماز پڑھنا ہو وہ چھ رکعتیں پڑھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسکو صحیح کہا ہے۔

۱۷۶۶- جبہ بن حکم ، عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے جن میں سلام سے فصل نہ کرتے تھے اور جمعہ کے بعد چھ رکعت پڑھتے تھے کہ دو پہلے اور چار ان کے بعد۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آئمہ احناف میں سے امام ابو یوسفؒ کا جمعہ کے بعد چھ رکعتوں کو منسوخ کرنا بھی حدیث سے ثابت ہے اور یہ آثار اگرچہ موقوف ہیں لیکن حکما مرفوع ہیں کیونکہ حضرت علیؓ نے ان کو چھ رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا اور جو دیکھ آپؓ جانتے تھے کہ ابن مسعودؓ نے انہیں چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا ہے اور اگر یہ چھ رکعت سنت مؤکدہ نہ ہوتیں تو حضرت علیؓ صرف مستحب کے لئے حکم صادر نہ فرماتے۔ نیز خود حضور ﷺ کے فضل سے بھی مزید وہ رکعتوں کی نسبت ثابت ہے کیونکہ چار کے بارے میں آپ ﷺ کا قول ہے اور اسکے علاوہ دو رکعت پڑھنا بھی آپ ﷺ کے فضل سے ثابت ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں مروی ہے کہ آپ ﷺ جمعہ کے بعد دو رکعت بھی پڑھتے تھے۔

۱۷۶۷- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتًّا رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُذِلَ لَهُ بِعِبَادَةِ يُنْتَى عَشْرَةَ سَنَةً. رواه ابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه والترمذی كذا في الترغيب (۱: ۹۶).

۱۷۶۸- عن: عائشة رضي الله عنها قالت: مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ (لِلتَّنَوُّعِ) سِتًّا رَكَعَاتٍ. رواه أبو داود في باب الصلاة بعد العشاء (۵۰۲: ۱) وسكت عنه، وفي النيل (۲: ۲۶۲): رجال إسناده ثقات.

۱۷۶۹- عن: عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ قال: قال النبي ﷺ: بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ، بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ، ثُمَّ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ: لِمَنْ شَاءَ. رواه البخاری (۱: ۸۷).

۱۷۷۰- عن: سُلَيْمٍ (تابعی ثقة من رجال الجماعة غير البخاری كما في تهذيب التهذيب) ابن عامر عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: مَا مِنْ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ إِلَّا

۱۷۷۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے کہ ان کے درمیان کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے تو وہ چھ رکعتیں اسکے حق میں بارہ برس کی عبادت کے برابر ہوگی۔ اسکو ابن ماجہ نے اور ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں اور ترمذی نے روایت کیا ہے (ترغیب)

۱۷۷۲- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کبھی عشا کی نماز پڑھ کر میرے یہاں تشریف لائے تو انہیں نے چار یا چھ رکعتیں ضرور پڑھیں۔ اسکو ابوداؤد نے بلا کلام کے نقل کیا ہے اور نیل میں اسکے راویوں کو تشہد کہا ہے۔

فائدہ: ان چھ میں دو سنت نو کدہ اور باقی مستحب ہیں۔

۱۷۷۳- عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو اذانوں یعنی اذان و اقامت کے درمیان نماز ہے، اسکو تین بار فرمایا اور تیسری مرتبہ میں یہ بھی فرمایا کہ یہ (حکم لازمی نہیں ہے بلکہ) اسکے لئے ہے جو پڑھنا چاہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے عشاء سے قبل کی نوافل کا استحباب ثابت ہوا۔ اور ان کی تعداد ان روایات سے ثابت ہوتی ہے کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رات میں ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے۔

۱۷۷۴- سلیم بن عامر، عبد اللہ بن الزبیر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی فرض نماز ایسی نہیں

وَقَدْ يَذِّنُهَا (أَيَّ قَبْلَهَا) رَكْعَتَانِ . رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني و التسعين من القسم الأول كذا في نصب الراية (۲۲۸:۱) . وفي فتح الباری صححه ابن حبان (۳۵۵:۳) .

۱۷۷۱- عن : علی ؑ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي إِثْرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ . رواه أبو داود وسكت عنه وإسناده حسن (۴۹۲:۱) .

۱۷۷۲- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ (أَيَّ بَعْدِ الْفَاتِحَةِ ، قَالَ السُّنْدِيُّ) فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . رواه مسلم (۲۵۱:۱) .

۱۷۷۳- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فِي الْأُولَى مِنْهُمَا : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ، الْآيَةِ الْتَمَنَّى فِي الْبَقَرَةِ ، وَفِي الْآخِرَةِ مِنْهُمَا : آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . رواه مسلم . وفي لفظ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ

جس سے پہلے (کم از کم) دو رکعتیں شروع نہ ہوں (خواہ علی وجہ الاحتباب جیسا کہ عشاء و عصر میں کہ ان میں چار رکعتیں مستحب ہیں۔ یا علی وجہ السنیۃ جیسے کہ ظہر اور فجر میں کیونکہ ظہر میں چار رکعتیں مننون ہیں اور صبح میں دو۔ یا علی وجہ الاباحہ جیسا کہ مغرب میں بشرطیکہ تاخیر مغرب لازم نہ آئے)۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۷۷۴- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر فرض نماز کے بعد کم از کم دو رکعتیں پڑھی جائیں بجز فجر اور عصر کے (کہ ان کے بعد نوافل مکروہ ہیں) اسکو ابوداؤد نے باسناد حسن روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد نوافل مکروہ ہیں، باقی حضور ﷺ کا عصر کی نماز کے بعد نوافل پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے۔

۱۷۷۵- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۷۷۶- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا آخِرًا تک پڑھتے تھے جو کہ سورہ بقرہ میں ہے اور دوسری رکعت میں آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (پڑھتے تھے)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی سنتوں میں

فِي رُكْعَتِي الْفَجْرِ: قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا، وَالتَّيُّ فِي آلِ عِمْرَانَ: تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ۝۵۱. رواه مسلم (۲۵۱:۱).

۱۷۷۴- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: رَمَقْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم شَهْرًا، فَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. رواه الترمذی فی باب ما جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءة فیہما و قال: حسن (۵۶:۱). ولفظه عند النسائی بسند آخر، وقد سکت عنه: رَمَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عِشْرِينَ مَرَّةً، يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (۱۵۲:۱).

۱۷۷۵- عن: عائشة رضی اللہ عنہا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَكَانَ يَقُولُ: بِنِعْمِ السُّورَتَانِ هُمَا يَقْرَأُ بِهِمَا فِي رُكْعَتِي الْفَجْرِ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. رواه ابن ماجہ (ص-۸۱) وفي فتح الباری بعد عزوه إلیہ: بِإِسْنَادٍ قَوِيٍّ (۳۸:۳). ولابن أبي شيبة من طريق محمد بن سيرين: غَنَى عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِهِمَا ۝۵۱. وفيه أيضاً فی رواية ابن سيرين المذكورة: يُبَسِّرُ فِيهِمَا الْخِزَانَةَ. وقد صححه ابن عبد البر.

قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا اور وہ آیت جو سورہ آل عمران میں ہے یعنی تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ پڑھتے تھے۔

۱۷۷۴- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مہینہ تک دیکھا تو معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے ہیں۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور نہائی کی ایک روایت میں جس پر انہوں نے سکوت کیا ہے دوسری سند سے حدیث کے الفاظ یوں ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تیس مرتبہ بعد مغرب اور قبل فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے دیکھا ہے۔

۱۷۷۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کے فرضوں سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور وہ فرماتی ہیں کہ یہ دونوں یعنی قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ نہایت عمدہ سورتیں ہیں جن کو وہ صبح کی سنتوں میں پڑھتے ہیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کی اسناد کو قوی کہا ہے اور کہا ہے کہ ابن سیرین نے حضرت عائشہ سے اس روایت میں یہ مضمون بھی روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سورتوں کو ان میں آہستہ پڑھتے تھے اور کہا ہے کہ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے

۱۷۷۶- عن : أبي الدرداء رضی اللہ عنہ ، وعن أبي ذر رضی اللہ عنہ ، عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، عن الله تبارک و تعالیٰ أنه قال : يَا نَبِيَّ آدَمَ ! لَا تَعْزِلْنِي مِنْ أَرْبَعِ رُكْعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفَلَ أَجْرَهُ .
 رواه الترمذی فی باب ما جاء فی صلوۃ الضحی (۱۰۸:۱) وقال : حدیث حسن غریب ، قال الحافظ : فی إسناده إسماعیل بن عیاش ولكنه إسناده شامی (وهو فیہ حجة) ، ورواه أحمد عن أبي الدرداء وحده ، ورواه کلهم ثقات (الترغیب والترہیب ۱: ۱۱۴ ، ۱۱۵) .

۱۷۷۷- عن : أنس رضی اللہ عنہ بن مالک ، قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حُجَّةٍ وَغُمْرَةٍ ، قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ . رواه الترمذی وقال : حدیث حسن غریب ، ورواه الطبرانی عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ مرفوعاً بمعناه ، وإسناده جيد ، هذا كله من الترغیب (۱: ۱۷۵) .

اور ابن عبد البر نے اسے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: ان احادیث سے فجر اور مغرب کی سنتوں میں ان دو سورتوں کا پڑھنا مستحب معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۷۶- ابوالدرداء رضی اللہ عنہ اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اے آدم زاد! تو ہم سے شروع دن میں چار رکعت پڑھنے سے دریغ نہ کر ہم تجھ سے آخر دن کو کفایت کریں گے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث حسن ہے اور حافظ نے بھی اسے قوی کہا ہے اور امام احمد نے اسے اکیلا ابوالدرداء سے روایت کیا ہے اور ان کے راوی سب ثقہ ہیں (ترغیب وترہیب)۔

قائدہ: اس روایت میں صلوۃ ضحیٰ کی فضیلت ہے جو کہ اشراق اور چاشت دونوں کو شامل ہے اسلئے یہ نماز چاہے اول ضحیٰ میں پڑھ لی جائے جسکو اشراق کہتے ہیں اور چاہے آخر ضحیٰ میں جسکو چاشت کہتے ہیں ، اور چاہے دو رکعت شروع میں اور دو رکعت آخر میں ۔
 ۱۷۷۷- انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے اور طلوع آفتاب تک بیٹھا ہو خدا کی یاد کرتا رہے اسکے بعد (جسوقت وقت مکروہ نکل جائے) دو رکعتیں پڑھے (جسکو صلوۃ اشراق کہتے ہیں) تو اسکو ایک حج اور ایک عمرہ کا ثواب ہوگا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پورا پورا (حج و عمرہ کا ثواب ہوگا) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور طبرانی نے یہی مضمون دوسرے الفاظ سے ابوامامہ سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد عمدہ ہے (ترغیب)

۱۷۷۸- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أدعهن حتى أموت ، صوم ثلاثة أيام من كل شهر ، وصلاة الضحى ، ونوم على وتر . أخرجه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري (۱: ۱۵۷). وعند مسلم من طريق أخرى : رُكعتي الضحى موضع صلاة الضحى (۱: ۲۵۰).

۱۷۷۹- حدثنا : شيبان بن فروح ثنا طيب بن سليمان ، قال : قالت عثرة : سمعت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربع ركعات لا يفصل بينهن بسلام . رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده كذا في نصب الراية (۱: ۲۹۰) وفتح القدير (۱: ۳۹۲). قال المؤلف : إسناده حسن ، وطيب بن سليمان ذكره في لسان الميزان (۲: ۳۱۴) وقال : قال الدار قطني : بصرى ضعيف ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الطبرانی في الأوسط : إنه بصرى ثقة اه . والمتمن عند مسلم (۱: ۲۴۹) عن معاذة : أنها سألت عائشة رضي الله عنها كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ؟ قالت : أربع ركعات ويزيد ما شاء الله اه .

۱۷۸۰- عن : أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح صلى سبعة الضحى ثمانين ركعات يسلم من كل ركعتين . رواه أبو داود في باب

۱۷۷۸- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ مجھ کو میرے دوست رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں کی ہدایت کی ہے جن کو میں مرتے دم تک نہ چھوڑوں گا۔ ایک یہ کہ ہر مہینہ میں تین روزے رکھنا، دوسرے صلوۃ ضحیٰ (اشراق کے وقت یا چاشت کے وقت) اور تیسرے یہ کہ وتر پڑھکر سونا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں دوسری سند سے بجائے صلوۃ ضحیٰ کے ضحیٰ کی دو رکعتیں ہیں۔

۱۷۷۹- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلوۃ ضحیٰ چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھتے تھے۔ اسکو ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور مسلم میں ہے کہ معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ صلوۃ ضحیٰ کتنی رکعت پڑھتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ چار رکعتیں اور جس قدر خدا چاہتا اس قدر زیادہ بھی پڑھ لیتے تھے۔

۱۷۸۰- ام ہانئ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے روز ضحیٰ آٹھ رکعتیں پڑھیں جن میں وہ ہر دو رکعت پر

صلوة الضحیٰ وسکت عنه (۱: ۴۹۷) ، والمندری ، وقال النووی فی شرح مسلم :
یساند صحیح علی شرط البخاری (۱: ۲۷۹) .

۱۷۸۱- عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الضُّحَى
كَعَتْنَيْنِ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَفْلَيْنِ ، وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعًا كُتِبَ مِنَ الْعَابِدِينَ ، وَمَنْ صَلَّى سِتًّا
كَفَى ذَلِكَ الْيَوْمَ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِيًا كَتَبَهُ اللَّهُ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ صَلَّى ثِنْتَيْ عَشْرَةٍ رُكْعَةً بَنَى
لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ الْحَدِيث . رواه الطبرانی فی الكبير ورواه ثقات ، وفي موسى بن
يعقوب الذمعی خلاف ، كذا فی الترغیب (۱: ۱۵۰) . قلت : حسن له الترمذی حديثاً فی
صل الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۱: ۶۴) وفي تهذيب التهذيب (۱۰: ۳۷۸) ما محصله :
انه قد وثقه ابن معين ، و أبو داود ، وعبد الرحمن بن مهدي وابن حبان ، وابن عدی ، وابن
القطن ، وضعفه ابن المدینی والنسائی ، وأحمداه . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۸۲- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يُحَافِظُ عَلَى صَلَاةِ
الضُّحَى إِلَّا أَوَّابٌ ، قَالَ : وَهِيَ صَلَاةُ الْآوَابِينَ . أخرجه الحاكم فی مستدرکه (۱: ۳۱۴)
وصححه علی شرط مسلم ، وأقره عليه الذهبي .

مجموعہ پیرتے تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ اس کی سند
بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اسی کتاب میں دوسرے موقع پر اس کو صلوة شکر قرار دیا ہے۔

۱۷۸۱- ابودرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صلوۃ چھی در کعتیں پڑھے اسکو غافلین میں نہ لکھا
جائے گا اور جو کوئی چار پڑھے اسکو عابدین میں لکھا جائے گا اور جو آٹھ پڑھے اسکو پورے فرمانبرداروں میں لکھا جائے گا اور جو کوئی بارہ
پڑھے تو خدا اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ اسکو طہرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۷۸۲- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صلوۃ چھی کی پابندی وہی کرتا ہے جو حق تعالیٰ کی طرف
بیت رجوع کرنے والا ہوتا ہے اور فرمایا کہ یہ ان لوگوں کی نماز ہے جو حق تعالیٰ کی طرف بہت رجوع ہوتے ہیں۔ اسکو حاکم نے
ستدرک میں روایت کر کے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے ان کی اس رائے کو بد قرار لکھا ہے۔

۱۷۸۳- عن : بريدة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَعَا بِلَالًا ، فَقَالَ : بِمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ ؟ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ ، وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَيَّ رَكَعَتَيْنِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : بِهِمَا . رواه الترمذی وقال حسن صحيح . نقله ميرك (مرقاۃ ۲: ۱۸۹) ورواه ابن خزيمة في صحيحه كما في الترغيب قبيل الترغيب في صلاة الحاجة .

۱۷۸۴- عن : أبی قتادة مرفوعاً : إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ . متفق على صحته (التلخيص الحبير ۲: ۱۱۸) .

۱۷۸۵- وروی الأثرم فی سنته بأسناد جيد أنه ﷺ قَالَ : أَغْطُوا الْمَسَاجِدَ حَقَّهَا قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا حَقُّهَا ؟ قَالَ : أَنْ تُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَجْلِسَ . كذا في حاشية

فائدہ: ان روایات سے بھی نماز اشراق کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۸۳- حضرت بريدة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے صبح کی تو بالکل کو جاگیا اور فرمایا کہ تم کس محل کی وجہ سے جنت میں مجھ سے پہلے پہنچ گئے۔ کیونکہ میں جب کبھی (خواب میں یا بیداری میں) جنت میں پہنچا ہوں تو میں نے تمہاری آہٹ اپنے آگے سنی ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ایک عادت یہ ہے کہ میں نے جب کبھی اذان دی ہے تو اسکے بعد دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ اور دوسری عادت یہ ہے کہ جب کبھی میرا وضو ٹوٹا ہے تو میں نے فوراً تازہ وضو کیا ہے اور یہ خیال کیا ہے کہ مجھ پر حق تعالیٰ کا حق ہے کہ میں دو رکعت پڑھوں اور یہ خیال کر کے میں نے دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ (یہ دو باتیں تو ایسی ہیں جن میں میں منفرد ہوں۔ باقی اور کام وہی ہیں جو اور لوگ کرتے ہیں) اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بس انہی باتوں کی وجہ سے تم مجھ سے آگے رہے ہو۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے تحریۃ الوضوء کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوئی۔

۱۷۸۴- ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھ لے۔ اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے۔

۱۷۸۵- اثرم نے اپنی سنن میں عمدہ سند سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجدوں کو ان کا حق دیا کر۔

الیقینی علی الأم للشافعی رحمہ اللہ (۱۲۹:۱)۔

۱۷۸۶- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ ضَلَّى . رواه أحمد و أبو داود ، وقال الشيخ : حديث صحيح (العزیزی ۱۱۳:۱) وسکت عنه أبو داود و ذکر فی باب وقت قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل ، وقال الحافظ الإمام فی فتح الباری بعد عزوه إلى أبي داود : بإسناد حسن اه .

۱۷۸۷- عن : أبي بكر رضی اللہ عنہ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : مَا مِنْ رَجُلٍ يَذِيبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ، ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ إلى آخر الآية . رواه الترمذی وقال حديث حسن ، و أبو داود ، و النسائی ، و ابن ماجہ ، و ابن حبان فی صحيحہ ، و البيهقی ، و قالَا : ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ . (الترغیب والترہیب ۱۱۷:۱)۔

لوگوں نے عرض کیا کہ مسجدوں کا حق کیا ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کا حق یہ ہے کہ ان میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لو۔

فائدہ: اس سے تحیۃ المسجد کی فضیلت اور اس کی مشروعیت معلوم ہوئی۔

۱۷۸۶- حذیفۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی پریشانی کی بات پیش آتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے۔ اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا اور عزیزی میں ہے کہ کثرت نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور فتح الباری میں اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے پریشانی کے وقت نماز کی مشروعیت اور استحباب کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۷۸۷- حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو گنہگار کوئی گناہ کرتا ہے، اسکے بعد اٹھتا ہے اور پاک ہوتا ہے پھر نماز پڑھتا ہے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو ضرور معاف فرمادیتے ہیں، اسکے بعد انہوں نے اس کی تائید میں یہ آیت پڑھی وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ نیز اس کو ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ پھر دو رکعت نماز پڑھتا ہے (ترغیب و ترہیب)۔

فائدہ: اس سے صلوٰۃ تو بہ کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے اور دو رکعت کم از کم ہے اور زیادہ پڑھنا چاہئے تو زیادہ بھی پڑھ سکتا ہے۔

۱۷۸۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : يا علي ! ألا أعلمك دعاءً إذا أصابك غمٌ أو همٌّ تدعوه به ربك فيستجاب لك يأذن الله ويفرج عنك ؟ تَوْضاً وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ، وَاحْمَدِ اللَّهَ وَاثْنِ عَلَيْهِ ، وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ ، وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . ثُمَّ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّعْيِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، اَللّٰهُمَّ كَاشِفُ الْغَمِّ مُفْرِجُ الْهَمِّ ، مُجِيبُ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ إِذَا دَعَوْكَ ، رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمُهُمَا ، فَارْحَمْنِي فِي حَاجَتِي هَذِهِ بِقَضَائِهَا وَنَجَاحِهَا رَحْمَةً تُغْنِيَنِي بِهَا عَنْ رَحْمَةِ مَنْ سِوَاكَ . رواه الإصهباني (الترغيب والترهيب ۱ : ۱۱۸ ، ۱۱۹) وإسناده حجة على قاعدة الترغيب المذكورة في أوله .

۱۷۸۹- عن : عثمان رضی اللہ عنہ بن حنیف : إنَّ أعني أتى إلى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال : يا رسول الله! أذع الله أن يكفيت لي عن نصري قال أو أدعك قال يا رسول الله ! إنه قد شق

۱۷۸۸- انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے علی ! کیا میں تم کو ایسی دعا نہ سکھاؤں کہ جب تم کو کوئی غم یا رنج پہنچے اور تم اسے ذکرِ رب سے خدا سے دعا کرو تو خدا کے حکم سے تمہاری دعا مقبول ہو اور تم سے وہ رنج و غم دور کر دیا جائے (اچھا سنو) تم وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو اور خدا کی حمد و ثناء کرو اور اپنے نبی پر درود بھیجو اور اپنے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کیلئے استغفار کرو۔ اس کے بعد یوں دعا کرو "اللهم انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، لا اله الا الله العلي العظيم ، لا اله الا الله العليم الكريم ، سبحن الله رب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين ، اللهم كاشف الغم ، مفرج الهم مجيب دعوة المضطرين ، اذا دعوك رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما ، فارحمني في حاجتي هذه بقضائها ونجاحها رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك" اس کے اصہبانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ ترغیب و ترہیب میں ہے اور ترغیب و ترہیب کے قاعدہ کی بنا پر اس کی اسناد حجت ہے۔

فائدہ : اس سے نمازِ حاجت کی شریعت ثابت ہوتی ہے۔

۱۷۸۹- عثمان بن حنیف سے مروی ہے کہ ایک نابینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ! آپ دعا

عَلَىٰ ذَهَابٍ بَصْرِيٍّ ، قَالَ : فَأَنْطَلِقُ فَنَوْضًا ثُمَّ صَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَ
 اتَّوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ، يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ إِلَى رَبِّي بِكَ أَنْ يُكْشِفَ لِي
 عَنْ بَصْرِيٍّ ، اللَّهُمَّ شَفِّعْهُ فِيَّ وَ شَفِّعْنِي فِي نَفْسِي ، فَرَجَعَ وَقَدْ كَشَفَ اللَّهُ عَنْ بَصْرِهِ . رواه
 الترمذی وقال : حدیث حسن صحیح غریب ، والنسائی واللفظ له و ابن ماجه ، وابن
 حزمه فی صحیحہ ، والحاکم و قال : صحیح علی شرط البخاری ومسلم ، وليس عند
 الترمذی : ثُمَّ صَلِّ رَكْعَتَيْنِ ، إِنَّمَا قَالَ : فَأَمَرَهُ أَنْ يُتَوَضَّأَ فَيُحْسِنَ وُضُوئَهُ ، ثُمَّ يَدْعُوهُ بِهَذَا
 الدُّعَاءِ . فذكره بنحوه ، رواه فی الدعوات (الترغیب والترہیب ۱ : ۱۱۸) .

ابو یوسف کہ حق تعالیٰ میری نظر درست کر دے ، آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں اسی حالت پر چھوڑ دوں اور دعا نہ کروں ، اس نے عرض کیا کہ
 حضرت ضرور دعا فرمائیں کیونکہ مجھے بینائی کے جاتے رہنے سے بہت تکلیف ہے ، آپ نے فرمایا کہ اچھا جاؤ وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو
 اور یوں کہو ” اللہم انی استلک و اتوجه الیک بنبئی محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه الی ربی بک ان
 یكشف لی عن بصری اللہم شفعہ لی و شفعلنی فی نفسی “ اس نے ایسا ہی کیا پس وہ ایسی حالت میں واپس ہوا کہ اللہ
 تعالیٰ نے اس کی بینائی درست کر دی۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ اور نسائی نے بھی
 روایت کیا ہے اور یہ الفاظ انہی کے ہیں اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ بخاری و
 مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ترمذی کی روایت میں دو رکعت نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے ، اس میں صرف یہ مضمون ہے کہ آپ ﷺ نے اسے
 وضو کرنے کا حکم دیا کہ وہ اچھی طرح وضو کرے اور اس دعا کے ذریعہ سے دعا کرے اور ترمذی نے اس کو کتاب الدعوات میں روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس سے بھی نماز حاجت کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

وسیلہ کا مسئلہ

دعا کا مستون طریقہ جو متعدد احادیث سے ثابت ہے یہ ہے کہ دعا کرنے والا پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اس کے بعد
 درود شریف پڑھے اس کے بعد اخلاص ، عاجزی اور بہت ہی تضرع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب کرے ، اس بات میں اہل
 اسلام میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔

اختلاف اس بات میں ہے کہ دعا میں یہ کہنا درست ہے یا نہیں کہ اے اللہ تعالیٰ تو بوسیلہ آنحضرت ﷺ یا بطفیل حضرت
 ابو بکر صدیقؓ یا ہر کت حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ میرا کام کر دے یا اس قسم کا کوئی مفہوم ہو جس کو اپنی زبان اور عرف کے اعتبار سے ادا
 کرے تو آیا یہ کہنا درست ہے یا نہیں؟

جمہور اہل اسلام اس کے جواز کے قائل ہیں، سب سے پہلے اس کا اختلاف ابن تیمیہ نے کیا، اب اس دور میں غیر مقلدین، کنکیشن عثمانی کے پیر و کار اور مماتی گروہ وسیلہ کا انکار کرتے ہیں۔

وسیلہ کی مثال

جیسے جب انسان بیمار ہوتا ہے، صحت اور بیماری اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے، لیکن بیماری میں انسان اسباب اختیار کرتے ہوئے ڈاکٹر کے پاس جاتا ہے، بیمار آدمی کبھی بھی ڈاکٹر کو شفا دینے والا نہیں سمجھتا، بلکہ شفا دینے والا اللہ تعالیٰ کو سمجھتا ہے، اس طرح دعا میں وسیلہ کی حیثیت یہ ہے کہ دعا کرنے والا یہ تو سمجھتا ہے کہ میری پکار اللہ تعالیٰ سنتے ہیں اور وہ شرک کے قریب ہیں مگر اسباب کو اختیار کرتے ہوئے اور اس آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ پر عمل کرتے ہوئے انبیاء اور اولیاء کا واسطہ دیتا ہے، کیونکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں گناہ گار ہوں اور انبیاء اور اولیاء اللہ کے مقرب بندے ہیں، جس طرح بیمار دوا کی کو بیماری دور کرنے کا سبب سمجھتا ہے، شفا اللہ تعالیٰ دیتے ہیں اسی طرح دعا کرنے والا سبب کو اختیار کرتا ہے اور دعا کو قبول کرنے والا اللہ تعالیٰ کو ہی سمجھتا ہے، البتہ جو شخص یہ کہے "یا فلاں امیر اکام کردو" اور وہ اس کو حق رکھ، حاضر و ناظر اور عالم الغیب سمجھتا ہے تو وہ مشرک ہے، اس کا شرعی وسیلہ سے کوئی تعلق نہیں۔

وسیلہ کا ثبوت قرآن پاک کی آیات اور احادیث مبارکہ سے

(۱): قرآن پاک میں ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (المائدہ)۔ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔

(۲): ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ (الایۃ) وہ یہود پہلے فتح مانگتے تھے کافروں پر۔ علامہ ابوالفتح فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ بنو قریظہ اور بنو نضیر کے بارے میں نازل ہوئی ہے، وہ اوس اور خزرج کے خلاف آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ ﷺ کے وسیلہ سے فتح طلب کیا کرتے تھے، جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہؓ نے فرمایا ہے اور وہ ان الفاظ سے دعا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْذُ بِكَ بِحَقِّ نَبِيِّكَ الَّذِي وَعَدْتَنَا اَنْ تَجْعَلَنِيْ فِيْ اٰخِرِ الزَّمَانِ اَنْ تَنْصُرَنَا الْيَوْمَ عَلٰى عَدُوْنَا فَيَنْصُرُوْنَ۔ (روح البانی، جلد: ۱، صفحہ: ۳۲۵)۔

(۳): حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں ایک دفعہ جنگ سالی ہوئی اور کافی عرصہ تک بارش نہ ہوئی، جس کی وجہ سے لوگ خامے پریشان ہوئے اسی اثناء میں ایک دیہاتی حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے کہا یا رسول اللہ ہلکت العاشیۃ ہلک العیال ہلک الناس، فرفع رسول اللہ ﷺ یدیه یدعو و رفع الناس ایدیہم مع رسول اللہ ﷺ

سخون . (بخاری جلد: ۱ صفحہ: ۱۳۰)۔

(۴) حضرت عمر فاروقؓ کے دور میں بھی ایسی ہی شنگ سالی کی تکلیف پیش آئی تو حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کو توسل کے طور پر پیش کیا اور یوں ارشاد فرمایا کہ: اللھم انا کننا نتوسل الیک بنبیتنا ﷺ فسقینا و انا نتوسل الیک بعم سينا فاسقنا، قال فیسقون . (بخاری، جلد: ۱ صفحہ: ۱۳۷)۔

(۵) حضرت عائؓ فرماتے ہیں کہ ایک بدوی حضور ﷺ کی تدفین کے تین روز بعد آیا اور قبر مبارک پر پڑ گیا اور اس کی مٹی نے کمر پر ڈالی اور کہا: اے اللہ کے رسول! جو آپ ﷺ نے فرمایا ہم نے آپ ﷺ کا ارشاد سنا اور جو آپ ﷺ نے خدا سے یا د کیا ہم نے آپ سے یاد نہیں کیا اور جو آپ ﷺ پر نازل ہوا اس میں یہ بھی ہے، ولو انھم اذ ظلموا انفسھم جاؤك فاستغفر اللہ... الآية وقد ظلمت و جئتک تستغفر لی فہودی من القبر انه قد غفر لك . (وفاء الوفاء صفحہ: ۱۳، ۱۴)۔ یہ حدیث آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بھی وسیلہ پر واضح دال ہے۔

(۶) ایک اور واقعہ جس کو ابن ابی شیبہؒ نے بھی نقل کیا ہے، صحیح سند کے ساتھ مالک نے اسے روایت کیا ہے کہ عمر بن خطابؓ کے زمانے میں قحط ہوا تو ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی قبر پر حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! استسقی اللہ لأمتک فانھم قد عذکوا، فانہ رسول اللہ ﷺ فی المتام فقال انت عمر فافراہ السلام و اخیرو انھم یسقون و قل لہ علیک بالکیس الکیس، فاتی الرجل عمر فاخبرہ، فیکسی عمر لہ قال یا رب ما آتوہ ما عجزت عنہ (وفاء الوفاء صفحہ: ۱۳-۱۴)۔

علامہ ابن عابدین الشامیؒ لکھتے ہیں کہ علامہ سبکیؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں آنحضرت ﷺ کا توسل مستحسن ہے، ان تینوں کے علاوہ سلف و خلف میں اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ (شامی جلد: ۵ صفحہ: ۳۵)۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ محدث دہلی اپنی مشہور کتاب تجلۃ اللہ الباقیہ میں لکھتے ہیں: اور دعا کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف اور نبی ﷺ کے وسیلہ کو مقدم کیا جائے تاکہ دعا کو قبولیت کا شرف حاصل ہو۔ (تجلۃ اللہ الباقیہ)۔

علامہ ابو یوسفؒ رحمہ اللہ جو ائمہ کی اجماعی کتاب المہند کی عبارت توسل کے بارے میں سوال کے جواب میں کیا کہ وفات کے بعد جناب رسول اللہؐ کا توسل لینا جائز ہے دعاؤں میں یا نہیں؟ تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و صدیقین اور شہداء و اولیاء اللہ کا توسل بھی جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعاؤں میں انبیاء و اولیاء و صدیقین کا توسل جائز ہے، ان کی حیات

۱۷۹۰- عن : عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : من أحصى ليلة الفطر وليلة الأضحى لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب . رواه الطبرانی في المعجم الأوسط (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۰) .

۱۷۹۱- عن : أبي أسامة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : من قام ليلتي العيدين مُحتسباً لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب . رواه ابن ماجه ورواه ثقات إلا أن بقية مدلس وقد عنعنه (الترغيب والترهيب ۱: ۱۸۷) . قلت : تأيد بالذی قبله .

۱۷۹۲- عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : من أحصى الليالي الخمس وجبت له الجنة ، ليلة التَّروِيَةِ ، وليلة العَرَفَةِ ، وليلة النَّحْرِ ، وليلة الفِطْرِ ، وليلة النِّصْفِ

میں یا بعد اوقات یا اس طور کہے کہ یا اللہ میں بوسیلہ فلاں بزرگ کے تجھ سے دعا کی قبولیت اور حاجت برائی چاہتا ہوں ، اسی طرح کے اور کلمات کہے۔ (المہذب صفحہ ۱۳)۔

غیر مقلدین کے پیشوا قاضی شوکانی تحریر فرماتے ہیں : اور دوسرا مطلب حدیث توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاجات میں وسیلہ بنانا صرف زندگی کی حالت میں مخصوص تھا بلکہ جس طرح زندگی میں آپ کو وسیلہ بنایا جاتا تھا ، اسی طرح انتقال کے بعد بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنانا جائز ہے اور جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل جائز تھا اسی طرح عدم موجودگی میں بھی جائز تھا ، یہ بالکل واضح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وسیلہ بنانا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دوسرے بزرگوں کو وسیلہ بنانا صحابہ کرام کے اجماع سلوکی سے ثابت ہے (بحوالہ بوادر النوار، صفحہ ۶۳)۔

۱۷۹۰- عبادة بن الصامت سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی عید اور بقرہ عید کی رات کو تمام رات عبادت کرے اس کا دل اس روزِ شمرے گا جس روز اور دل مر جائیں گے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے۔

۱۷۹۱- ابوامامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شبِ عیدین میں بیست ثواب قیام کرے ، اس کا دل اس روزِ شمرے گا جس روز اور دل مر جائیں گے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی تائید عبادة بن الصامت کی روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ : ان روایات سے احیاءِ شبِ عیدین کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۹۲- معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے پانچ راتوں میں عبادت کی اسکو جنت ملے گی

سَنَ شُعْبَانَ . رَوَاهُ الْإِسْبَهَانِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ (الترغيب والترهيب ۱: ۱۸۷) .

۱۷۹۳- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، يَقُولُ : إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ لْيَقُلْ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ ، وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ، اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ ، فَعَاجِلْ أَمْرِیْ ، وَآجِلْهُ ، فَاقْدِرْهُ لِیْ وَیَسِّرْهُ لِیْ ، ثُمَّ بَارِكْ لِیْ فِيْهِ ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ ، أَوْ قَالَ : فِیْ عَاجِلِ أَمْرِیْ وَآجِلْهُ ، فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْنِیْ عَنْهُ ، وَاقْدِرْ لِیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ، ثُمَّ أَرْضِنِیْ بِهِ ، قَالَ وَیُسِّیْ حَاجَتَهُ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۵۶) .

ابی النجی آٹھویں اور نویں اور دسویں تاریخوں کی راتیں اور عید کی رات اور شبِ براءت کی رات۔ اس کو اسبہانی نے ہند ضعیف روایت کیا ہے۔ (لیکن ایسی روایات فضائل میں مقبول ہیں)۔

۱۷۹۳- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تمام اہم امور میں استخارہ کی پوری تعلیم فرماتے تھے جس طرح وہ ہمیں قرآن تعلیم فرماتے تھے۔ چنانچہ وہ فرماتے تھے کہ جس وقت کسی کو کوئی کام کرنے کا ارادہ ہو اس وقت اسے چاہئے کہ عرض کے علاوہ دو رکعتیں پڑھے اسکے بعد کہے اللھم انی استخیرک بعلمک و استقدرک بقدرتک و اسئلك من فضلك العظیم فانک تقدر و لا اقدر و تعلم و لا اعلم وانت علام الغیوب اللھم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری و عاجل امری و آجله فاقدره لی و یسرہ لی ثم بارک لی فیہ و ان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری و عاجل امری و آجله فاصرفه عنی و اصرفنی عنه و اقدر لی الخیر حیث کان ثم ارضنی به اور عذرہ الامر کی جگہ اپنی ضرورت کا نام لے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوة الاستخارہ کی مشروعیت ثابت ہوئی۔

۱۷۹۴- عن : عكرمة ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ : يَا عَبَّاسُ ! يَا عَمَّاهُ ! أَلَا أُعْطِيكَ ؟ أَلَا أَمْنُحُكَ ؟ أَلَا أَحْبُوكَ ؟ أَلَا أَفْعَلُ لَكَ عَشْرَ حِصَالٍ ؟ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ ذُنُوبَكَ ، أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ ، وَقَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ ، وَخَطَاةَ وَعَمَلَهُ ، وَصَغِيرَةَ وَكَبِيرَةَ ، وَسِرَّةَ وَعَلَانِيَتَهُ ، عَشْرَ حِصَالٍ ، أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ سُورَةٍ ، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ قُلْ وَأَنْتَ قَائِمٌ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، خُمُسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ تَرْكَعُ فَقُلْ وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُ وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، فَذَلِكَ خُمُسٌ وَ سَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ، تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَأَفْعَلْ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَبْلِ كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقَبْلِ كُلِّ شَهْرِ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقَبْلِ كُلِّ سَنَةِ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقَبْلِ عُمْرِكَ مَرَّةً . رواه أبو داود ، وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه (الترغيب والترهيب ، ۱: ۱۱۵ و ۱۱۶) .

۱۷۹۴- عکرمہ ، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے عباس! کیا میں تم کو عطا نہ کروں؟ کیا میں تم کو نہ بخشوں؟ کیا میں تم کو نہ دوں؟ کیا میں تمہارے لئے دس باتیں نہ کروں؟ اچھا سنو! جب تم اس کام کو کرو گے جو میں تمہیں بتانا چاہتا ہوں تو حق تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا پہلے بھی ، پچھلے بھی ، پرانے بھی ، نئے بھی ، غلطی سے بھی اور قصداً بھی ، چھوٹے بھی اور بڑے بھی ، مخفی بھی اور ظاہر بھی۔ یہ دس باتیں ہوئیں اور وہ کام یہ ہے کہ تم چار رکعتیں پڑھو اور ہر رکعت میں فاتحہ الکتاب اور ایک سورۃ پڑھو۔ پس جب تم قراءت سے فارغ ہو جاؤ تو قیام کی حالت میں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھو پھر رکوع کرو۔ اور رکوع میں اس کلمہ کو دس مرتبہ کہو۔ پھر رکوع سے سر اٹھاؤ اور دوئمہ میں دس مرتبہ کہو۔ پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو پھر سجدہ سے سر اٹھا کر جلسہ میں دس مرتبہ کہو ، پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو ، پھر سجدہ سے سر اٹھاؤ اور بیٹھے ہوئے دس مرتبہ کہو ، یہ کل پچھتر مرتبہ ہوئے اور اسی طرح باقی تین رکعتوں میں کرو (یعنی ہر رکعت میں یہ تفصیل مذکور بالا پچھتر مرتبہ کہو)۔ اب اگر تم سے یہ ہو سکے کہ یہ نماز ہر روز ایک مرتبہ پڑھو تو ایسا کرو ورنہ ہر ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر سال میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر ایک مرتبہ پڑھو۔

قلت : سكت عنه أبو داود في باب صلوة التسييح (۴۹۹:۱) وفي التلخيص
حبير : صححه أبو علي بن السكن والحاكم اه (۱۱۳:۱).

۱۷۹۵- عن أبي أمامة رضي الله عنه الباهلي ، عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ
فَإِنَّ ذَابَ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ ، وَقُرْبَةً إِلَى رَبِّكُمْ ، وَمَكْفَرَةً لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَنْهَاجًا عَنِ الْإِثْمِ . رواه
الترمذي في كتاب الدعاء من جامعه ، وابن أبي الدنيا في كتاب التهجد ، وابن خزيمة
في صحيحه ، والحاكم ، كلهم من رواية عبد الله بن صالح كاتب الليث ، وقال
الحاكم : صحيح علي شرط البخاري (الترغيب والترهيب ۱: ۱۰۳) . قلت : هو
مختلف فيه ، قال ابن القطان : هو صدوق ، ولم يثبت عليه ما يسقط له حديثه إلا أنه
مختلف فيه ، فحديثه حسن اه ما في تهذيب التهذيب . وفيه أيضاً : البخاري أخرجه
(۲۶۰: ۵) اه . وإخراج ابن خزيمة حديثه في صحيحه يدل أيضاً على أنه حجة عنده .

۱۷۹۶- عن : عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ، قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا
عَبْدَ اللَّهِ ! لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ . رواه البخاري
(۱۴۵: ۱) .

اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد نے اس پر سکت کیا ہے اور ابن اسکن اور حاکم نے
اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوة التسيح کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوئی۔

۱۷۹۵- ابوامامہ رضي الله عنه مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم تہجد کو اپنے ذمہ لے لو کیونکہ وہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں
کا طریقہ ہے اور حق تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور گناہوں کا کفارہ اور گناہوں سے روکنے والا ہے۔ اسکو ترمذی ، ابن ماجہ ، ابن ابی الدنیا
ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو بخاری کی شرط صحیح کہا ہے۔

۱۷۹۶- عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضي الله عنه مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تم فلاں شخص جیسے نہ ہونا کہ وہ پہلے
تہجد پڑھتا تھا پھر اسے چھوڑ دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۷۹۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ . رواه مسلم (۲۱۱:۱) .

۱۷۹۸- عن : عبد اللہ بن حُبَیْبِی الخثعمی : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ أَىُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ : طَوْلُ الْقِيَامِ . رواه أبو داود في باب وقت قيام النبي ﷺ من الليل (۵۰۸:۱) . وسكت عنه فهو صالح عنده .

۱۷۹۹- عن : أبي سلمة بن عبد الرحمن : أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ؟ قَالَتْ : مَا كَانَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ

۱۷۹۷- جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر نماز وہ ہے جس میں قیام لمبا ہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے تہجد اور دیگر نوافل میں طول قیام کی فضیلت ثابت ہوئی۔

فائدہ: اس روایت میں اس نماز کو جس میں قیام طویل ہو اس نماز پر فضیلت دی گئی ہے جس میں قیام کم ہو۔ اور قیام کو تہجد پر فضیلت نہیں دی گئی بلکہ حدیث اس سے سکت ہے لہذا جس حدیث میں یہ ہے کہ بندہ عجمہ کی حالت میں حق تعالیٰ سے زیادہ قریب ہوتا ہے یہ حدیث اس حدیث کے معارض نہیں۔ پس بنا بر حدیث مذکور بخود قیام سے افضل ہوگا اور ہونا بھی یوں ہی چاہئے۔ کیونکہ بخود میں انتہائی تعظیم ہے اور قیام میں اتنی تعظیم نہیں اور یہی وجہ ہے اسکے زیادہ تقرب کا موجب ہونے کی اور یہ مسئلہ کہ طول قنوت افضل ہے یا کثرت رکعات؟ حدیث طول قنوت سے غیر متعلق اور ایک جداگانہ مسئلہ ہے پس جن لوگوں نے اس حدیث سے اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے یہ ان کی قلت مذہب ہے۔ فافہم!

۱۷۹۸- عبد اللہ بن حبیبی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسا کام زیادہ اچھا ہے تو آپ نے فرمایا کہ طول قیام۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔)

فائدہ: اس سے بھی طول قیام کی فضیلت عدم طول قیام پر ثابت ہوتی ہے اسلئے طول قیام مستحب ہوگا۔

۱۷۹۹- ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز رمضان میں کس طرح ہوتی تھی تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے اور نہ غیر رمضان میں۔ چنانچہ آپ ﷺ پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ سو نہ پوچھو کہ وہ کیسی عمدہ اور کس قدر لمبی ہوتی تھیں، اسکے بعد چار رکعتیں اور

عَنْ حُسَيْنِ بْنِ طَوْلُوهٍ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا، الْحَدِيثُ. رواه مسلم (۲۵۴:۱).

۱۸۰۰ - حدثنا: محمد بن بشار، نا أبو داود، نا شعبة، عن يزيد بن خمير، قال: سمعتُ عبدَ الله بنَ أبي قيسٍ يقولُ: قالَت عائِشةُ رضي الله عنها: لا تدعُ قيامَ اللَّيْلِ، فإنَّ رَسولَ اللَّهِ ﷺ كانَ لا يدعُهُ، وَ كانَ إذا مَرَضَ أو كَسِلَ صَلَّى قَاعِدًا. رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى، كذا فى عون المعبود (۵۰۴:۱). ورواه أيضاً ابن خزيمة فى صحيحه كذا فى الترغيب (۱۰۵:۱).

پڑھتے تھے۔ سونہ پوچھو کہ وہ کس قدر عمدہ اور نہایت طویل ہوتی تھیں، اس کے بعد تین وتر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: حضرت عائشہؓ کی بعض روایات میں تیرہ آیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ وتر کے بعد دو رکعتیں اور ہوتی تھیں اور ان کے متعلق یہ بھی بیان کیا ہے کہ وہ بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ سو غالب یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں سنت فجر ہوتی تھیں نہ کہ نوافل بعد الوتر۔ اور ان کا بیٹھ کر پڑھنا مکان کی وجہ سے ہوتا تھا، نہ کہ اس وجہ سے کہ ان کا بیٹھ کر پڑھنا سنت ہے۔ نیز یہ بیٹھ کر پڑھنا اتفاق تھا نہ کہ معمول۔ پس جو لوگ وتر کے بعد دو رکعتیں ثابت کرتے ہیں اور ان کے بیٹھ کر پڑھنے کو سنت کہتے ہیں ان کے پاس اپنے دعویٰ کی کوئی صریح دلیل نہیں اور نہ یہ کسی مجتہد کا قول ہے بلکہ بعض مقلدین کی ذاتی رائیں ہیں جو کہ حجت نہیں بالخصوص ایسی حالت میں کہ مجتہدین اسکے خلاف کہتے ہوں کیونکہ امام مالکؒ ان نفلوں کا انکار کرتے ہیں، علی ہذا امام احمد بھی ان کو تسلیم نہیں کرتے اور ہمارے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ بھی ان نوافل کا تذکرہ نہیں کرتے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی ان نفلوں کا ثبوت نہیں۔ علی ہذا امام شافعیؒ بھی ان کو ذکر نہیں کرتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب ائمہ کے نزدیک تیرہ رکعت والی حدیث کا وہی مجمل ہے جو ہم نے بیان کیا یعنی دو رکعتیں جو آپ ﷺ وتر کے بعد پڑھتے تھے۔ وہ نوافل صلوٰۃ اللیل نہ ہوتی تھیں بلکہ سنت فجر ہوتی تھیں اور ان کا گاہے گاہے بیٹھ کر پڑھنا عذر کی بنا پر تھا اور اس بنا پر ”اجعلوا آخر صلوتکم وترا“ اپنے ظاہر پر رہے گا اور اس میں تاویل کی ضرورت نہ ہوگی۔ اور مرحل طواس میں جو سترہ رکعتیں آئی ہیں ان میں عشاء کے بعد کی چار رکعتوں اور فجر کی دو سنتوں کو شامل کر لیا گیا ہے، اس تفصیل پر انشاء اللہ تمام حدیثیں متفق ہو جائیں گی واللہ اعلم وعلمہ اتم واعلم۔

۱۸۰۰ - حضرت عائشہؓ نے عبد اللہ بن ابی قیس سے فرمایا کہ تم قیام لیل کو ترک نہ کرنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اسے ترک نہ کرتے تھے۔ اور جب وہ بیمار ہوتے یا ان کو مکان ہوتا تو بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز منذری نے بھی اس پر سکوت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اسکو صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۱- عن : عبد الله ﷺ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : فَضْلُ صَلَاةِ اللَّيْلِ عَلَى صَلَاةِ النَّهَارِ كَفَضْلِ صَدَقَةِ السَّيْرِ عَلَى صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ . رواه الطبرانی في الكبير بإسناد حسن ، كذا في الترغيب (۱: ۱۰۳) .

۱۸۰۲- عن : إياس بن معاوية المزني ﷺ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا بُدَّ مِنْ صَلَاةٍ بَلِيلٍ وَلَوْ حَلَبٍ شَاةٍ ، وَمَا كَانَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَهُوَ مِنَ اللَّيْلِ . رواه الطبرانی ورواته ثقات إلا محمد بن إسحاق ، كذا في الترغيب (۱: ۱۰۳) . قلت : قد تقدم أنه حسن الحديث ، فالإسناد حسن .

۱۸۰۳- عن : أبي هريرة ﷺ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَنْقُضُ اللَّيْلُ الْآخِرُ ، فَيَقُولُ : مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ، وَمَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ، وَمَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ . رواه مسلم (۱: ۲۵۹) وفي لفظ له :

فائدہ: اس روایت میں قیام لیل سے مراد قیام آخر شب نہیں بلکہ قیام مطلق لیل ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ کبھی اول شب میں قیام فرماتے اور کبھی وسط شب میں اور کبھی آخر شب میں گویا قیام آخر شب اکثر ہوتا تھا۔
۱۸۰۱- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیام لیل کی فضیلت قیام نہار پر ایسی ہے جیسے غنی صدقہ کی فضیلت علانیہ صدقہ پر۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں حسن روایت کیا ہے۔

۱۸۰۲- ایاس بن معاویہ مزنی سے روایت ہے کہ رات میں نماز ضرور پڑھنی چاہئے اگر چاہتی دیر ہو چکی دیر میں اونٹنی کا دودھ دوا جاتا ہے۔ اور جو نماز عشاء کی نماز کے بعد ہو وہ بھی صلوة لیل میں شامل ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔
فائدہ: بظاہر عشاء کی نماز کے بعد سنت و وتر پڑھنے والا بھی قیام لیل کی فضیلت پانے والا معلوم ہوتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسلمان آخر شب میں نماز پڑھ کر نہ کوہہ بالا فضیلت حاصل کرے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ رات کو سرخے کے آواز لگانے کے وقت یعنی آخر شب میں اٹھتے تھے۔

۱۸۰۳- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب رات کا آخری تہائی حصہ ہوتا ہے تو حق تعالیٰ آسمان و دنیا پر نزول اجال فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کون ہے جو مجھ سے دعا کرے اور میں اس کی دعا قبول کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مانگے اور میں اسے دوں۔ کون ہے جو مجھ سے بخشش چاہے اور میں اسے بخشوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ان کی ایک

قَبُولُ: هَلْ مِنْ سَائِلٍ يُعْطَى؟ هَلْ مِنْ ذَا عٍ يُسْتَجَابُ لَهُ؟ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَنْجَرُ الصُّبْحُ ۵۱۔

۱۸۰۴- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ، وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ. رواه مسلم، وأبو داود، و الترمذي والنسائي، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۱: ۱۰۱)۔

باب جواز التنفل قاعداً بغير عذر

۱۸۰۵- عن: عمران رضی اللہ عنہ بن حصين - وَكَانَ مَبْسُورًا - قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا، فَقَالَ: إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ، وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ يَصِفُ أَجْرَ الْقَائِمِ، وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ يَصِفُ أَجْرَ الْقَاعِدِ. رواه البخاري (۱: ۱۵۰)۔

روایت میں یوں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہے کوئی مانگنے والا کہ اسکو دیا جائے۔ ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اسکی دعا قبول کی جائے۔ ہے کوئی بخش چاہنے والا کہ اسے بخشا جائے اور یہ ارشاد برابر ہوتا رہتا ہے تاکہ پہلی بحث جاتی ہے۔
فائدہ: اس سے تہجد کے لئے اخیر شب کی افضلیت ثابت ہوتی ہے۔

۱۸۰۳- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رمضان کے بعد افضل روزہ محرم کا ہے اور فرض نمازوں کے بعد افضل قیام لیل ہے (کیونکہ وہ مشتمل ہے وتر پر جو واجب ہے) اسکو مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۵- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ ان کو ابوسیر کا عارضہ تھا۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کھڑے ہو کر پڑھے تو یہ افضل ہے اور اگر بیٹھ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو بیٹھ کر پڑھنے کی شرعاً اجازت ہے) تو اسکو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اور جو لیٹ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو لیٹ کر پڑھنے کی اجازت ہے) اسکو بیٹھ کر پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ از مترجم۔ اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ قیام کا ثواب دو گنا ہے اور قعود کا ثواب اس سے آدھا اور

باب جمع القامہا للعود فی رکعة من النفل

۱۸۰۶- عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُضَلِّي جَالِسًا ، فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ نَحْوُ مِنْ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَهَا وَهُوَ قَائِمٌ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ، فَيَعْمَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَإِذَا قَضَى صَلَاتَهُ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتُ يَقْطَعِي تَحَدَّثْتُ مَعِي ، وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً احْطَطَجْتُ . رواه البخاری (۱۵۱:۱) .

لیٹ کر پڑھنے کا ثواب اس سے بھی آدھا۔ اس میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ کن نمازوں کو اور کس حالت میں بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور کن نمازوں کو اور کس حالت میں لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ اسکے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ لہذا اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور نہ یہ کہ انگو بلا عذر لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ ان کے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ نیز یہ مقدار اجر، نفس عمل کے لحاظ سے ہے۔ سومریض کو پورا ثواب ملنا اسکے متافی نہیں کیونکہ وہ تفضل ہے نہ کہ اجر عمل، چنانچہ اس کو اس صورت میں بھی اجر ملتا ہے جبکہ وہ بالکل عمل نہ کرے اور مقصود اس حدیث کا لوگوں کو قیام میں کوتاہی کرنے سے بچانا ہے۔ لیکن عمدۃ القاری میں ہے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بعض علماء کے نزدیک نفل نماز پر محمول ہے (احناف کے نزدیک بھی یہ نفل نماز پر محمول ہے) لہذا اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ باوجود قیام پر قدرت کے نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔ (ج ۳ ص ۵۷۸) اس بات کی تائید کہ یہ حدیث صلوٰۃ نفل کے بارے میں ہے مؤطا محمد کی وہ حدیث ہے جو عبد اللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ جب ہم نئے سے مدینہ پہنچے تو ہمیں وہاں نے آگھیرا جسکی وجہ سے ہم نفل بیٹھ کر پڑھتے رہے تو جب آپ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کی نسبت آدھا ہے۔ اور اسی طرح کی حدیث مسند احمد میں انس سے بھی مروی ہے، پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث نفل نماز کے بارے میں ہے۔

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

۱۸۰۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز (نکاح یا مرض کی وجہ سے) بیٹھ کر پڑھتے تھے اور قراءت بیٹھ کر کرتے تھے اور جبکہ تیس یا چالیس آیتیں باقی رہتیں تو کھڑے ہو جاتے اور قراءت قیام کی حالت میں پوری کر کے رکعت کرتے اسکے بعد سجدہ کرتے اور ایسا ہی دوسری رکعت میں کرتے، پس جبکہ آپ ﷺ اپنی نماز ختم کر چکے تو اگر گریں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے اور اگر میں سوتی ہوتی تو آپ ﷺ لیٹ جاتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: علامہ عینیؒ کے حوالے سے حاشیہ بخاری میں لکھا ہے کہ جمہور کا یہی مسلک ہے کہ ایک ہی رکعت میں قیام و قعود کو جمع کرنا بحالت قراءت جائز ہے اور اس میں قیام و قعود میں تقدم و تاخر ہر طرح جائز ہے۔ یعنی پہلے قیام کرے یا بعد میں ہر طرح جائز ہے۔

باب جواز التطوع علی الرحلة

۱۸۰۷- عن : عامر بن ربيعة رضی اللہ عنہ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ يُسَبِّحُ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ قَبْلَ أَيْ وَجْهِ تَوَجُّهٍ ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ . رواه البخاری (۱۳۸:۱) .

۱۸۰۸- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي التَّوَاتُلَ عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي كُلِّ وَجْهِ يُؤْمِي إِيمَاءً وَلَكِنَّهُ يَخْفِضُ السَّجْدَتَيْنِ بَيْنَ الرَّكْعَتَيْنِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ (زَيْلَعِي ۲۹۲:۱) .

۱۸۰۹- عن أنس رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَزَادَ أَنْ يُتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ بِنَاقَتِهِ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَاةً . رواه أبو داود (۴۷۳:۱) : وسكت عنه ، وصححه ابن السكن ، كذا في التلخيص الحبير (۸۰:۱) .

۱۸۱۰- عن : عبد الله بن دينار رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي الشَّغْرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ يُؤْمِي ، وَذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُهُ .

باب سواری پر نقلیں پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۷- عامر بن ربيعة سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں کہ وہ اونٹنی پر سوار تھے ، دیکھا کہ وہ نقلیں پڑھ رہے ہیں اور کوع اور جہدہ کے لئے اشارہ کرتے ہیں جس طرف بھی آپ ﷺ کا رخ ہو۔ اور رسول اللہ ﷺ فرض نماز میں ایسا نہ کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۸۰۸- جابر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سواری پر بلا قید جہت کے اشارہ سے نماز پڑھتے دیکھا۔ ہاں وہ جہدوں کو رکوعوں کی نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۹- انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کرتے اور نقلیں پڑھنا چاہتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کرتے پھر جس طرف بھی ان کی سواری کا رخ ہوتا سی طرف نماز پڑھتے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۸۱۰- عبد اللہ بن دينار سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سفر میں اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے خواہ ان کی سواری کسی طرف

رواہ البخاری (۱۴۸:۱)۔

باب أفضلية التطوع في البيت مع جواره في المسجد

۱۸۱۱- عن : ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ ، قَالَ : اجْعَلُوا فِي

بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ ، وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا . رواه البخاری (۶۲:۱)۔

۱۸۱۲- عن أنس ؓ ، قَالَ : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسْجِدَ وَخَبِلَ مَسْدُودٌ بَيْنَ سَارِيَتَيْنِ

، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : لِيَزِنَبُ تُصَلِّي ، فَإِذَا كَسِلَتْ أَوْ قَتَرَتْ أَمْسَكَتْ بِهِ ، فَقَالَ : حُلُوهُ لِيُصَلِّ

أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً ، فَإِذَا كَسِلَ أَوْ قَتَرَ قَعَدَ . وفي حديث زهير : فَلْيَقْعُدْ . رواه مسلم (۲۶۶:۱)۔

۱۸۱۳- عن زيد ؓ بن ثابت : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ

صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . رواه أبو داود و سكت عنه و المنذرى (۴۰۳:۱)۔

جاری ہوا رانہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

۱۸۱۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ نمازیں گھر میں بھی پڑھا کرو اور ان کو قبروں کی طرح نماز

سے خالی نہ رکھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں گھر میں نماز (نفل) پڑھنے کی ترغیب ہے اور یہ امر استحباب پر محمول ہے کیونکہ اگلی احادیث سے مسجد

میں نفل پڑھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۱۲- انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی حالت میں مسجد میں تشریف لائے کہ ایک رسی دوستوں کے

درمیان دراز تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ رسی کسی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ رسی زینب کی ہے، وہ نماز پڑھا کرتی ہے سو جب

اسے سستی یا ٹکان لاحق ہوتا ہے تو اسکو پکڑ لیتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے کہہ دو کہ اس کی ضرورت نہیں، آدی کو چاہئے کہ جب

تک چست رہے اس وقت تک نماز پڑھے اور جب سستی یا ٹکان لاحق ہو، بیٹھ جائے۔

۱۸۱۳- زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدی کا گھر میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں نماز

پڑھنے سے بھی افضل ہے۔ ہاں شتا فرض نماز کے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر انہوں نے بھی سکوت کیا اور منذری نے بھی۔

(لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا حسن ہے)۔

۱۸۱۴- عن زید رضی اللہ عنہ بن ثابت: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ. رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل الأوطار ۲: ۳۲۳).

۱۸۱۴- زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہتر نماز آدمی کی وہ نماز ہے جو گھر میں ہو یا ستھان فرض نماز کے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے یا ستھان ماہر کے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ نماز نفل گھر میں پڑھنا افضل ہے اور فرض نماز کا حکم اس سے مستثنیٰ ہے۔ نیز فرماتے ہیں کہ یہ حکم لا المکتوبۃ والا مردوں کے بارے میں ہے کیونکہ عورتوں کی فرض نماز بھی گھر میں افضل ہے، بلکہ آج کل کے فتن حالات میں عورتوں کے لئے مسجد میں جانا مناسب ہی نہیں، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ لو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی ما أحدث النساء لمنعهن المسجد کما صنعت نساء بنی اسرائیل (مسلم ج-۱ ص-۱۸۳) یعنی اگر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان حالات کو دیکھ لیتے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عورتوں نے پیدا کر دیں ہیں تو وہ عورتوں کو مسجد آنے سے ضرور منع فرما دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کر دیا گیا تھا۔ علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عائشہ کی مذکورہ بالا روایت کے تحت فرماتے ہیں کہ ”اس زمانے کی (یعنی نویں صدی کی) عورتوں نے جو بدعات و منکرات ایجاد کی ہیں، خصوصاً مصر کی عورتوں نے، اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان کو دیکھتیں تو نہایت شدت سے انکار فرماتیں اور منع فرماتیں“ آگے فرماتے ہیں ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے تھوڑے عرصہ بعد کا ہے، جبکہ اس زمانے کی عورتوں نے جو منکرات ایجاد کی تھیں وہ اس زمانے کی ایجاد کردہ منکرات کے مقابلہ میں بدواں حصہ بھی نہیں تھیں“ (عمدة القاری، ج-۲ ص-۱۵۸، باب خروج النساء الى المساجد)۔

علامہ عینی نویں صدی کی عورتوں کا یہ حال بیان فرماتے ہیں، آج تو چند رحویں صدی ہے، اس زمانہ کی عورتوں کی بے احتیاطی بے حیائی انتہا کو پہنچ چکی ہے، اور قسم قسم کے فیشن اہل لباس آچکے ہیں حکم قرآنی (پردہ) رخصت ہو رہا ہے، ایسے پرفتن دور میں عورتوں کو مسجد میں نماز ادا کرنے کی اجازت دینا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بابرکت زمانہ سے استدلال کرنا قطعاً غلط ہے، محکم کبیر للعلمانی میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو دیکھا گیا کہ جمعہ کے دن عورتوں کو مسجد سے نکالا کرتے تھے اور فرماتے کہ تم گھروں میں چلی جاؤ، یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بہت زور سے قسم کھا کر فرمایا کرتے تھے کہ عورت کے لئے نماز کی سب سے خصل جگہ گھر ہے، مگر حج و عمرہ کے موقع پر مسجد حرام اور مسجد نبوی میں آ سکتی ہے۔ (مجمع الروائد، ج-۲ ص-۳۸)۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ وہ جمعہ کے دن کھڑے ہو کر عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکالا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ یہ عمل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں ہوتا تھا اسی طرح جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عورتوں میں بے احتیاطی ظاہر ہونے لگی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حکم جاری فرمایا کہ ”عورتیں اب مسجد میں نہ آیا کریں۔“

باب التراویح

۱۸۱۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ عَلَيْكُمْ ، وَسَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ ، فَمَنْ صَامَهُ وَقَامَهُ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ . أخرجه الترمذی بسند حسن وسكت عنه (۳۰۸:۱) .

۱۸۱۶- عن : عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ، ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكَثُرَ النَّاسُ ، ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ : قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي سَنَعْتُمْ ، وَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْكُمْ

باب تراویح کے بیان میں

۱۸۱۵- عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے (یوحی جلی) تم پر رمضان کے روزے فرض کئے ہیں اور میں (یوحی خفی) تمہارے لئے اسکے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں ، پس جو کوئی ایمان کی رو سے اور بہ نیت ثواب اسکے روزہ رکھے اور اس کا قیام کرے وہ اپنے گناہوں سے نکل کر ایسا ہو جائے گا جیسا کہ وہ اس روز تھا جس روز اسے اس کی ماں نے جنم دیا۔ اس کو ناسی نے بعد حسن روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ کے فرمان ”میں اس کے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں“ سے بالاجماع تراویح مراد ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ تراویح باجماعت پڑھنا سنت نبوی ﷺ ہے، سنت عمر نہیں، البتہ حضرت عمرؓ سے قبل مسلمان متفرق ہو کر پڑھتے تھے پھر حضرت عمرؓ نے انہیں ایک امام پر مجتمع فرمایا۔ لہذا قیام تراویح سنت نبوی ﷺ ہے اور ایک امام پر مجتمع کرنا سنت عمرؓ ہے۔ ابن قدامت رحمہ اللہ میں فرماتے ہیں ”میں رکعت نماز تراویح سنت عوامہ ہے اور یہ حضور ﷺ کی سنت ہے اور حضرت عمرؓ کی طرف اسکی سنیت کی نسبت بایں معنی ہے کہ وہ ایک امام پر مجتمع فرمانے والے ہیں“ (۸۰۱:۱)۔

۱۸۱۶- ام المؤمنین عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شب مسجد میں نماز پڑھی اور آپ ﷺ کی اقتداء میں کچھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی، آئندہ شب پھر نماز پڑھی تو لوگ زیادہ ہو گئے، پھر تیسری یا چوتھی شب کو لوگ نماز کے لئے جمع ہوئے۔ آپ ﷺ نماز کے لئے باہر شریف نہلائے، پس جب جمع ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہارا طرز عمل دیکھا تھا اور میں تمہارے لئے ضرور نکلتا مگر مجھے اس سے اور کسی بات نے نہیں روکا بجز اسکے کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے۔

ذَلِكَ فِي رَمَضَانَ . رواه البخاری (۱۵۲:۱) .

۱۸۱۷- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُرَغِّبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ ، فَيَقُولُ : مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَبْلِهِ ، فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَ صَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَلَى ذَلِكَ . رواه مسلم (۲۶۹:۱) .

۱۸۱۸- عن : جبير بن نفير ، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ ، قَالَ : صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم حُلَّ بِنَا حَتَّى بَقِيَ سَعْبٌ مِنَ الشَّهْرِ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ ، ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا فِي السَّادِسَةِ ، وَقَامَ بِنَا فِي الْخَابِسَةِ حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَوْ نَفَلْتَنَا نِيَّةَ لَيْلَتِنَا هَذِهِ ، فَقَالَ : إِنَّهُ مَنْ قَامَ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ ، ثُمَّ لَمْ يُصَلِّ بِنَا حَتَّى بَقِيَ ثَلَاثٌ مِنَ الشَّهْرِ ، وَ صَلَّى بِنَا فِي الثَّالِثَةِ وَدَعَا أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى

ہر یہ واقعہ رمضان میں تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز باجماعت پڑھنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

۱۸۱۷- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیام رمضان کی صرف ترقیب دیتے تھے اور تاکید کے ساتھ ان کو اس کا عمل نہ دیتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جو کوئی ایمان کی رو سے اور بہ نیت حصول ثواب رمضان کا قیام کرے اس کے اگلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ اس حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا، اس کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شروع خلافت میں یہ ہی حالت رہی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۱۸- ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی سات راتیں باقی رہ گئیں پس ساتویں رات (یعنی بیسیویں رات) کو آپ نے ہمیں نماز پڑھائی یہاں تک کہ سات کا تیسرا حصہ گزر گیا۔ اس کے بعد چھٹی رات (یعنی چوبیسویں رات) کو قیام نہیں فرمایا۔ اور پانچویں (یعنی بیسیویں رات) کو قیام فرمایا۔ یہاں تک کہ نصف رات گزر گئی جب ہم نے کہا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم باقی رات بھی ہم کو بیٹھتے تو اچھا ہوتا۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص امام کے ساتھ قیام کرے یہاں تک کہ امام فارغ ہو جائے تو اس کے لئے تمام رات کا قیام لکھا جاتا ہے۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی تین راتیں باقی رہ گئیں اور تیسری رات (یعنی ستائیسویں شب) کو

تَخَوُّفُنَا الْفَلَاحَ، قُلْتُ لَهُ: وَمَا الْفَلَاحُ؟ قَالَ السُّحُورُ. رواه الترمذی (۹۹:۱) وقال حسن صحيح.
 ۱۸۱۹- عن: ثعلبة بن أبي مالك القرظی رضی اللہ عنہ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ، فَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ، فَقَالَ: مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَاللَّيْلُ بَيْنَ كَعْبٍ يَقْرَأُ وَهُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِضَلَالَةٍ. قَالَ: قَدْ أَحْسَنُوا وَقَدْ أَضَاءُوا، وَلَمْ يَكْزُرْ ذَلِكَ لَهُمْ. رواه البيهقي في المعرفة وإسناده جيد (آثار السنن ۵۰، ۴۹:۲).

۱۸۲۰- عن: جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ وَأَوْتَرَهُ الْحَدِيثُ. رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۲۹۳:۱).

آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور اپنے گھر کے آدمیوں اور بیویوں کو بھی شرکت کے لئے فرمایا اور آپ ﷺ نے اس قدر قیام فرمایا کہ ہم کو فلاح کے فوت ہونے کا اندیشہ ہوا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ فلاح سے آپ کی کیا مراد ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ سحری۔ اسلم ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز تراویح باجماعت کا ثبوت حضور ﷺ کے زمانے سے ثابت ہوا۔ نیز اس تراویح باجماعت کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ مدعی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے اہل کو باقاعدہ بلایا۔ اس کے ساتھ ساتھ صحابہ کرام کا مواظبت کے ساتھ باجماعت تراویح پڑھنا بھی سنت کی بین اور واضح دلیل ہے۔

۱۸۱۹- ثعلبة بن ابی مالک قرظی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان میں نکلے تو کچھ لوگوں کو مسجد کی ایک جانب میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اس پر دریافت فرمایا کہ یہ لوگ کیا کرتے ہیں؟ کسی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو قرآن یاد نہیں، اس لئے ابی بن کعب قرآن پڑھتے ہیں اور یہ لوگ ان کی اقتدا میں نماز پڑھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہت اچھا کرتے ہیں، بہت ٹھیک کرتے ہیں اور ان کے اس فعل کو نا پسند نہیں فرمایا۔ اسکو بیہقی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سنت تقریری ثابت ہوئی کہ نماز تراویح باجماعت مسنون ہے۔

۱۸۲۰- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں ان کو آٹھ رکعت نماز پڑھائی اور پڑھائے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی تراویح اور وتر کا رمضان میں باجماعت پڑھنا مسنون ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۱- عن : السائب بن يزيد ، قال : كُنَّا نَقُومُ مِنْ رَمَسِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً وَ الْوُتْرَ . رواه البيهقي في المعرفة وصححه العلامة السبكي في شرح المنهاج (التعليق الحسن ۲: ۵۴، ۵۵) وفي لفظ له من طريق آخر: قَالَ : كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ۷ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعَشْرَيْنِ رَكْعَةً ، قَالَ : وَ كَانُوا يَقْرَأُونَ الْجَبِينَ ، وَ كَانُوا يَتَوَكَّفُونَ عَلَى عَصِيْبِهِمْ فِي عَهْدِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ مِنْ شِدَّةِ الْقِيَامِ . وصححه النووي في الخلاصة ، وابن العراقي في شرح التقریب ، والسيوطي في المصابيح ، كذا في آثار السنن والتعليق الحسن أيضاً .

۱۸۲۲- عن : يحيى بن سعيد : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه وإسناده مرسل قوي (آثار السنن ۲: ۵۵) وفي التعليق الحسن : قال ثنا وكيع ، عن مالك بن أنس ، عن يحيى بن سعيد فذكره . قلت : رجاله ثقات لكن يحيى بن سعيد الأنصاري لم يدرك عمره .

۱۸۲۳- عن : عبد العزيز بن رفيع ، قال : كَانَ أَنَسُ بْنُ كَعْبٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً وَيُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه

۱۸۲۱- سائب بن يزيد سے روایت ہے کہ ہم عمر بن الخطابؓ کے زمانہ میں تیس رکعت اور وتر کے ساتھ قیام کرتے تھے۔ اسکو تہجدی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور شرح منہاج میں علامہ سبکی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور تہجدی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ صحابہؓ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں رمضان میں تیس رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے اور ان میں سورہ یسین پڑھتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں شدت قیام کے سبب اپنی لاشیوں پر ٹیک لگاتے تھے۔ اسکو نووی نے خلاصہ میں اور ابن العراقي نے شرح تقریب میں اور سیوطی نے مصابیح میں تصحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے تراویح کا تیس رکعت ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۲- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو حکم دیا کہ ان کو تیس رکعت نماز پڑھائیں۔ اسکو ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۳- عبد العزیز بن رفیع سے روایت ہے کہ ابی بن کعبؓ لوگوں کو رمضان میں مدینہ میں تیس رکعت اور تین وتر

و إسناده مرسل قوى ، (آثار السنن ۵۵:۲) . وفى التعليق الحسن : قال : ثنا حميد بن عبد الرحمن ، عن حسن ، عن عبد العزيز بن رفيع ذكره : قلت : عبد العزيز لم يدرك أنبأاً .
 ۱۸۲۴- عن : عبد الرحمن بن عبد القارئ ، أنه قال : خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فَبِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلُّى الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلُّى الرَّجُلُ بِصَلَاةِ الرَّهْطِ ، فَقَالَ عُمَرُ : إِنِّى أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِئٍ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلُ ، ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَنَّى بْنِ كَعْبٍ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَ النَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِئِهِمْ ، قَالَ عُمَرُ : نِعْمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ ، وَالَّتِى تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِى تَقُومُونَ ، يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ . رواه البخارى (۲۶۹:۱) .

پڑھاتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۴- عبد الرحمن بن عبد القاری سے مروی ہے کہ ایک شب میں عمر بن الخطابؓ کے ساتھ رمضان میں مسجد کی طرف گیا تو ہم دیکھتے کیا ہیں کہ لوگ متفرق طور پر نماز پڑھ رہے ہیں۔ کوئی جمہا نماز پڑھ رہا ہے، کسی کے ساتھ کچھ لوگ نماز پڑھ رہے ہیں۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میرا یہ خیال ہوتا ہے کہ میں ان سب کو ایک امام پر متفق کر دوں تو اچھا ہو (کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی ایسا ہوا ہے کہ لوگوں نے صرف رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز شروع کر دی تھی) اسکے بعد (مزید غور کے بعد) ان کا یہ خیال پختہ ہو گیا۔ اور انہوں نے لوگوں کو ابی بن کعبؓ پر متفق کر دیا۔ اسکے بعد میں ایک دوسری شب کو ان کے ساتھ ایسی حالت میں مسجد میں گیا کہ سب لوگ اپنے امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ نئی بات تو بہت ہی عمدہ ہے۔ اور دو نماز جس کو چھوڑ کر تم سو رہے ہو اس سے بہتر ہے جو تم پڑھتے ہو۔ یعنی اس نماز کو آخر شب میں پڑھنا بہتر ہے اور لوگ اول شب میں قیام کرتے تھے اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ از مترجم- اس روایت میں حضرت عمرؓ نے نفس صلوٰۃ کو نئی بات نہیں فرمایا اور نہ جماعت کو اور نہ ایک امام پر متفق ہونے کو کیونکہ یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے تو اذاعلاً ثابت ہیں، آپ نے اہتمام اور رفع انتشار کو نئی بات فرمایا ہے اور اسکو نئی بات صرف وجود اور تحقق کے لحاظ سے فرمایا نہ کہ شریعت کے لحاظ سے۔ کیونکہ اس کا مستحسن ہونا بھی رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ ہاں اس پر عمل درآمد بخوف فریضہ نہیں ہوا تھا۔ سو جب آپ ﷺ کی وفات سے یہ عارض متفرق ہو گیا تو حضرت عمرؓ نے اس پر عمل درآمد فرمایا۔ اسکو خوب سمجھ لو۔ اس تفصیل سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہوگئی جو کہ حضرت عمرؓ کے قول نعمت البدعہ سے یہ سمجھ گئے ہیں کہ بعض بدعات شریعہ حسن بھی ہوتی ہیں۔

۱۸۲۵- عن: أبي عثمان النهدي، قَالَ: دَعَا عُمَرُ رضي الله عنه بِثَلَاثَةِ بَنِي الْقُرَاءِ فَاسْتَقْرَأَهُمْ فَأَمَرَ أَسْرَعَهُمْ قِرَاءَةً أَنْ يَقْرَأَ لِلنَّاسِ بِثَلَاثِينَ آيَةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَ أَوْسَطَهُمْ بِخُمْسٍ وَ عَشْرِينَ آيَةً، وَأَبْطَأَهُمْ بِعِشْرَتَيْنِ آيَةً، رواه البيهقي بإسناده (عمدة القارئ ۵: ۵۹۸، ۵۹۹) ولم أقف على إسناده ولا ينزل من رتبة الضعيف. وعزاه في كنز العمال إلى سنن جعفر الغرياني أيضاً.

فائدہ: اگرچہ تراویح کا افضل وقت آخر شب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے لیکن آج کل کے زمانے میں لوگوں کی سستی اور نماز کے فوت ہوجانے کے خوف سے اول وقت میں پڑھ لیتا مستحسن معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۲۵- ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے تین قاریوں کو بلایا اور ان سے قرآن پڑھوایا۔ سوجوان میں تیز پڑھتا تھا اسکو حکم دیا کہ وہ ہر رکعت میں تیس آیتیں پڑھے اور جو اس سے کم تیز پڑھتا تھا اس کو حکم دیا کہ وہ پچیس آیتیں پڑھے اور جو سست پڑھتا تھا اسکو تیس آیتوں کا حکم دیا۔ اس کو بتائی کہ روایت کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ اور کنز العمال میں اسکو سنن جعفر غریابی کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔

(نوٹ: اہمیت کے پیش نظر نماز تراویح سے متعلق مضمون نماز مدلل معتمدین الحدیث حضرت مولانا فیض احمد صاحب سے اخذ کر کے قدرے تغیر کے ساتھ قارئین کی نذر کیا جا رہا ہے..... مترجم)۔

نماز تراویح: نماز تراویح کو احادیث میں قیام رمضان سے تعبیر کیا گیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نماز تراویح کو سنت قرار دیا ہے اور اس کی ترغیب دی ہے:

حضرت عبدالرحمنؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ عَلَيْكُمْ وَ سَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ. (نسائی ۳۰۸: ۱، ابن ماجہ). ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان میں روزہ فرض قرار دیا ہے اور میں نے اس کے قیام (نماز تراویح) کو سنت قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَ احْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

(مسلم ۲۵۹: ۱، بخاری، مشکوٰۃ: ۱۷۳). ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص ایمان و طلبِ ثواب کے

جذبہ سے رمضان میں تراویح پڑھے، اس کے تمام سابقہ گناہ بخش دئے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری مرفوع حدیث ہے:

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرَغِّبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ. (مسلم ۲۵۹:۱، باب الترغيب

فی قیام رمضان و هو التراویح)، ترجمہ: رسول اللہ ﷺ قیام رمضان (نماز تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ سے بھی اسی مضمون کی مرفوع حدیث نسائی ج-۱ ص-۳۰۷ میں مروی ہے:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْتِ فِرَاشَهُ حَتَّى يَنْسَلِخَ. (بیہقی)،

یعنی جب رمضان آتا تو رسول اکرم ﷺ اپنے بستر پر تشریف نہ لاتے، یہاں تک کہ ماہ رمضان ختم ہو جاتا۔

تراویح کی جماعت: آنحضرت ﷺ خود تو پورے رمضان میں رات بھر نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے اور امت کو

بھی قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب فرماتے تھے، لیکن تراویح کی جماعت پر آپ ﷺ نے مداومت و مواظبت نہیں فرمائی،

آپ ﷺ نے ترک مداومت کا یہ سبب ارشاد فرمایا کہ اس سے کہیں امت پر فرض نہ ہو جائے، آپ ﷺ نے ایک ایک رات کے وقفہ

سے تین راتیں (۲۳-۲۵-۲۷ رمضان) جماعت سے تراویح کی نماز پڑھائی، پہلی شب تہائی رات تک، دوسری شب آدھی رات تک اور

تیسری شب صبح صادق کے قریب تک نماز تراویح پڑھاتے رہے، یہاں تک کہ صحابہ کرامؓ کو کھڑی کے فوت ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہو گیا۔

حضرت ابو ذر غفاریؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَمَضَانَ فَلَمْ يَنْقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنْ الشَّهْرِ حَتَّى يَبْقَى سَنَعُ

فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ السَّادِسَةُ لَمْ يَنْقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ

الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَنْقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ

الثَّالِثَةُ جَمَعَ بِنِسَائِهِ وَأَهْلَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ مَا الْفَلَاحُ،

قَالَ السُّخُورُ ثُمَّ لَمْ يَنْقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ. (ابو داؤد ۲۰۲:۱، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

مسند امام احمد، مشکوٰۃ: (۱۱۴)۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ ﷺ نے

سجے کے کسی حصے میں بھی ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، یہاں تک کہ سات راتیں باقی رہ گئیں تو ہمارے ساتھ قیام کیا (نماز تراویح پڑھی) یہاں تک کہ تہابی رات گزر گئی، جب چھٹی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہ کیا، پھر جب پانچویں رات ہوئی..... تو آدھی رات تک ہمارے ساتھ قیام کیا، پس جب چوتھی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، پھر جب تیسری رات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے گھر والوں اور لوگوں کو منع کیا اور ہمارے ساتھ (طویل) قیام کیا، حتیٰ کہ ہمیں فلاح کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہونے لگا (راوی کہتا ہے) میں نے پوچھا کہ فلاح کیا ہے؟ حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا، فلاح سے بحری مراد ہے، پھر ہمیں نہ کے باقی حصہ میں آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا۔

حضرت عائشہؓ کی مرفوع حدیث میں بھی آنحضرت ﷺ کا تین راتیں تراویح کی نماز پڑھانے کا ذکر آیا ہے، اس کے بعد جماعت کی پابندی نہ فرمانے کے سلسلہ میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے:

لَكِنَّ خَشْيَتِ أَنْ تَفْرُضَ عَلَيْكُمْ فِتْنَةً وَاعْتَمِدُوا عَلَيْهَا . (بخاری ۱۲۶۹:۱، مسلم ۲۵۹:۱، ترجمہ: لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تراویح کی جماعت تم پر فرض نہ کر دی جائے، پھر تم اس سے عاجز ہو جاؤ۔

حضرت زید بن حارثؓ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے چند راتیں تراویح کی جماعت کرائی، پھر اس کی پابندی ترک کرنے کا یہ سبب ارشاد فرمایا:

خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُضِيَ بِهِ . (بخاری واللفظ للبخاری ۱۰۸۲:۲ و مسلم، مشکوٰۃ: ۱۱)۔ ترجمہ: مجھے ڈر لگا کہ تم پر فرض کر دی جائے اور اگر تم پر فرض کر دی گئی تو تم اسے پابند نہیں ہو گے۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ بِاللَّيْلِ أَوْ زَاعًا يَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الشَّيْءُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيَكُونُ مَعَهُ النَّفَرُ الْخَمْسَةُ أَوْ السِّتَةُ وَ أَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ وَ أَكْثَرُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ اهـ . (ابو داود و سكت عليه هو و السنذري أوجز المسالك، شرح مؤطا امام مالك ۳۸۷:۱)۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں لوگ رمضان کی رات کو متفرق طور پر نماز پڑھتے تھے، ایک آدمی کے پاس قرآن مجید کا کچھ حصہ (یاد) ہوتا تو پانچ یا چھ آدمی اور کم و بیش اس کے نماز اس کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔

حضرت ابی بن کعبؓ عہد نبوت میں تراویح کی جماعت کراتے تھے، آنحضرت ﷺ نے اس عمل کی تحسین و تصویب فرمائی تھی۔
 ثعلبہ بن مالک القرظیؓ سے مروی ہے:

خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ قَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَأَنَّى نُنْكَعِبُ يَقْرَأُ وَهُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ قَالَ قَدْ أَحْسَنُوا وَقَدْ أَصَابُوا. (رواه البيهقي في المعرفة و استنادہ جید و اخرجه ایضا فی السنن الکبریٰ بطریق. اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالکؒ ۳۸۷:۱، آثار السنن: ۲۴۷).

ترجمہ: حضرت ثعلبہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان المبارک میں گھر سے باہر تشریف لائے اور دیکھا کہ لوگ مسجد کے ایک کونے میں نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ ایک کہنے والے نے عرض کیا کہ ان لوگوں کے پاس قرآن مجید (حفظ) نہیں ہے، یہ لوگ حضرت ابی بن کعبؓ کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے اچھا کیا اور درست کیا۔

فائدہ: آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں نزول وحی کا سلسلہ جاری تھا، تراویح کی جماعت پر دعوت کرنے سے اس کے فرض ہو جانے کا اندیشہ تھا، آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کے شدت اشتیاق کے باوجود جماعت تراویح کی پابندی سے عذر فرما دیا۔ آپ ﷺ کے وصال کے بعد جب وحی کا مقدس سلسلہ منقطع ہو گیا، فرضیت کا اندیشہ رہا تو حضرت عمرؓ (جن کا علم، علم نبوت کا تہ تھا بخاری ۱۸:۱ باب فضل العلم، و مناقب عمرؓ: ۵۲۰:۱) نے آنحضرت ﷺ کا منشاء پورا کرنے کے لئے تراویح باجماعت کا باقاعدہ انتظام فرمایا، حضرت ابی ابن کعبؓ کو جماعت تراویح کا امام مقرر کیا۔ صحیح بخاری کی حدیث کے الفاظ ہیں:

فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَنَّى نُنْكَعِبُ (بخاری ۲۶۹:۱).
 یعنی حضرت عمرؓ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کی امامت پر اکٹھا کیا۔

تراویح کی بیس رکعت: بطور تمہید عرض ہے کہ صحابہ کرامؓ آنحضرت ﷺ کے براہ راست تربیت یافتہ تھے، مزاج شناس وحی اور مزاج شناس نبوت تھے، اللہ تعالیٰ کو اور رسول اللہ ﷺ کو ان کے علم، عمل اور فہم دین پر کامل اعتماد تھا، قرآن

حدیث کی بے شمار نصوص میں اس اعتماد کا اظہار و اعلان فرمایا گیا ہے:
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ﴾ (التوبة ۱۰۰:۹)۔

ترجمہ: اور جو مہاجرین و انصار (ایمان لانے میں) سبقت کرنے والے مقدم ہیں اور جن لوگوں نے اخلاص کے ساتھ ان کا اتباع کیا، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہیں۔

اس آیت سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ، مہاجرین و انصارؓ کی اتباع اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور رضائے الہی کا سبب ہے۔
ارشاد ربانی ہے:

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا﴾ (الفتح ۴۸:۲۹)۔

ترجمہ: محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور آپ ﷺ کے ساتھی کفار پر سخت اور آپس میں مہربان ہیں، اے مخاطب، آپ ان کو رکوع و سجود میں دیکھیں گے، وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و رضا کے طالب ہیں۔

یہ آیت کریمہ صحابہ کرامؓ کی عبادت و اخلاص اور پاکیزہ جذبات کی زبردست شہادت ہے۔
ارشاد ربانی ہے:

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ الْيَكْمِ الْإِيمَانِ وَ زِينَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرِهَ الْيَكْمِ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعَصْيَانَ . أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ (الحجرات)۔

اور لیکن اللہ تعالیٰ نے (اے صحابہ) تم کو ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہارے دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر، فسق اور عصیان سے تم کو نفرت دی، ایسے لوگ ہی راہ راست پر ہیں۔

ارشاد ربانی ہے:

﴿أَمْسُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ (البقرہ ۱۳۰)۔ یعنی (اے لوگو!) اس طرح ایمان لاؤ جس طرح یہ لوگ (صحابہ) ایمان لائے۔

حضرت عباس بن ساریہ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَاعْتَصِمُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ. (ترمذی ۶۲:۲، ابو داؤد ۲:۲۸۷، باب فی لزوم السنۃ، ابن ماجہ، و قال الترمذی حدیث حسن صحیح، مشکوٰۃ: ص-۲۹)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، میرا طریقہ اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کا طریقہ لازم پکڑو، اس پر عمل کرو اور اسے از اصول سے مضبوط پکڑو۔

حضرت حدیفہ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُنِي فَيَكُمُ أَفْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أُنْبَى بَكْرٍ وَ غَمْرٍ. (ترمذی ۲:۲۰۷، ابن ماجہ، مسند امام احمد مشکوٰۃ ص-۵۶۰)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، مجھے نہیں معلوم کہ میں کتنی مدت تمہارے ساتھ رہوں گا، میرے بعد حضرت ابوبکر و عمرؓ بیچ دیں گے۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ غَمْرٍ وَ قَلْبِهِ. (ترمذی ۲:۲۰۹، مشکوٰۃ ص-۵۸۷)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے، اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان و دل پر حق رکھ دیا ہے۔

یہ حدیث ابن عمرؓ کے علاوہ درج ذیل صحابہؓ سے بھی مروی ہے:

حضرت ابوذرؓ سے ابو داؤد اور مسند امام احمد میں، حضرت ابو ہریرہؓ سے مسند امام احمد، مسند رک حاکم اور مسند ابویعلیٰ میں اور حضرت بلالؓ و حضرت معاویہؓ سے طبرانی میں۔ (اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالک، ۱: ۳۹)۔

حضرت عمران بن حصینؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ أُمَّتِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ. (بخاری ۵۱:۵، باب فضائل اصحاب النبی ﷺ، مسلم، مشکوٰۃ ص-۵۵۳)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری امت کے بہترین لوگ میرے زمانے کے لوگ ہیں (یعنی صحابہؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے متصل ہیں (تابعینؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں (یعنی تبع تابعینؓ)۔

نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ وہی فرقہ ناجی ہوگا جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر گامزن ہوگا، نیز ارشاد فرمایا أصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اھتدیتم "کہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، جسکا دامن پکڑ لو گے کامیاب ہو جاؤ گے۔ کتاب وسنت کی ان نصوص و ہدایات سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ بالخصوص خلفائے راشدینؓ کے آثار بھی شری دلیل ہیں، ائمہ اربعہؓ اور جمہور علماء اسلام ہمیشہ صحابہؓ و تابعینؓ کے آثار سے بھی حسب ضرورت استدلال کرتے آئے ہیں، امام بخاریؒ نے صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں صحابہؓ و تابعینؓ وغیرہم کے ایک ہزار چھ سو آٹھ (۱۶۰۸) آثار بطور استدلال ذکر کئے ہیں (فتح الباری شرح بخاری، ۱: ۲۵۰، خاتمہ کتاب)۔

جس طرح ملکی قانون کی تشریح میں سپریم کورٹ اور ہائی کورٹ کے فیصلے اور ان کے بیچ صاحبان کی تحقیقات و آراء اور اقوال ماتحت عدالتوں کے لئے اتمام حجت اور دلیل تسلیم کئے جاتے ہیں، اسی طرح قرآن و حدیث کی تشریح میں صحابہؓ و تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کے آثار و اقوال بھی مذکورہ بالا کتاب وسنت کی نصوص و ہدایات کی بنا پر وجہ بدرجہ حجت اور دلیل ہیں، اس تنہید کے بعد اصل مسئلہ پر غور فرمائیے۔ کتاب وسنت کی بے شمار نصوص سے واضح ہوتا ہے کہ ماہ رمضان باقی گیارہ مہینوں سے ممتاز ہے، یہ مبارک مہینہ عبادت کے لئے مخصوص ہے، اس کے دن روزہ و تلاوت میں اور اس کی راتیں نماز و دیگر عبادات میں گزاری جائیں، خود آنحضرت ﷺ اس مبارک ماہ میں شب بیداری کیا کرتے تھے، ساری رات نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے، آپ ﷺ دوسروں کو بھی خصوصی اہتمام کے ساتھ قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب و تشویق فرمایا کرتے تھے۔ چند راتیں آپ ﷺ نے تراویح کی جماعت بھی کرائی تھی، ایک رات تو سحری تک تراویح باجماعت میں گزار دی، لیکن اس اندیشہ سے تراویح کی جماعت کا التزام اور پابندی نہیں فرمائی گئی کہ امت پر فرض نہ کر دی جائے اور پھر امت اسے نباہ نہ سکے۔

آپ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خلافت کا دور بہت مختصر تھا جو جہادی مصروفیات اور مسئلہ کذاب جیسے قتلوں کے دبانے میں گزر گیا، حضرت صدیق اکبرؓ کو چھوٹے مسائل کی طرف التفات فرمانے کی فرصت ہی نہیں ملی۔

حضرت عمرؓ کا ابتدائی دور بھی انہی جیسے مسائل کے حل میں صرف ہوا حضرت فاروق اعظمؓ جب جہادی مہمات و مسائل سے قدرے فارغ ہوئے تو آپؓ نے تراویح جیسے مسائل کی طرف توجہ فرمائی اور ان کو حل کیا۔ آپؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو مسجد نبویؐ میں تراویح کا امام مقرر کیا، آپ کے مقدس عہد میں میں (۲۰) رکعات تراویح باجماعت کا التزام اور اس پر دائمی عمل شروع ہوا۔

کسی صحابی نے اس پر اعتراض نہیں کیا، گویا اس پر صحابہ کا اجماع ہو گیا، آپ کے بعد حضرت عثمان اور حضرت علی کی خلافت میں بھی مسلسل بیس رکعت تراویح پر عمل ہوتا رہا، صحابہ و تابعین کا مسلسل عمل بیس رکعت تراویح پر رہا جسے ائمہ اربعہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے با اتفاق اختیار کیا۔ چودہ سو سال سے جمہور امت کا عمل بیس رکعت پر چلا آ رہا ہے۔ اس تفصیل کے لئے درج ذیل شواہد ملاحظہ فرمائیں:

حضرت سائب بن یزید صحابی سے مروی ہے:

قَالَ كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بَعِشْرِينَ رَكْعَةً.
(سنن کبریٰ بیہقی ۴: ۵۹۶) قَالَ النُّوَيْ شَافِعِي فِي شَرْحِ الْمَهْدَبِ ۴: ۳۶، استناد صحیح)۔

یعنی حضرت عمر بن الخطاب کے عہد خلافت میں لوگ (صحابہ و تابعین) ماہ رمضان میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ متعدد حفاظ محدثین کرام نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے، علامہ نووی شافعی نے اپنی کتاب خلاصۃ میں، محدث ابن العراق نے شرح التقریب میں اور علامہ سیوطی نے النصائح میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (اوجز المسالك، ۱: ۳۹۷، حاشیہ آثار السنن: ۲۵۱)۔ بیہقی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں:

وَعَلَى عَهْدِ عُثْمَانَ وَعَلَى مِثْلِهِ. یعنی حضرت عثمان اور حضرت علی کے عہد خلافت میں بھی عہد فاروقی کی طرح بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں۔

حضرت سائب بن یزید کی دوسری حدیث ہے:

قَالَ كُنَّا نَقُومُ فِي زَمَانِ عُمَرَ بَعِشْرِينَ رَكْعَةً. (اخرجه البيهقي في معرفة الآثار و السنن)۔ ہم حضرت عمر کے زمانہ میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ محدث نووی شافعی خلاصہ میں فرماتے ہیں:

إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ. (نصب الراية، ۲: ۱۵۳)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت یزید بن رومان تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ رَكْعَةً

بیہقی، ۴۹۶:۲، موطا امام مالک: ۹۸، مرسل قوی)۔

یعنی حضرت عمر بن خطابؓ کے زمانہ خلافت میں لوگ رمضان مبارک میں تیس (۲۳) رکعت پڑھتے تھے۔
 محدث یحییٰ شافعیؒ اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان میں تیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر تھے (بیہقی، ۳۹۶:۲)۔
 حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ عِشْرِينَ رُكْعَةً . (مصنف ابن شیبہ ، ۳۹۳:۲ ، آثار السنن : ۲۵۳) . یعنی حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو تیس رکعت پڑھائیں۔
 واضح رہے کہ محدث ابن ابی شیبہ امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کے ساتھ میں سے ہیں۔ (تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۶۰۲ لابن جریر)۔
 حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے:

إِنَّ عُمَرَ أَمَرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى بِهِمْ عِشْرِينَ رُكْعَةً . (کنز العمال ، ۴۰۹:۸ ، أوجز المسالك ، ۳۹۸:۱ ، مسند ابن منيع) . یعنی حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو رمضان کی رات نماز پڑھانے کا حکم دیا تو حضرت ابی بن کعبؓ نے لوگوں کو تیس رکعت نماز پڑھائی۔
 حضرت محمد بن کعب قرظیؒ تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رُكْعَةً . (قيام الليل للمحدث محمد بن نصر) . یعنی لوگ حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانہ خلافت میں رمضان مبارک میں تیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت عبدالعزیز بن رافعؒ تابعی فرماتے ہیں:

كَانَ أَكْبَرُ مَا كَانَ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عِشْرِينَ رُكْعَةً وَ يُؤْتَرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲) . یعنی حضرت ابی بن کعبؓ ماہ رمضان میں مدینہ منورہ میں لوگوں کو تیس رکعت پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھاتے تھے۔

حضرت ابو عبد الرحمن سلمیٰؒ تابعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کاعل نقل کرتے ہیں:

دَعَا الْقُرَاءَ فَأَمَرَ مِنْهُمْ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ عِشْرِينَ رُكْعَةً . (بیہقی، ۴۹۶:۲)۔

یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو مامور کیا کہ وہ لوگوں کو پانچ ترویج یعنی میں رکعت پڑھائے۔

حضرت ابوالحسنؑ سے روایت ہے:

إِنَّ عَلِيًّا أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً. (مصنف ابن ابی شیبہ ،

۳۹۳:۲ فی نسخہ)۔ یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں میں رکعت پڑھائے۔

حضرت حسن بن عبدالعزیزؒ سے مروی ہے:

إِنَّ أَبَاكَ كَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عِشْرِينَ رَكْعَةً. (مصنف ابن ابی

شیبہ ، ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت ابی بن کعبؓ مدینہ منورہ میں ماہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُصَلِّيَ لَنَا فِي شَهْرِ

رَمَضَانَ قَالَ الْأَعْمَشُ كَانَ يُصَلِّيَ عِشْرِينَ رَكْعَةً وَيُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ. (قیام اللیل لمحمد بن

نصر ، عمدة القاری شرح البخاری ، ۱۱: ۱۲۷)۔

حضرت زید تابعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ رمضان المبارک میں ہمیں نماز پڑھاتے تھے زید کے شاگرد

حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیس رکعت پڑھتے اور تین رکعت پڑھتے تھے۔

عَنْ غَطَاءٍ قَالَ أَدْرَكْتُ النَّاسَ وَهُمْ يُصَلُّونَ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ رَكْعَةً بِالْوُتْرِ. (مصنف

ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲ ، سند حسن ، قیام اللیل لمحمد بن نصر)۔

حضرت غطاءؒ فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں (صحابہ و تابعینؓ) کو پایا کہ وہ تیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت ابوالخطیبؒ فرماتے ہیں:

كَانَ يُؤْمِنَا سُؤْيِدُ بْنُ غَفَلَةَ فِي رَمَضَانَ فَيُصَلِّيَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ عِشْرِينَ رَكْعَةً.

(بیہقی ، ۴۹۶:۲ ، سند حسن)۔ یعنی حضرت سوید بن غفلہؓ رمضان المبارک میں ہمارے امام بنے تو بیس رکعت

تراویح پڑھتے تھے۔

فائدہ: حضرت سوید بن غفلہؓ خلفاء راشدینؓ کے تلمیذ خاص اور کبار تابعینؓ میں سے ہیں۔ (تہذیب التہذیب ، ۴: ۲۷۸)۔

حضرت نافع بن عمرؒ فرماتے ہیں:

كَانَ إِنْ أُمِّي مُلْكَةَ يُصَلِّي بِنَا فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲ ، سند صحیح)۔ یعنی حضرت ابن ابی ملکہ ماہ رمضان میں پچیس رکعت پڑھاتے تھے۔
حضرت سعید بن عیدؒ فرماتے ہیں:

إِنَّ عَلِيَّ بْنَ رَبِيعَةَ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲ ، سند صحیح)۔ یعنی حضرت علی بن ربیعہؒ کو گویا کہ رمضان مبارک میں پانچ ترویجہ (پچیس رکعت) پڑھاتے اور تین وتر پڑھتے تھے۔
حضرت شعیب بن شکالؒ تابعی کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً . (قيام الليل بسهقي ، مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت شعیبؒ ماہ رمضان میں پچیس رکعت پڑھتے تھے۔
حضرت ابوالخثرؒ کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت ابوالخثرؒ تابعی رمضان مبارک میں پانچ ترویجہ (پچیس رکعت) پڑھتے تھے اور تین وتر پڑھتے تھے۔
حضرت حارثؒ کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يَوْمَ النَّاسِ فِي رَمَضَانَ بَعِشْرِينَ رَكْعَةً (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲)۔
یعنی حضرت حارثؒ ماہ رمضان میں لوگوں کو پچیس رکعت پڑھاتے تھے۔

فقائدہ: ان احادیث و آثار کی تفصیل اوجز السالک شرح موطا امام مالکؒ (۱: ۳۹۷، ۳۹۸) و حاشیہ آثار السنن (۲۵۰، ۲۵۱) پر ملاحظہ فرمائیں۔

خلفاء راشدینؓ (حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ) کے مقدس عہد سے صحابہ کرامؓ، تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کا متواتر مسلسل عمل پچیس رکعت تراویح کا رہا ہے، اندر اندر بعد ان کے شعبینؓ اور جمہور علماء کا مسلک بھی یہی ہے، بعض محققین نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، امام ترمذی شافعی اپنی جامع ترمذی باب قیام شہر رمضان کے عنوان کے تحت مسئلہ تراویح پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَ عُمَرَ وَ غَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ

عشرین رکعة۔ (ترمذی ۹۹:۱۰) یعنی اکثر اہل علم میں رکعت تراویح پر قائم ہیں جو حضرت عمر و حضرت علیؓ اور دوسرے صحابہ کرامؓ سے منقول ہیں۔

علامہ یعنی مفتی محمد القاری شرح بخاری صفحہ ۱۴۶، جلد ۱۱ پر ہیں رکعت تراویح کے متعلق امام ترمذیؒ کا مذکور تذکرہ نقل کر کے فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ أَصْحَابِنَا الْخَنَفِيَّةِ . (ہمارے ائمہ احناف کا قول بھی میں رکعت کا ہے)۔

علامہ ابن عبد البر مالکیؒ میں رکعت تراویح کے بارے میں فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ جَمْعٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَ بِهِ قَالَ الْكُوفِيُّونَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ وَ هُوَ الشَّجِيحُ عَنْ أَنَسِ بْنِ كَعْبٍ مِنْ غَيْرِ خِلَافٍ فِي الصَّحَابَةِ . (عمدة القاری ۱۱۰: ۱۲۷)۔

یعنی میں رکعت تراویح جمہور علماء کا قول ہے، اہل کوفہ (احناف و دیگر محدثین و فقہاء) امام شافعیؒ اور اکثر فقہاء کا یہی مسلک ہے حضرت ابی بن کعبؓ سے صحیح طور پر یہی ثابت ہے صحابہ کرامؓ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

علامہ ابن رشد مالکیؒ فرماتے ہیں:

فَاخْتَارَ مَالِكٌ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ وَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَحْمَدُ وَ دَاوُدُ الْقِيَامَ بِعِشْرِينَ رَكْعَةً يَسُوِي الْوُتْرَ . (بدایۃ المجتہد ۱۰: ۲۱۰)۔ یعنی امام مالکؒ اپنے ایک قول میں اور امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ

بن حنبلؒ اور امام داؤدؒ ظاہری نے وتر کے علاوہ میں رکعت تراویح کو اختیار کیا ہے۔ (امام مالکؒ کا دوسرا قول پچیس رکعت تراویح کا ہے)۔

علامہ ابن حجر مکی شافعیؒ فرماتے ہیں:

اجْمَعَ الصَّحَابَةُ عَلَى أَنَّ التَّارَويحَ عِشْرُونَ رَكْعَةً . (مراقات شرح مشکوٰۃ ۳۰: ۱۹۴)۔ یعنی صحابہ کرامؓ کا میں رکعت تراویح پر اجماع و اتفاق ہے۔

محدث ابن قدامہ حنبلیؒ المغنی صفحہ ۹۸ جلد ۱ پر نماز تراویح کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَالْمُخْتَارُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (الامام احمد بن حنبلؒ) فِيهَا عِشْرُونَ رَكْعَةً . یعنی امام احمد بن حنبلؒ کے ہاں میں رکعت تراویح مختار اور رائج ہے۔

آگے صفحہ ۹۹، ج-۱، میں میں رکعت کے دلائل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رُكْعَةً وَهَذَا كَالْإِجْمَاعِ.
یعنی حضرت علیؓ نے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے، یہ بمنزلہ اجماع کے ہے۔

علامہ قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح بخاری (۳۲۶:۳) میں عہد فاروقی میں بیس رکعت تراویح پر صحابہ و تابعین کا عمل نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَقَدْ عُدُّوا مَا وَقَعَ فِي رَمَضَانَ عَشْرًا كَالْإِجْمَاعِ. یعنی حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بیس رکعت تراویح کا عہد بمنزلہ اجماع کے ہے۔

علامہ نووی شافعی شرح مہذب صفحہ ۳۲ جلد ۲ پر نماز تراویح پر بحث کرتے ہوئے ارقام فرما ہیں:

إِنَّهَا عَشْرُونَ رُكْعَةً..... هَذَا مَذْهَبُنَا وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ وَأَحْمَدُ وَدَاوُدُ وَغَيْرُهُمْ وَتَقْلَهُ الْقَاضِي عِيَاضُ (المالکی) عَنْ جَمْعِهِمُ الْعُلَمَاءِ. یعنی نماز تراویح بیس رکعت ہے، ہمارا مذہب یہی ہے، امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحابؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور امام داودؒ غابریؒ اور دوسرے علماء کا یہی قول ہے اور قاضی عیاض مالکیؒ نے بھی جمہور علماء کا یہی مسلک نقل کیا ہے۔

الحاصل بیس رکعت تراویح جمہور صحابہ و تابعین کا مسلسل عمل ہے جو اجماع کی ایک شکل ہے، ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے، چودہ صدیوں سے کروڑوں اہل اسلام اسی پر عمل پیرا چلے آ رہے ہیں۔

فائدہ: بعض احادیث و آثار میں نماز تراویح میں بیس رکعت سے کم کا ذکر بھی آیا ہے، محققین کے ہاں ایسی روایات ابتداء پر عمل ہیں، آخری عمل بیس رکعت کا ہے، اس پر قرینہ خلفاء راشدین کے مقدس عہد میں بیس رکعت پر جمہور صحابہ و تابعین کا عملی اجماع ہے، اگر بیس رکعت تراویح آخری عمل نہ ہوتا تو جمہور صحابہ و تابعین ہرگز اسے اختیار نہ کرتے، اور اس پر مسلسل عملی اصرار نہ کرتے۔

محدث بیہقی شافعی نے تراویح کے بارے میں مختلف روایات کی یہی توجیہ کی ہے:

وَجَمَعَ النَّبِيُّ بَيْنَهَا بَأْتَهُمْ كَانُوا يَقُومُونَ بِأَحَدِي عَشْرَةٍ ثُمَّ قَامُوا بِعَشْرِينَ وَاتَّزَوْا بِثَلَاثٍ. (ارشاد الساری شرح بخاری، ۴۲۶:۳، للمحدث القسطلانی الشافعی، نصب الراية، ۱۵۴:۲، للمحدث الزيلعي الحنفی)، یعنی محدث بیہقیؒ نے ان مختلف روایات میں تطبیق دی ہے کہ وہ لوگ (ابتداء میں) گیارہ رکعت پڑھتے تھے، پھر بیس رکعت پڑھیں اور تیس رکعت پڑھ رہے۔

باب کراہۃ الجماعة فی النوافل والوتر سوى التراويح وصلاة

الكسوف والاستسقاء والعیدین بالتداعی

۱۸۲۶- عن : زید بن ثابت رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : صَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . رواه النسائي بإسناد جيد ، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۷۲:۱) وأصله رواه الجماعة إلا ابن ماجه ، كذا في نيل الأوطار (۳۲۳:۲) ، وفي لفظ له عند أبي داود : صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . قال العراقي : وإسناده صحيح ، كذا في النيل أيضاً (۳۳۴:۲) .

امام بیہقیؒ کی توجیہ تطبیق سنن کبریٰ بتتبی مع الجوہر النقی صفحہ ۳۹۶ جلد ۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔

فائدہ: میں رکعت تراویح پر حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہے، تاہم مذکورہ بالا اصحاب تابعینؓ کے میں رکعت کے عملی اجماع سے اسکی نیا صحیح ثابت ہوتی ہے، وہ مرفوع حدیث یہ ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ بَعَثَرَيْنِ رَكْعَةً . (بیہقی ، ۴۹۶:۲)

، طبرانی کبیر ، معجم بغوی ، مسند عبد بن حمید ، مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۴:۲) . یعنی حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک میں میں رکعت پڑھتے تھے۔

نوٹ: تراویح کی رکعات پر سیر حاصل بحث تجلیات صفحہ جلد نمبر ۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوة استسقاء اور صلوة کسوف اور صلوة عیدین کے سوا، نوافل اور وتر میں

اہتمام جماعت مکروہ ہے

۱۸۲۶- زید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو! اپنے گھروں میں نماز پڑھو کیونکہ بہتر نماز وہ

ہے جو آدمی اپنے گھر میں پڑھتا ہے، بجز فرض نماز کے۔ اسکو نسائی نے سند جید روایت کیا ہے۔ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا

ہے اور زید بن ثابتؓ کی ایک روایت جو کہ ابو داؤد میں بدیں الفاظ ہے کہ آدمی کی نماز اپنے گھر میں اس میری مسجد میں نماز پڑھنے سے

بہی بہتر ہے یا ستائہ فرض نماز کے۔ عراقی نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۱۸۲۷- وَ يُزَادُ هُنَا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَفِيهِ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الرُّوَاتِبَ فِي بَيْتِهَا. وقد تقدم برواية مسلم.

۱۸۲۸- عن: عبد الله بن سعد رضي الله عنه قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِي وَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ قَدْ تَرَى مَا أَقْرَبَ بَيْتِي مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا أَنْصَلِّي فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً. أخرجه الترمذی فی الثمائل (ص-۲۱) وسنده حسن صحيح على شرط مسلم، وأخرجه أحمد، وابن ماجه، وابن خزيمة في صحيحه عن عبد الله بن مسعود، كما في الترغيب للمنزى (۱: ۷۲).

۱۸۲۹- عن: صهيب بن النعمان رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَضْلُ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ. رواه الطبرانی فی الکبیر

۱۸۲۷- حضرت عائشہؓ ایک روایت میں جو کہ مسلم کے یہاں ہے، مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ سنن رواتب میرے مکان میں پڑھتے تھے۔

فائدہ: جبکہ ان روایات سے معلوم ہوا کہ نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے تو ان میں اختفاء مطلوب شرعی ہوگا اور جماعت بالمداعی میں اظہار کا اہتمام ہے اس لئے مکروہ شرعی ہوگا لیکن عیدین وغیرہ میں چونکہ مداعی ثابت ہے اس لئے وہاں مداعی مطلوب شرعی ہے نہ کہ مکروہ۔ اور جماعت بلا مداعی میں چونکہ تین آدمیوں تک کی شرکت ثابت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اور ایک بچے نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور میری ماں ام سلمہؓ ہمارے پیچھے تھیں (بخاری) اس لئے وہ مکروہ نہ ہوگی۔ اور اس سے زائد حکماً مداعی میں داخل ہوگی۔

۱۸۲۸- عبد اللہ بن سعد سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے گھر میں اور مسجد میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دیکھتے ہو کہ میرا مکان مسجد سے کس قدر قریب ہے مگر اس پر بھی میں مسجد میں نماز پڑھنے سے گھر میں نماز پڑھنے کو زیادہ پسند کرتا ہوں۔ جزا اسکے کہ فرض نماز ہو۔ اسکو ترمذی نے شامل میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن صحیح ہے اور اسکو احمد، ابن ماجہ اور ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے۔

۱۸۲۹- صہیب بن النعمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی فضیلت ایسی جگہ نماز پڑھنے پر جہاں لوگ اسکو دیکھیں، ایسی ہے جیسے فرض نماز کی فضیلت نفل نماز پر۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے

وفی إسناده محمد بن مصعب ، وثقه أحمد بن حنبل ، وضعفه ابن معين وغيره ، كذا في النيل (۳۲۴:۲) . وأخرجه في الترغيب (۱-۷۲) عن رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وعزاه إلى البيهقي ، وقال : وإسناده جيد إن شاء الله تعالى .

إدراك الفريضة

باب كراهة الخروج من المسجد بعد الأذان مع قصد عدم الرجوع إليه

إلا لحاجة

۱۸۳۰- عن : أبي هريرة ؓ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَسْمَعُ الْبُزَاءُ فِي مَسْجِدِي هَذَا ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ ثُمَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ إِلَّا مُنَافِقٌ . رواه الطبرانی في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۴) وفي الترغيب رواه محتج بهم في الصحيح ۱۵ (۴۹:۱) .

اور اس کی سند میں ایک راوی مختلف فیہ ہے اور ترغیب میں اسکو تہمتی کے حوالہ سے ایک غیر مسی صحابی سے روایت کر کے کہا ہے کہ اسکی سند جید ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے

۱۸۳۰- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری اس مسجد میں موجود ہو اور اذان نے، اس کے بعد وہ بلا ضرورت باہر جائے اور واپسی کا ارادہ نہ رکھتا ہو وہ ضرور منافق ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد اور ترغیب میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں مسجد نبوی ﷺ کی قید اتفاقی ہے یعنی ہر مسجد کا یہی حکم ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوتا ہے، ہاں اگر واپس آنے کا ارادہ ہو تو پھر منافق نہیں اگرچہ بعد میں کسی عذر کی بنا پر واپس نہ آ سکے۔ نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ یہ کراہت تحریمی ہے اور اگر اذان ہو چکنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں جانا ضروری ہو مثلاً وہ دوسری مسجد میں مؤذن یا امام ہو تو بھی جانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ صورتاً ترک ہے حقیقتاً مکمل ہے۔

۱۸۳۱- وَفِيهِ أَيْضًا عَنْهُ عليه السلام مَرْفُوعًا: إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَتَوَدَّى بِالصَّلَاةِ فَلَا تَخْرُجْ أَخَذَكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ. رواه أحمد، وإسناده صحيح اه.

۱۸۳۲- روى مسلم، وأبو داود، والترمذی والنسائی عنه: أَنَّهُ زَاى رَجُلًا خَرَجَ بَعْدَ مَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ، فَقَالَ: أَمَا هَذَا فَقَدْ عَضَى أُنَا الْقَاسِمِ عليه السلام. كما فى الترغيب أيضاً.

۱۸۳۳- عن: سعيد بن المسيب أن النبي عليه السلام قَالَ: لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ أَخَذَ بَعْدَ الْبَدَاءِ إِلَّا مُنَافِقٌ إِلَّا لِبُغْذِرٍ أَخْرَجَتْهُ حَاجَةٌ وَهُوَ يُرِيدُ الرُّجُوعَ. رواه أبو داود فى مراسيله (الترغيب ۵۰: ۱) وفى الدراية: رجاله ثقات اه (ص-۱۲۲).

باب جواز سنة الفجر عند شروع الإمام فى الفريضة

۱۸۳۴- عن: عبد الله بن أبي موسى، قَالَ: جَاءَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ وَالْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ إِلَى سَارِيَةٍ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ.

۱۸۳۱- ترغیب میں ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے تو کوئی شخص بغیر نماز پڑھنے جائے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۸۳۲- ترغیب میں ہے کہ مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اذان کے بعد مسجد سے نکلا تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے ضرور ابوالقاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔

۱۸۳۳- سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اذان کے بعد مسجد سے نکلتا ہے وہ ضرور منافق ہے بجز اسکے کہ وہ کسی ضرورت سے ایسا کرے یعنی ضرورت وہاں سے جائے اور وہ اپنی کاراوارہ رکھتا ہو۔ اسکو ابوداؤد نے اپنے مراسیل میں ذکر کیا ہے۔ اور درایہ میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

متنبیہ: ان احادیث سے اذان کے بعد بلا ضرورت اور بغیر نماز پڑھے اور بلا قصد وہابی مسجد سے نکلنے کی کراہت تو ہر زمانہ میں ثابت ہوتی ہے مگر نکلنے والے پر نفاق کا حکم آپ کچھ زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس زمانہ میں نماز سے اعراض منافقین ہی کے ساتھ مخصوص تھا۔

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

۱۸۳۴- عہد اللہ بن ابی موسیٰ سے روایت ہے کہ ہمارے پاس ابن مسعود ایسی حالت میں آئے کہ امام نماز پڑھا رہا تھا تو

رواہ الطبرانی ، ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲)۔

۱۸۳۵- عن : مالک بن مغول ، قَالَ : سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ : أَيْقَظْتُ ابْنَ عُمَرَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ . رواہ الطحاوی وإسناده صحیح ، (آثار السنن ۲: ۳۰، ۳۲)۔

۱۸۳۶- حدثنا : أبو بکرۃ ، قَالَ : ثنا أبو عمر الضریر ، قَالَ : ثنا عبد العزیز بن مسلم قَالَ : أنا مطرف بن طریف ، عن أبي عثمان الأنصاری ، قَالَ : جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ، فَصَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ الرَّكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْإِمَامِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ . رواہ الطحاوی (۱: ۲۱۹) وإسناده حسن صحیح .

۱۸۳۷- عن : محمد بن کعب ، قَالَ : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ بَيْتَةَ فَأَقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ ، فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى الصُّبْحَ مَعَ النَّاسِ . رواہ الطحاوی وإسناده حسن ، (آثار السنن ۲: ۳۲)۔

آپ نے ایک ستون کی طرف منہ کر کے دو رکعتیں پڑھیں کیونکہ آپ نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی تھیں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی موثق ہیں۔

۱۸۳۵- مالک بن مغول کہتے ہیں کہ میں نے نافع کو کہتے سنا کہ میں نے ابن عمرؓ کو نماز کے لئے ایسی حالت میں بگایا کہ جماعت کھڑی ہو چکی تھی تو آپ اٹھے اور دو رکعتیں نماز پڑھی۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۸۳۶- ابو عثمان انصاری سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ ایسے وقت تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سب فجر نہ پڑھی تھی تو آپ نے امام کے پیچھے (جماعت سے علیحدہ ہو کر) سب فجر پڑھی اور جماعت میں شامل ہو گئے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز شروع ہو چکنے کے بعد بھی جماعت کی صفوں سے علیحدہ ہو کر سنتیں پڑھنا جائز ہے۔ ۱۸۳۷- محمد بن کعب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ اپنے گھر سے اٹھے تو صبح کی نماز کھڑی ہو گئی، تب آپؓ نے راستہ ہی میں مسجد میں داخل ہونے سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں، اسکے بعد مسجد میں داخل ہوئے اور جماعت کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی۔

۱۸۳۸- عن : زید بن أسلم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ جَاءَ وَ الْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ ، فَصَلَّاهُمَا فِي حُجْرَةٍ خَفِصَةً ، ثُمَّ إِنَّهُ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی ورجاله ثقات إلا أن يحيى بن أبي كثير مدلس . (آثار السنن ۲: ۳۲) . قلت : عداده في المرتبة الثانية وهي من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه . كما في طبقات المدلسين (۱۱: ۲) . فالحديث صحيح الإسناد .

۱۸۳۹- عن : أبي الدرداء ؓ : أَنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَ النَّاسُ صُفُوفٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ، فَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ فِي فَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۳۲) .

اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۳۸- زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ ایسے وقت آئے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سنت فجر نہ پڑھی تھی تو آپ نے ان کو حضرت حفصہؓ کے حجرہ میں پڑھا، اسکے بعد امام کے ساتھ نماز پڑھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور اسناد صحیح ہے۔

تنبیہ: اس روایت سے اتنا ضرور ثابت ہوا کہ ابن عمرؓ کے نزدیک إذا أَقْبَمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ عام نہیں ہے، بلکہ سنت فجر اس سے مستثنیٰ ہے بلکہ ان کے نزدیک یہ حدیث مسجد میں غیر نماز میں مشغول ہونے پر محمول ہے۔ اور یہ بحث کہ حجرہ حفصہ داخل مسجد تھا یا خارج مسجد بیکار ہے کیونکہ جو ہمارا مدعی ہے وہ ہر حالت میں ثابت ہے یعنی فرض نماز کی جماعت کی حالت میں سنت وغیرہ پڑھنا۔

۱۸۳۹- ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ وہ ایسے وقت مسجد میں داخل ہوتے کہ لوگ صبح کی نماز میں صف بصف کھڑے ہوتے تو آپ مسجد کی ایک جانب میں (صفوں سے علیحدہ ہو کر) سنت فجر ادا کرتے پھر جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی جماعت کھڑی ہو جائے تو صفوں سے علیحدہ ہو کر مسجد میں بھی سنتیں پڑھنا جائز ہے البتہ جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر سنتیں پڑھنا درست نہیں اور لا صلوة الا المكتوبة کا ایک حمل یہ بھی ہے۔

۱۸۴۰- عن : حارثہ بن مضرب : أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ ، وَ أَبَا مُؤْسَى خَرَجَا مِنْ عِنْدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، فَأَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَكِعَ ابْنُ مَسْعُودٍ رُكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ دَخَلَ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أَبُو مُؤْسَى فَدَخَلَ الصَّفَّ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه . وإسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۳۲) . وفيه أيضاً في طريق أخرى : فَجَلَسَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِلَى اسْطُوَانَةِ بْنِ الْمُسْجِدِ ، فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوی والطبرانی وفي إسناده لين ، لأنه من رواية زهير بن معاوية ، عن أبي إسحاق ، وزهير ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخرة ، كذا في التعليق الحسن (۲: ۳۳) .

۱۸۴۱- عن أبي عثمان النهدي ، قَالَ : كُنَّا قَاتِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ ، فَتُصَلِّيَ فِي آخِرِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ نَدَخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۳۴) .

۱۸۴۰- حارثہ بن مضرب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ اشعری سعید بن العاص کے پاس آئے تو نماز کھڑی ہو چکی تھی سو ان مسعود نے پہلے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکے بعد جماعت میں شامل ہوئے۔ اور ابو موسیٰ (غالباً اس لئے کہ سنت فجر پڑھ چکے ہو گئے) جماعت میں داخل ہو گئے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مُصَنَّف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی روایت میں دوسرے طرق سے روایت ہے کہ ابن مسعود مسجد کے ایک ستون کی طرف منہ کر کے بیٹھے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز میں شریک ہو گئے۔ اس کو لحامی اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں کسی قدر کمزوری ہے مگر یہ کمزوری معز نہیں۔

فائدہ: ابن مسعود امام فی الفقه اور اجلہ صحابہ میں سے ہیں اور حضور ﷺ کے سفر و حضر کے ساتھی ہیں ، ان کا فعل بھی احناف کے مؤید ہے۔

۱۸۴۱- ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نماز پڑھاتے ہوتے اور ہم بغیر فجر کی سنتیں پڑھتے آتے تھے اور مسجد کے پچھلے حصہ میں سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہو جاتے تھے (اور ہم پر کوئی روک ٹوک نہ ہوتی تھی)۔ اس کو لحامی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اور جن آثار میں مروی ہے کہ حضرت عمرؓ شخص کو مارتے جو جماعت قائم ہونے کے بعد مسجد میں سنتیں پڑھتا ہوتا تو اس سے مراد فجر کی دو سنتوں کے علاوہ سنتیں ہیں یا جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر پڑھنے والا امر ہے۔

۱۸۴۲- عن : الشعبي ، قَالَ : كَانَ مَسْرُوقٌ يَجِئُ إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يَكُنْ رَكْعَ رَكْعَتِي الْفَجْرِ ، فَيُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، وفي لفظ له : قال : فِي نَاجِيَةِ الْمَسْجِدِ . (آثار السنن ۲: ۳۴).

۱۸۴۳- عن : يزيد بن إبراهيم ، عن الحسن (البصري) أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَلَمْ تُصَلِّ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَصَلَّيْهُمَا وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ يُصَلِّي ، ثُمَّ ادْخُلْ مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی . وإسناده صحيح ، وفي لفظ له عن يونس ، قَالَ : كَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ : يُصَلِّيهِمَا فِي نَاجِيَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . إسناده صحيح أيضاً كذا في آثار السنن (۲: ۳۴).

۱۸۴۴- عن : الحارث عن علي رضی اللہ عنہ ، قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ . رواه ابن ماجه (ص- ۸۱) في باب ما جاء في الركعتين قبل الفجر . وفيه الحارث ضعفه بعضهم ووثقه آخرون ، وهو حسن الحديث كما مر غير مرة ، وبقي رجاله ثقات .

۱۸۴۲- فقہی سے روایت ہے کہ مسروق لوگوں کے پاس ایسے وقت پہنچے کہ وہ نماز میں ہوتے اور انہوں نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوتیں تو وہ مسجد ہی میں دو رکعتیں پڑھتے ، پھر جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ آپ یہ رکعتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے۔

فائدہ: اس حدیث سے کہارتا یحییٰ کا مثل بھی احناف کے مسلک کے موافق معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۴۳- یزید بن ابراہیم ، حسن بصری سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ جب تم ایسی حالت میں مسجد میں آؤ کہ تم نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو تم ان کو پڑھ لو اگرچہ جماعت ہو رہی ہو ، اسکے بعد جماعت میں شریک ہو جاؤ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور انہی کی دوسری روایت میں ہے کہ حسن بصری فجر کی سنتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے اور جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اس کی سند بھی صحیح ہے۔

۱۸۴۴- حارث اعور ، حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ (اگر کسی وجہ سے اقامت سے پہلے نہ پڑھ سکتے تو) فجر کی سنتیں اقامت کے وقت پڑھ لیتے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۴۵- عن : انس رضی اللہ عنہ : خَرَجَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم جِئَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَأَى نَاسًا يُصَلُّونَ بِالْمُجَلَّةِ ، فَقَالَ : أَصَلَاتَانِ مَعًا ، فَتَنَبَّأَ أَنْ تُصَلِّيَا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ . أَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ كَذَا فِي الْعَمْدَةِ لِلْعَيْنِ (۷۱۱:۲) .

۱۸۴۶- مالک : عن هشام بن عروة ، عن أبيه : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : مَا أَنَا إِلَّا لَوْ أُقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَأَنَا أُؤْتِرُ . أَخْرَجَهُ فِي مُوطَاة (ص-۴۴) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۸۴۵- انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت تشریف لائے کہ اقامت ہو رہی تھی ، ایسی حالت میں آپ نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ (حدود و صوف کے اندر) جلدی جلدی نماز پڑھ رہے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا وہ نماز میں ایک ساتھ ہوگی (یعنی ایک مسجد میں اور ایک وقت میں ہم الگ نماز پڑھیں اور تم الگ نماز پڑھو) اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ انکو مسجد میں جماعت کے وقت پڑھا جائے۔ اس کو ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سنتوں کے ساتھ پڑھنے کی ممانعت کا منشا اختلاف مصلین ہے اور چوں کہ یہ اختلاف مسجد سے باہر نماز پڑھنے میں بالکل نہیں اس لئے اس صورت میں کراہت بالکل نہ ہوگی۔ اور مسجد میں نماز پڑھنے میں جس قدر بعد من القف ہوگا اسی قدر بعد من الکرہ ہوگا۔ پس یہ حدیث مفسر ہوگی حدیث "اِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ" کی۔ اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ اقامت کے وقت دوسری نماز پڑھنا بھی ممنوع ہے اور ترک سنت فجر بھی ممنوع ہے اور ترک جماعت بھی ممنوع ہے پس جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترک جماعت کو مستلزم ہو تو ہم کہیں گے کہ سنتوں کو چھوڑ دے کیونکہ سنت فجر اور جماعت تاکد میں برابر ہیں اور جماعت سنت وقت ہے اور سنتوں کا فی الجملہ وقت نکل چکا ہے۔ پس سنتوں کی وجہ سے جماعت کو ترک نہ کیا جائے گا۔ اور جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترک جماعت کو مستلزم نہ ہو بلکہ صلوة عند الاقامة کو مستلزم ہو تو سنت فجر کو ترک نہ کیا جائے گا بلکہ صلوة عند الاقامة کی کراہت کو گوارا کر لیا جائے گا۔ کیونکہ ترک سنت فجر کی ممانعت اشد وافظ ہے صلوة عند الاقامة کی ممانعت سے۔ کیونکہ صلوة عند الاقامة میں مسلمانوں کی مخالفت صرف صوری ہے نہ کہ حقیقی۔ اس لئے وہ بہت زیادہ اہم نہیں ہے اور ترک سنت فجر میں ایک امر شرعی کو بالکل ہی فوت کر دینا ہے، اس لئے وہ زیادہ اہم ہوگا۔ پس جن لوگوں نے اقامت صلوة کے وقت سنت فجر کی اجازت دی ہے وہ قابل ملامت نہیں کیونکہ انہوں نے "إِذَا أُتِلَّتْ بِدِلَّتَيْنِ فَاخْتَرِ أَهْوَاهُمَا" کے اصول پر عمل کیا ہے اور جنہوں نے اقامت صلوة کے وقت ترک سنت کو لازم کیا ہے وہ قابل ملامت ہو سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے مفسدہ خفیفہ کی بنا پر مفسدہ شدیدہ کو گوارا کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر شخص کو اجتہاد کی اجازت نہیں بلکہ اجتہاد کی اجازت انہی کو ہو سکتی ہے جو احکام شرعیہ کے خارج و مرتاب کو سمجھتے ہیں۔

۱۸۴۶- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر (صبح کی نماز کی) اقامت ہو جائے اور میں وتر پڑھتا ہوں تو

۱۸۴۷- مالک : عن یحیی بن سعید ، أَنَّهُ قَالَ : كَانَ عِبَادَةُ نُبِ الصَّابِتِ ﷺ يَوْمَ نَبَاً فَخَرَجَ يَوْمًا إِلَى الصُّبْحِ فَأَقَامَ الْمُؤَذِّنُ صَلَاةَ الصُّبْحِ ، فَاسْتَكَنَتْ عِبَادَةُ حَتَّى أَوْتَرْتُمْ عَلَى بِهِمُ الصُّبْحِ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضاً ، وَرَجَالَهُ ثَقَاتٌ إِلَّا أَنْ فِيهِ انْقِطَاعاً ، يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ صَحَابِي غَيْرِ أَنَسٍ ، كَذَا فِي التَّهْذِيبِ (۱۱: ۴۲۳).

۱۸۴۸- مالک : عن عبد الرحمن بن القاسم ، أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : إِنِّي لَاؤْتِرُ وَأَنَا أَسْمَعُ الْإِقَامَةَ أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ ، يَشْكُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَيْ ذَلِكَ قَالَ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضاً ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ وَلَدٌ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَرَأَاهُ وَهُوَ غَلَامٌ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ (۵: ۲۷۱).

باب قضاء السنين والأوراد

۱۸۴۹- حدثنا: عقبه بن مكرم العمي البصري ، نا عمرو بن عاصم ، نا همام عن قتادة ، عن عمار بن أنس ، عن بشير بن نهيك ، عن أبي هريرة ؓ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ لَمْ يُصَلِّ

الحجۃ کوئی پروا نہیں۔ اسکو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ کے وقت وتر پڑھنا جائز ہیں۔ پس سنت فجر بھی جائز ہوگی کیونکہ وہ بھی تاکد میں تہی کے قریب قریب ہے چنانچہ سنتوں کا پڑھنا بھی ابن مسعودؓ سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۸۴۷- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حماد بن الصامتؓ ایک قوم کے امام تھے۔ ایک روز صبح کے وقت نماز پڑھانے آئے تو مؤذن نے اقامت کہی ، آپ نے اسے خاموش کر دیا یہاں تک کہ آپ نے وتر پڑھے ، اسکے بعد لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ ان کو بھی مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (مگر یہ انقطاع معترض نہیں)۔

۱۸۴۸- عبد الرحمن بن القاسم کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کو کہتے سنا ہے کہ میں اقامت کو سنتے ہوئے یا بعد فجر کے وتر پڑھ لیتا ہوں عبد الرحمن کو شک ہے کہ انہوں نے کوئی بات کہی تھی ، آیا یہ کہا تھا کہ اقامت کو سنتے ہوئے یا یہ کہا تھا کہ فجر کے بعد۔ اسکو مؤطا میں بعد صحیح روایت کیا ہے۔

باب سنتوں اور معمولات کے قضا کے بیان میں

۱۸۴۹- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں

رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيُصَلِّهَ مَا تَطَلَّعُ الشَّمْسُ . رواه الترمذی (۵۷:۱) وقال : لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قلت : رجاله رجال الصحيحين إلا عقبه فمن أفراد مسلم ، وعزاه العزیزی (۳:۳۶۲) إلى الترمذی والحاكم ، وقال : قال الحاكم صحيح ، و أقره اه . وفي النیل (۲:۲۶۹) بعد عزوه إلى الترمذی : أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه اه . وكذا رأيت في المستدرک (۱:۲۰۷) بلفظ : مَنْ نَسِيَ رَكَعَتِي الْفَجْرِ . وصححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي .

۱۸۵۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَاتَنَا رَكَعَتَا الْفَجْرِ صَلَّاهُ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ . أخرجه الطحاوی في مشكل الآثار له ، وقال : إسناده أحسن من إسناده حديث قيس بن فهد ، كذا في المعتمر من المختصر من مشكل الآثار (ص-۲۲) والطحاوی حافظ حجة إمام في الجرح والتعديل ، عده السيوطی في حسن المحاضرة له في حفاظ الحديث وبقائه (۱:۱۴۷) فتحسينه إسناده هذا الحديث حجة .

۱۸۵۱- عن : أبي مجلز ، قَالَ : دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ مَعَ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَ الْإِمَامُ يُصَلِّي ، فَأَمَّا ابْنُ عُمَرَ فَدَخَلَ فِي الصَّعَةِ ، وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ

اسکولوع شمس کے بعد پڑھ لینی چاہئے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی تصحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکو صحیح الاسناد کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ صبح کی سنتوں کی قضاء ہے اور ان کو طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے

۱۸۵۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صبح کی سنتیں فوت ہو جائیں تو آپ ان کو طلوع شمس کے بعد پڑھتے۔ اسکو طحاوی نے مشکل الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد قیس بن مہدی کی روایت سے بہتر ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی دو سنتیں رہ جائیں تو انہیں طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے اور طلوع شمس سے قبل فرض نماز کے بعد پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اگر فرض نماز کے بعد اور طلوع شمس سے قبل فجر کی سنتوں کے اداء کا وقت ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے مؤخر فرماتے کیونکہ وقت اداء سے مؤخر کرنا مکروہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ قضا ہونے پر طلوع شمس سے قبل پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۸۵۱- ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے ساتھ صبح کی نماز کے لئے ایسے وقت مسجد میں داخل ہوا کہ امام نماز

قیس بن الربیع ، ففیہ لمقال وقد وثق (نیل الأوطار ۲: ۲۷۱)۔ قلت : فهو صالح للاحتجاج ، وفي العزیزی إسناده حسن اه (۱۳۳:۳)۔

۱۸۵۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، أيضاً : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا لَمْ يُصَلِّ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهُنَّ بَعْدَهَا . رواه الترمذی (۵۸:۱) وقال : هذا حديث غريب .

۱۸۵۵- عن : عمر بن الخطاب ؓ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ نَامَ عَنْ جُزْءٍ مِنَ اللَّيْلِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ، فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ . رواه الجماعة إلا البخاری (نیل الأوطار ۲: ۲۹۴)۔

۱۸۵۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ مِنَ اللَّيْلِ مِنْ وَجَعٍ أَوْ غَيْرِهِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً . رواه مسلم (۲۵۶:۱)۔

۱۸۵۷- حدثنا : ابن حمید ، قال : ثنا يعقوب القمي ، عن حفص بن حميد عن شعير بن عطية ، عن شفيق ، قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ؓ ، فَقَالَ : فَاتَنِي الصَّلَاةُ اللَّيْلَةُ ، فَقَالَ : أَذْرِكَ مَا فَاتَكَ مِنَ لَيْلَتِكَ فِي نَهَارِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خُلْفَةً

دو رکعتوں کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عزیزی میں اس کی سند کو حسن کہا ہے ۔

۱۸۵۳- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی وجہ سے ظہر سے پہلے چار رکعتیں نہ پڑھتے تو ان کو کھڑے

کی نماز (کی دو سنتوں) کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن غریب کہا ہے ۔

۱۸۵۵- عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اپنے رات کے معمول کو کھانا یا چھوڑ کر سو جائے

اور اس کو صبح کی نماز سے لیکر ظہر تک ادا کر لیا تو اس کے لئے رات کا نین خواب لکھا جائے گا ۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے بجز بخاری کے ۔

۱۸۵۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب کسی تکلیف کی وجہ سے آپ ﷺ کی رات کی نماز فوت ہو جاتی تو آپ

ﷺ دن میں بارہ رکعتیں پڑھتے ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : ان بارہ رکعتوں میں وتر نہیں ہیں اس لئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر صرف تین وتر رات میں پڑھتے

ہو گئے اور باقی نماز کے بجائے بارہ رکعتیں پڑھتے ہو گئے ۔ واللہ اعلم ۔

۱۸۵۷- متفق کہتے ہیں کہ ایک شخص عمر بن الخطابؓ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میری رات کی نماز چھوٹ گئی تو آپ نے فرمایا

لَمْ يَزِدْ أَنْ يَذْكُرْ أَوْ أَرَادَ سُكُوتاً . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۹: ۲۰) ،
وَسَنَدُهُ حَسَنٌ ، وَنُتْرَجِمُ رِجَالَهُ فِي الْحَاشِيَةِ ، وَأَخْرَجَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيَّ نَحْوَهُ .

أبواب قضاء الفوائت

باب وجوب قضاء الفوائت

۱۸۵۸- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه عن النسي رضي الله عنه ، قَالَ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ
إِذَا ذَكَرَهَا ، لَا كُفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ ، أَقِمِ الصَّلَاةَ لِيَذْكُرَ . (طه : ۱۴) رواه البخاري (۸۴: ۱) .

باب وجوب الترتيب بين القضاء والأداء

۱۸۵۹- عن : جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ يُعَدُّ
مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَجَعَلَ يَنْسُبُ كُفَّارَ قُرَيْشٍ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا كَذْتُ أَصْلِي

جورات میں رہ گئی اس کو دن میں پورا کر دو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے لئے جو نصیحت قبول کرنا یا شکر گداری کرنا چاہے رات اور دن کو
ایک دوسرے کا نائب بنایا ہے۔ اس لئے جو کام دن میں نہ ہو سکے رات میں کر لو اور جورات میں نہ ہو سکے دن میں کر لو۔ اس کو ابن جریر
نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے، نیز لکن جریر نے ایسا ہی مضمون ابن عباسؓ اور حسن سے روایت کیا ہے۔

ابواب فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے احکام

باب فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے

۱۸۵۸- انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شخص کوئی نماز بھول جائے تو جب یاد آئے
سے پڑھ لینا چاہئے، کیونکہ اسکے سوا اس کی اور کوئی عطا نہیں۔ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِيَذْكُرَ (طہ-۱۳) میری
یاد کے وقت نماز پڑھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ قضاء جلدی کرنی چاہئے اور
اجتناف کے ہاں جلدی قضاء کرنا واجب ہے۔

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۵۹- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ غزوہ خندق کے زمانہ میں غروب شمس کے بعد آئے اور کفار قریش

الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَ اللَّهُ مَا صَلَّيْتُهَا فَقُمْنَا إِلَى بَطْحَانَ
فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا بِهَا ، فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا
الْمَغْرِبَ . أخرجه البخارى (۸۳:۱) .

۱۸۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَذَكَرَهَا وَ
هُوَ مَعَ الْإِمَامِ فَلْيَنْتَبِهِ صَلَاتَهُ ، وَلْيَقْضِ الَّتِي نَسِيَ ، ثُمَّ لْيُعِدَّ الَّتِي صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رواه
الطبرانی فی الأوسط ورجاله ثقات إلا أن شیخ الطبرانی محمد بن ہشام المستملی لم
أجد من ذكره ، کذا فی مجمع الزوائد . (۱۳۷:۱) . قلت : وهو أيضاً ثقة علی قاعدة
مجمع الزوائد ، و تقدم فی باب طهارة الأرض بالجفاف ، والحديث رواه مالک فی موطاء
(ص- ۵۹) نحوه موقوفاً علی ابن عمر رضی اللہ عنہما بأصح الأسانید .

کو برا کہنے لگے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ! مجھے عصر کی نماز پڑھنے کا موقع نہیں ملا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہونے لگا۔ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا کہ واللہ میں نے بھی عصر کی نماز نہیں پڑھی ، تب ہم وادی بھٹان پر گئے اور وہاں جا کر آپ ﷺ نے وضو کیا اور ہم نے بھی وضو
کیا۔ اور آپ ﷺ نے غروب شمس کے بعد پہلے عصر کی نماز پڑھی ، اسکے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ قضاء نماز کو ادا سے پہلے پڑھنا چاہئے۔ کیونکہ اگر عصر کی نماز کو پیچھے بھی پڑھا جاسکتا
تو مغرب کی نماز کو جس میں تعجیل مطلوب ہے خواہ مخواہ مؤخر نہ کیا جاتا۔ لیکن اس حدیث سے اس چیز کا وجوب ثابت نہیں ہوتا البتہ
حضور ﷺ کے فرمان صلّو کما رأیتمونی اصلی کے ملانے سے اس بات کا وجوب ثابت ہو جاتا ہے کہ قضاء اور اداء کے
درمیان ترتیب واجب ہے۔

۱۸۶- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی نماز بھول جائے اور وہ اسکو ایسی حالت میں یاد
آئے کہ وہ امام کے ساتھ قیام نماز پڑھ رہا ہو تو اپنی نماز پوری کر لے اسکے بعد اس بھولی ہوئی نماز کو پڑھے ، اسکے بعد جو نماز اس نے
امام کے ساتھ پڑھی ہے اس کا اداء کرے (کیونکہ وہ نماز بعد اپنے وقت محض سے پہلے ہونے کے ادا نہیں ہوئی) اس کو طبرانی نے
اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکو موطا میں امام مالکؓ نے ابن عمرؓ سے اصح الاسانید کے ساتھ موقوفاً روایت کیا ہے (اور یہ موقف بھی
مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس باب میں اجتہاد کی گنجائش نہیں)۔

فائدہ: اس حدیث سے فائدہ اور وحیہ کے درمیان ترتیب کا وجوب معلوم ہوا ، اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو وحیہ فائدہ سے
پہلے ادا کی جائے وہ کافی نہیں بلکہ اس کا اداء لازم ہے۔

۱۸۶۱- ثنا: موسیٰ بن داود، قال: ثنا ابن لہیعۃ، عن یزید بن أبی حبیب، عن محمد بن یزید، أن عبد اللہ بن عوف حدثہ، أن أبا جمعة حبیب بن سباع وَكَانَ قَدْ أَقْرَبَ النَّبِيَّ ﷺ حَدَّثَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَامَ الْأَخْزَابَ صَلَّى الْمَغْرِبَ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: هَلْ عَلِمَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنِّي صَلَّيْتُ الْعَصْرَ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا صَلَّيْتَهَا، فَأَمَرَ الْمُؤَدِّنَ، فَأَقَامَ صَلَاةً، فَصَلَّى الْعَصْرَ، ثُمَّ أَعَادَ الْمَغْرِبَ. أخرجه أحمد في مسنده (۱۰۶:۳) ورجاله ثقات كلهم غير ابن لہیعۃ، وهو حسن الحديث كما مر غير مرة.

۱۸۶۱- ابو جعفر حبیب بن سباع صحابی نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے سال مغرب کی نماز پڑھی پس جبکہ اس سے فارغ ہو چکے تو فرمایا کہ کیا کسی کو معلوم ہے کہ میں نے عصر کی نماز پڑھی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ نے نماز نہیں پڑھی تو آپ ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا، اس نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھائی۔

مسلم احمد نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور وہ حسن الحدیث ہے (پس یہ حدیث حسن ہے)

فائدہ: اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ فائزہ اور وہبہ کے درمیان ترتیب واجب ہے۔ اور وہبہ کو پہلے پڑھ لینے کی صورت میں وہبہ ادا نہیں ہوتی۔ اور یہ شبہ کہ نسیان فائزہ سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نسیان سے بھی ترتیب ساقط نہیں ہوتی، اس لئے ساقط ہے کہ اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو آخر تک فائزہ یا نہیں آئی بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عین نماز میں آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ میں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے مزید نسیان کے لئے لوگوں سے دریافت کیا۔ اس لئے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نسیان منقطع ترتیب نہیں۔

فائدہ: (۲): الغرض فائزہ اور وہبہ کے درمیان ترتیب واجب ہے البتہ شکلی وقت نسیان اور فائزہ نمازوں کی تعداد کے چھوٹنے پر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

فائدہ: (۳): یعنی اگر وہبہ نماز کا وقت اتنا قحوطا ہو کہ اگر فوت شدہ نماز پڑھی تو وہبہ نماز اپنے وقت سے رہ جائیگی تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور وہبہ کو پہلے پڑھنا ضروری ہے کیونکہ یہ وقت قرآن کی آیت سے وہبہ کیلئے ثابت ہے اور خبر احادی کے لئے ثابت ہے تو قرآن کی آیت کے حکم کو مقدم رکھا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص فوت شدہ نماز بھول جائے تو بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ بھول چوک ایک انسانی عذر ہے جو منقطع تکلیف ہے۔ اسی طرح چھ فوت شدہ نمازوں کی صورت میں بھی ترتیب کو واجب کرنے میں حرج ہے اور لَيْسَ لَهُمْ فِي الدِّينِ مِنْ خُرُوجٍ كَتَحْتَ يَدَ حَرْجٍ مَعْرِفٍ ہوگا۔

باب الترتیب بین الفوائت

۱۸۶۲- عن: أبی سعید رضی اللہ عنہ قَالَ: حُبِسْنَا يَوْمَ الْخُنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بَهْوً مِنَ اللَّيْلِ كَفَيْنَا، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا غَزِيًّا. قَالَ: فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَلَا، وَأَقَامَ الظُّهْرَ فَصَلَّاهَا، فَأَحْسَنَ صَلَاتَهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا، ثُمَّ أَمَرَهُ، فَأَقَامَ الْعَصْرَ، فَصَلَّاهَا فَأَحْسَنَ صَلَاتَهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا، ثُمَّ أَمَرَهُ، وَأَقَامَ الْمَغْرِبَ، فَصَلَّاهَا كَذَلِكَ، قَالَ: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ: فَإِنْ حِفْتُمْ فِرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا. رواه أحمد والنسائي ولم يذكر المغرب (النيل ۱: ۲۳۰).

باب فوائت کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۶۲- ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم خندق کے روز نماز سے دو کدے گئے یہاں تک کہ ہم بعد مغرب رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد خطرہ سے محفوظ ہو گئے اور میری مصداق ہے حق تعالیٰ کے اس ارشاد وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا غَزِيًّا (الاحزاب-۲۵) کا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جنگ سے بچا دیا اور اللہ بڑا زبردست اور قابو یافتہ ہے۔ جب رسول اللہ ﷺ نے بلال کو بلایا اور انہوں نے ظہر کی نماز کے لئے اقامت کہی۔ اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز اسی خوبصورتی سے پڑھائی جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، اسکے بعد عصر نماز کے لئے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے اسکو بھی اسی خوبصورتی کے ساتھ پڑھا جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، پھر آپ ﷺ نے بلال کو تکم دیا اور انہوں نے مغرب کے لئے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز اسی طرح پڑھی اور یہ واقعہ صلوٰۃ خوف کی مشروعیت سے قبل کا ہے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور نسائی نے بھی اسے ذکر کیا ہے مگر انہوں نے مغرب کی نماز کو بیان نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے فوائت کے درمیان ترتیب کا ثبوت ہوتا ہے۔ اب یہ امر قابل غور ہے کہ آپ ﷺ نے اس ترتیب کو کیوں اختیار فرمایا سو جبکہ ہم ان احادیث پر غور کرتے ہیں جن سے وجوب ترتیب بین الفائتہ والوقتہ ثابت ہوتا ہے تو ہم سمجھتے ہیں کہ یہ ترتیب علی وجہ الوجوب تھی۔ کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وقتہ کا وقت فائتہ کے بعد ہے۔ اور فوائت میں ہر نماز اپنے وقت میں واقع تھی۔ مثلاً عصر کے وقت ظہر فائتہ تھی اور عصر وقتہ۔ پس ظہر کی نماز کا وقت عصر کی نماز پر مقدم تھا اور مغرب کے وقت عصر فائتہ تھی اور مغرب وقتہ اس لئے عصر کی نماز کا وقت مغرب کی نماز پر مقدم تھا اور عشاء کے وقت مغرب فائتہ تھی اور عشاء وقتہ لہذا مغرب کی نماز

۱۸۶۳- عن : أبی عبیدة بن عبد الله بن مسعود ، قال : قالَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ : أَنْ الْمُشْرِكِينَ شَغَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَرْبَعِ صَلَاةٍ يَوْمَ الْخُنْدِ ، حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِإِلَاءَةٍ فَاذَنْ ثُمَّ أَقَامَ ، فَصَلَّى الظُّهْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعِشَاءَ . رواه الترمذی (۲۵:۱) وقال : ليس بإسناده بأس إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من عبد الله اهـ . قلت : قد تقدم أنه سمع من أبيه عند بعض أهل الحديث ، فالإسناد حجة متصل .

باب وجوب سجود السهو وكونه بين السلامين

۱۸۶۴- عن : محمد بن سيرين ، يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ﷺ يَقُولُ : صَلَّى بِنَا

کا وقت عشاء کی نماز پر مقدم تھا۔ پس ترتیب کا وجوب ثابت ہو گیا اور جبکہ اسکے ساتھ صلوا کما رایتونی اُصلیٰ کو ملایا جاتا ہے اور کہا جائے کہ بقرینہ مقام و دیگر قرائن معنی یہ ہیں کہ جس ترتیب سے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی ترتیب سے تم بھی پڑھا کرو تو اس سے وجوب ترتیب کو مزید تقویت ہو جاتی ہے اور ہم نے بقرینہ مقام و دیگر قرائن کی اس لئے قید لگائی کہ اگر نفس الفاظ پر نظر کی جائے تو اس میں جماعت اور اقامت اور اذان وغیرہ بھی اسی طرح داخل ہیں جس طرح ترتیب داخل ہے اور اقامت وغیرہ واجب نہیں تو ترتیب کیونکر واجب ہو جائے گی فافہم و تامل تاملاً صادقاً۔

۱۸۶۳- ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ مشرکین نے رسول اللہ ﷺ کو خندق کے واقعہ میں چار نمازوں سے روک دیا یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا۔ تب آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان اور اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز ادا کی اس کے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی۔ پھر انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز ادا کی اسکے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند لا بأس ہے۔ مگر اتنی بات ہے کہ ابو عبیدہ نے ابن مسعودؓ سے کچھ نہیں سنا۔ مؤلف کہتے ہیں کہ بعض کی تحقیق ہے کہ ابو عبیدہ کو ابن مسعودؓ سے سنا حاصل ہے اس لئے سند حجت ہے۔

فائدہ: اگر ابو عبیدہ کو سنا حاصل بھی نہ ہو تب بھی حجت ہے کیونکہ دوسری روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے پھر ابو عبیدہ اسکو جزم کے ساتھ بیان کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکو یہ روایت مؤثق ذریعہ سے پہنچی ہے، واللہ اعلم اور وجہ استدلال وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ ، إِنَّمَا الظُّهْرُ وَإِنَّمَا الْعَصْرُ ، فَسَلِّمْ فِي رُكْعَتَيْنِ .
 الْحَدِيثُ فِيهِ : فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ وَسَلِّمْ ، ثُمَّ كَبَّرَ ثُمَّ سَجَدَ ، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَفَعَ ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ ،
 ثُمَّ كَبَّرَ وَرَفَعَ ، قَالَ : (أَيْ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ كَمَا قَالَ النَّوَوِيُّ) وَأَخْبَرَتْ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ
 حُصَيْنٍ ؓ أَنَّهُ قَالَ : وَسَلِّمْ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۱۳ : ۱) .

۱۸۶۵ - عن : ابن مسعود ؓ مَرْفُوعًا : إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ
 الصَّوَابَ فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لْيُسَلِّمْ ثُمَّ لْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۵۸ : ۱) .
 ۱۸۶۶ - عن : أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السَّهْوِ
 وَهُوَ جَالِسٌ ثُمَّ سَلَّمَ . رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۱۹۵ : ۱) وَسَكَتَ عَنْهُ .

باب سجدہ ہوکا واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے

۱۸۶۳ - محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ ؓ کو کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں شام کی ایک نماز یعنی ٹہر کی
 یا عصر کی پڑھائی اور دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ اسکے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس (حدیث) میں بیان کیا کہ اس کے بعد آپ ﷺ
 نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیرا اسکے بعد سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، پھر تکبیر کہہ کر سجدہ کیا، پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، اسکے بعد محمد بن
 سیرین نے بیان کیا کہ مجھ سے بیان کیا گیا کہ عمران کہتے تھے کہ اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: سجدہ ہوکا دو سلاموں کے درمیان ہونا معلوم ہوا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۱۸۶۵ - ابن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز کی رکعتوں کی تعداد میں شک ہو تو
 اس کو چاہئے کہ سوچ کر ٹھیک بات معلوم کرے پھر جو ٹھیک بات معلوم ہو اس پر اپنی نماز کو ختم کرے، اسکے بعد سلام پھیرے اور سلام کے
 بعد دو سجدے کرے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ ہوکا وجوب معلوم ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ ہوے پہلے سلام ہوتا ہے۔

۱۸۶۶ - ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (سجدہ ہو کے موقع پر) اَوَّلَ سلام پھیرا، اسکے بعد سجدے کے لئے
 بیٹھے ہوئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: یہ روایت مدّ عامیں نص ہے کہ دو سلاموں کے درمیان میں سجدہ ہوکا ہوتا ہے۔

۱۸۶۷- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى ثَلَاثًا ثُمَّ سَلَّمَ ، فَقَالَ الْخَزَنَاءُ : إِنَّكَ صَلَّيْتَ ثَلَاثًا ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي (۱۹۵:۱) وسكت عنه ، وروى مسلم نحوه (۲۱۴:۱) .

۱۸۶۸- عن : عبد الله بن جعفر ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : مَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود والنسائي ، ورواه البيهقي ، وقال : إسناده لا بأس به (زيلعي ۳۰۰:۱) وفي الدراية : وصححه ابن خزيمة (ص-۱۲۵) .

۱۸۶۹- عن ثوبان رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود في باب من نسي أن يتشهد (۴۰۱:۱) ولم يضعفه ، فهو حديث حسن .

۱۸۷۰- عن : عطاء بن أبي رباح ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رضی اللہ عنہ الْمَغْرِبَ ، فَسَلَّمْتُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ يُسَبِّحُ بِهَ الْقَوْمُ ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ ، ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ .

۱۸۶۷- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ خرباقؓ نے مطلع کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین رکعتیں پڑھی ہیں، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی رکعت پڑھی اسکے بعد سلام پھیرا اور سلام کے بعد سہو کے لئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور مسلم نے بھی اسی کے قریب قریب روایت کیا ہے۔

۱۸۶۸- عبد اللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز میں شک ہو اسکو چاہئے کہ سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اسکو ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کی سند کو لا پاس پہ کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سجدہ کو واجب ثابت ہوتا ہے کیونکہ امر میں اصل وجوب ہے۔

۱۸۶۹- ثوبانؓ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر سہو کے لئے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی لہذا یہ حسن ہے۔

۱۸۷۰- عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیرؓ کے پیچھے مغرب کی نماز پڑھی تو انہوں نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ مقتدیوں نے تسبیح کہی تو وہ کھڑے ہوئے اور تیسری رکعت پڑھی اور سلام پھیر کر دو سجدے کئے ،

قَالَ : فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ قُورَى فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : اللَّهُ أَبُوكَ ! مَا مَاطَ عَنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . أخرجه ابن سعد في الطبقات (عمدة القاری ۷۳۶:۳) قال الزبیلی (۳۰۱:۱) :
 روى ابن سعد في ترجمة ابن الزبير : أخبرنا عارم بن الفضل ، ثنا حماد بن زيد ، ثنا عسل بن سفيان ، عن عطاء ، فذكره . قلت : رجاله كلهم ثقات غير عسل ، أما عارم بن الفضل فهو محمد بن الفضل يلقب بعارم من رجال الجماعة ثقة ثبت ، كذا في التقريب (ص-۱۹۳) وحماد بن زيد وعطاء لا يسئل عنهما ، وعسل بن سفيان ضعفه ابن معين والبخاری وغيرهما ، ولكن روى عنه شعبة ، وهو لا يروى إلا عن ثقة عنده ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ ويخالف ، وقال ابن عدی : هو مع ضعفه يكتب حديثه ، وقال أبو أحمد الحاكم : ليس بالمتين عندهم ، وقال يعقوب بن سفيان : ليس بمتروك ، ولا هو حجة اهـ . من التهذيب (۱۹۳:۷) قلت : فهو حسن الحديث ، وأخرجه الطحاوی في معانی الآثار (۲۵۶:۱) ، حدثنا فهد ، قال : ثنا علي بن معبد (ابن شداد أبو محمد الرقي نزیل مصر ، وثقه أبو حاتم وابن حبان) قال : ثنا عبيد الله (هو ابن عمر ، والرقي من رجال الجماعة ثقة) عن زيد (هو ابن أبي انيسة من رجال الجماعة ثقة) عن جابر هو الجعفی مختلف فيه ، وثقه شعبة وسفيان ، وضعفه آخرون ، وإن كان جابر بن زيد أبا الشعثاء فهو من رجال الجماعة ثقة ، وكلاهما محتمل عن عطاء نحوه ، إلا أنه قال : فَاَنْطَلَقْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرْتُ لَهُ مَا فَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ ، فَقَالَ : أَحْسَنَ وَأَصَابَ اهـ . وبالجملة فالحديث حسن .

۱۸۷۱- عن : عبد الرحمن المسعودی ، عن زیاد بن علاقة ، قال : ضَلَّى بَنَّا الْمُعَيَّرَةُ نُنْ شُعْبَةَ ، فَفَهَضَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، فَسَجَّ بِهِ مِنْ خَلْفِهِ ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ قُومُوا ،

میں فوراً ابن عباس کے پاس آیا اور واقعہ کی اطلاع کی ، آپ نے فرمایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نہیں ہے۔ اسکو ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ نیز اسکو طحاوی نے دوسری سند سے روایت کیا۔

۱۸۷۱- زیاد بن علاقہ کہتے ہیں کہ ہمیں شعیبہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر تشہد کے لئے نہ بیٹھے۔ مقتدیوں نے

فَلَمَّا قَرَأَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتِي الشَّهْرِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ كَمَا صَنَعْتُ. رواه أبو داود وسكت عنه والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، وقال النووي في الخلاصة: روى الحاكم في المستدرک نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ، ومثله من حديث عقبة، قال في كل منهما: صحيح على شرط الشيخين اه. كذا في نصب الراية (۳: ۱۰۱) وأخرجه الطحاوي في معاني الآثار (۲۵۵: ۱) حدثنا حسين بن نصر، قال: سمعت يزيد بن هارون، قال: أنا المِسْعُودِيُّ، عَنْ زِيَادٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَهَا فَتَهَضَّ فِي الرَّكْعَتَيْنِ، فَسَبَّخْنَا بِهِ، فَمَضَى، فَلَمَّا آتَمَ الصَّلَاةَ وَسَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتِي الشَّهْرِ اه. فرفعه صريحا ورجاله كلهم ثقات وسنده صحيح.

۱۸۷۲- حدثنا: أبو بكرة، قال: ثنا أبو عمر قال: أنا حماد بن سلمة، أن خالد الحذاء أخبرهم، عن أبي قلابة، عن عمران بن حصين رضی اللہ عنہ قال: فَبِي سَجْدَتِي الشَّهْرِ يُسَلِّمُ، ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يُسَلِّمُ. أخرجه الطحاوي (۲۵۶: ۱) ورجاله كله ثقات، وقال النيموي: إسناده حسن (۶۰: ۲).

صحیح کہی، آپ نے (بذریعہ سبحان اللہ) کے اشارہ کیا کہ تم بھی کھڑے ہو جاؤ۔ پس جبکہ آپ نماز سے فارغ ہوئے اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو ہجڑے کئے، پھر جب لوگ تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ میں نے کیا۔ اسکو ابو داود نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اور حاکم نے ایسا ہی مضمون سعد بن ابی وقاص اور عقیقہ بن عامر سے روایت کر کے دونوں کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔ اور طحاوی میں مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر تشہد بھول کر اٹھنے لگے، لوگوں نے سبحان اللہ کے ذریعے متنبہ کیا۔ آپ ﷺ نے الثقات نے فرمایا اور کھڑے ہو گئے، پس جبکہ نماز پوری کر لی اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو ہجڑے کئے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن زبیرؓ اور مغیرہ بن شعبہؓ کی روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ نقصان کی صورت میں بھی تہجد سہو بعد سلام ہوتا ہے۔

۱۸۷۳- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ انہوں نے تہجد سہو کے متعلق یہ طریق بیان فرمایا کہ سلام پھیر کر تہجد سہو کرے اسکے بعد پھر سلام پھیرے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں اور اس کی اسناد حسن ہے۔

۱۸۷۳- حدثنا : سليمان بن شعيب ، قال : ثنا عبد الرحمن بن زياد ، قال : ثنا شعبة ، قال : حدثني عكرمة بن عمار اليمامي ، عن ضمضم بن جوس الحنفي ، عن عبد الرحمن بن حنظلة بن الراهب : أنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ صَلَّى صَلَاةَ الْمَغْرِبِ فَلَمْ يَقْرَأْ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى شَيْئاً ، فَلَمَّا كَانَتِ الثَّانِيَةُ قَرَأَ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْقُرْآنِ وَ سُورَةَ مَرْثَيْنِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ . أخرجه الطحاوي (۲۵۶:۱) أيضاً ، وسنده حسن ، و نترجم رجاله في العاشية إن شاء الله تعالى ، وقال الحافظ في الفتح : رجاله ثقات اه (۷۱:۳) .

۱۸۷۴- حدثنا : سليمان ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا شعبة ، عن بيان أبي بشر الأحمسي قال : سمعت قيس بن أبي حازم ، قال : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ ، فَقَالُوا : سُبْحَانَ اللَّهِ ! فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! فَمَضَى ، فَلَمَّا سَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ . أخرجه الطحاوي (۲۵۶:۱) أيضاً وسنده صحيح ، و أخرج بسنده صحيح نحوه عن ابن الزبير من فعله .

۱۸۷۵- عن : قتادة ، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَهْمُ فِي صَلَاتِهِ لَا يَذُرُّ أَرَادَ أَمْ نَقَضَ ؟ قَالَ : يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَسْلِمُ . رواه الطحاوي و إسناده

فائدہ: یہ روایت نہایت صفائی کے ساتھ بتلاتی ہے کہ سجدہ سہو سے پہلے بھی سلام ہے اور بعد میں بھی اور یہ صحابی کا فتویٰ ہے جو مرفوع کے حکم میں ہے۔

۱۸۷۳- عبد الرحمن (ابو عبد اللہ) بن حنظلہ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مغرب کی نماز پڑھی تو آپؐ نے (سجود) رکعت اولیٰ میں کچھ نہیں پڑھا۔ جب دوسری رکعت ہوئی تو آپؐ نے فاتحہ اور سورۃ دومہ پڑھیں پھر جبکہ سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجود کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۷۴- قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ہمیں سعد بن ابی وقاصؓ نے نماز پڑھائی اور پہلی دو رکعت پڑھ کر بے ہو گئے۔ لوگوں نے کہا سبحان اللہ! تو آپؐ نے بھی سبحان اللہ کہا اور آگے چلے گئے پس جبکہ آپؐ نے سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجود کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور سیبی ابن زبیرؓ سے بھی سند صحیح روایت کیا ہے۔

۱۸۷۵- قتادہ، انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کی بابت میں جو اپنی نماز کے باپ میں شبہ کرے اور

صحیح، کذا فی آثار السنن (۵۹:۲)

۱۸۷۶- عن: عمرو بن دینار، عن عبد الله بن عباس رضی اللہ عنہ، قَالَ: سَجَدْنَا السُّهُوَ بَعْدَ السَّلَامِ. رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۵۹:۲).

باب التشهد بعد سجود السهو

۱۸۷۷- عن: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ. رواه الترمذی (۵۲:۱) وقال: حسن غریب، و أبو داود (۴۰۱:۱) وسکت عنه، وفي فتح الباری (۷۹:۲): رواه ابن حبان فی صحیحہ والحاکم فی مستدرکہ وقال الحاکم: صحیح علی شرط الشیخین.

یہ جانے کہ اس نے زیادتی کی ہے یا کمی؟ فرمایا کہ ایسا شخص سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند بھی صحیح ہے۔

۱۸۷۶- عمرو بن دینار، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا سہو کے دو سجدے سلام کے بعد ہیں۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: درج بالا روایات سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو سلام کے بعد ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی وہ روایات جن میں سلام سے قبل سجدہ سہو کرنے کا ذکر ہے تو ان روایات میں سلام سے مراد سلام تحلیل بذیہ القطع ہے یعنی نماز کو بالکل ختم کرنے والا سلام سجدہ سہو کے بعد ہوا اور احناف سجدہ سہو سے قبل جس سلام کے قائل ہیں وہ سلام تحلیل اور قاطع صلوٰۃ نہیں، نیز خود ابن مسعود کا عمل سلام کے بعد سجدہ سہو کا ہے اور ہمارے نزدیک جب ایک راوی کی روایت اور اس کے مثل میں تعارض ہو جائے تو عمل کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا ابن مسعود کا عمل یعنی سلام کے بعد سجدہ سہو راجح ہوگا۔

باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے

۱۸۷۷- عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نماز پڑھائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سہو ہو گیا اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بعد سلام کے) دو سجدے کئے، اسکے بعد تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن غریب کہا ہے، نیز اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ نیز اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

۱۸۷۸- عن وکیع : عن سفیان الثوری ، عن خصیف ، عن أبی عبیدہ ، قال : قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ : إذا قام أحدکم فی فُعود أو قعد فی قیام ، أو سَلَّم فی الرُّکعتین فلیسَ ثم لیسَلَّم ثم لیسجد سجدة ینسجد فیہما ویسَلَّم . أخرجه سحنون فی المدوۃ الکبریٰ له (۱: ۱۲۸) و رجالہ أشهر من أن یشنی علیہم غیر خصیف ، وهو حسن الحدیث إذا روى عنه ثقة ، وأما رجل أوثق من سفیان ، فالأثر حسن جید .

باب سقوط سجود السہو عن المؤتم بسہوہ ولزومہ علیہ بسہوہ امامہ
۱۸۷۹- حدثنا : علی بن الحسن بن ہارون بن رستم السقطی ، ثنا محمد بن سعید أبو یحیی العطار ، ثنا شبابہ ، ثنا خارجہ بن مصعب ، عن أبی الحسن المدینی عن سالم بن عبد اللہ بن عمر ، عن أبیہ ، عن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : لیس علی من خلف الإمام سہو . فإن سہی الإمام فعلیہ وعلى من خلفہ السہو . وإن سہی من خلف الإمام فلیس علیہ سہو والإمام کافیه . رواہ الدارقطنی (۱: ۱۴۵) .

۱۸۷۸- عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے۔ یا کھڑا ہونے کے موقع پر بچہ جائے یا دو رکعتوں پر سلام پھیر دے تو اسکو چاہیے کہ وہ اپنی نماز پوری کرے ، اسکے بعد سلام پھیرے اور دو سجدے کرے جن کے بعد تشہد پڑھے اور سلام پھیرے۔ اسکو محض نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن اور جید ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھا جائے اور اس میں اس بات کی بھی تصریح ہے کہ بعد سہو بھی سلام کے بعد کیا جائے۔

باب مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا اور امام کے سہو سے سب پر لازم ہوتا ہے
۱۸۷۹- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقتدیوں پر سہو نہیں۔ اب اگر امام کو سہو ہو تو وہ امام پر بھی ہے اور مقتدیوں پر بھی۔ اور اگر مقتدی کو سہو ہو تو اس پر سجدہ سہو نہیں اور امام اسکو پچانے والا ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے عنوان باب کے دونوں جزو ثابت ہوتے ہیں کہ امام کا سہو امام اور مقتدی دونوں پر ہے اور مقتدی کا سہو کسی پر نہیں۔ مثنیٰ ابن قدامہ میں ہے کہ "اسی پر اکثر اہل علم کا عمل ہے" اور میں کہتا ہوں کہ احتلاف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۰- عن : عبد الله بن بھینہ : اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى قَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ ، فَنَسِيحُوا بِهِ فَمَضَى ، فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي و زاد الترمذی . و سَجَدَهُمَا النَّاسُ مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الْجُلُوسِ . كَذَا فِي النَّيْلِ (۲: ۳۷۰) .
قلت : وقال الترمذی : حديث ابن بھینہ حديث حسن اه (۱: ۵۱) .

باب من سها عن القعدة الأولى أو الأخيرة

۱۸۸۱- عن : أبي هريرة ؓ : اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْغُضْرِ أَوْ الظُّهْرِ قَقَامَ فِي رَكْعَتَيْنِ فَنَسِيحُوا لَهُ فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه البزار و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۲) .

۱۸۸۲- حديث : اَنَّ أَنَسًا ؓ تَحَرَّكَ لِلْقِيَامِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ الْغُضْرِ ، فَنَسِيحُوا بِهِ لَجُلُوسٍ ثُمَّ سَجَدَ لِلنَّسْهَوِ . البيهقي والدارقطني في العلل بإسناده ، وأشار أن في بعض الطرق

۱۸۸۰- عبد اللہ بن عسینہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے ، لوگوں نے تسبیح کہی ، آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سہو کے لئے دو سجود کئے ، اس کے بعد سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ لوگوں نے بھی سجدہ نہ کیا بجائے اس قعدہ کے جس کو آپ ﷺ بھول گئے تھے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے سہو سے لوگوں پر سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ ابن منذر اور اسحاق نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولی یا اخیرہ بھول جائے

۱۸۸۱- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا، لیکن آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز پوری کر چکے (یعنی تہجد پڑھ کر سلام پھیرا) تو دو سجدے کئے اس کے بعد سلام پھیرا۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے قعدہ اولی سے بھولنے پر سجدہ سہو کا ذکر ہے اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۲- انسؓ نے عصر کی دو رکعتوں پر قیام کے لئے حرکت کی۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا، آپ ﷺ نے اس کے بعد سجدہ سہو کیا۔ اس کو تہقی نے روایت کیا ہے۔ نیز دارقطنی نے بھی اسے کتاب العلل میں روایت کیا ہے اور اسکے بعض طرق میں کچھ مضمون

زیادہ فیہ اُنہ قال : هذا السنة ، تفرد بذلك سليمان بن بلال ، عن يحيى بن سعيد ، عن أنس رضی اللہ عنہ ، ورجاله ثقات (التلخیص الحبير ۱ : ۱۱۳) . قلت : وأخرجه محمد بن الحسن الإمام في موطأه (ص - ۱۰۵) عن يحيى بن سعيد : أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ صَلَّى بِهِمْ فِي سَفَرٍ كَانَ مَعَهُ فِيهِ ، فَصَلَّى سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ نَاءَ لِلْقِيَامِ ، فَسَبَّحَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَرَجَعَ ، ثُمَّ لَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ، قَالَ : لَا أَذْرِي أَقْبَلَ التَّسْلِيمِ أَمْ بَعْدَهُ . وهذا سند صحيح .

۱۸۸۳ - عن قيس بن ابی حازم قال : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رضی اللہ عنہ فَتَهَضَّضَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَسَبَّحْنَا لَهُ فَاسْتَمْتُمْ قَائِمًا ، قَالَ فَمَضَى فِي قِيَامِهِ حَتَّى قَرَعَ ، قَالَ أَكُنْتُمْ تَرَوْنَ لَوْ أَجْلَسَ ؟ إِنَّمَا صَنَعْتُ كَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَصْنَعُ . قَالَ أَبُو عُثْمَانَ عمرو بن محمد الناقد لم نسمع احدا يرفع هذا الحديث غير ابی معاوية رواه ابو يعلى واليزار ورجاله رجال الصحيح و عن قيس بن ابی حازم قَالَ : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ فَذَكَرْنَا نَحْوًا مِنْ حَدِيثِ ابی معاوية ولم يذكر النسي صلی اللہ علیہ وسلم . رواه ابو يعلى ايضا ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱ : ۲۰۲) .

زائد ہے جس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہ شرعی قاعدہ ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں۔ اور امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے کہ یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ انس بن مالک نے ان کو اس سفر میں جس میں وہ یحییٰ بن سعید بھی ان کے ساتھ موجود تھے نماز پڑھائی۔ پس انہوں نے دو رکعتیں پڑھیں ، اس کے بعد کھڑا ہونا چاہا ، کسی نے تسبیح کہی تو وہ قعود کی طرف لوٹ آئے پھر جب نماز پوری کر چکے تو دو سجدے کئے۔ لیکن یہ یاد نہیں کہ سلام سے پہلے کئے یا سلام کے بعد؟ یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ : اس میں تعدد اخیرہ سے سبکی صورت میں سجدہ سہو کا بیان ہے بشرطیکہ اس نے پانچویں رکعت کا رکوع نہ کیا ہو۔
۱۸۸۳ - قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ ہمیں سعد بن ابی وقاص نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہونے لگے۔ ہم نے تصحیح کہی تو آپ (چونکہ اقرب الی القیام ہو چکے تھے اس لئے) پورے کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا ، کیا تمہارا خیال تھا کہ میں حالت معلوم میں بیٹھ جاؤں (یہ قاعدہ کے خلاف ہے کیونکہ) میں نے وہی کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کر تے دیکھا ہے۔ ابوشامہ عمرو بن محمد ناقد کہتے ہیں کہ ہم نے ابو معاویہ کے سوا کسی کو نہیں سنا کہ وہ اس حدیث کو مرفوع کرتا ہو۔ اس کو ابویعلیٰ اور یزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور قیس بن ابی حازم سے بطریق ابو معاویہ یہ روایت موقوفہ بھی مروی ہے اور اس کو بھی ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں۔

۱۸۸۴- حدثنا ابن مرزوق ، قال : ثنا أبو عامر عن إبراهيم بن طهمان ، عن
 المغيرة بن شبيب ، عن قيس بن أبي حازم ، قال : صَلَّى بِنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ، فَقَامَ مِنْ
 رُكْعَتَيْنِ قَائِمًا ، فَقُلْنَا : سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَأَوْسَى وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا
 صَلَّى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، ثُمَّ قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَوَى
 قَائِمًا مِنْ جُلُوسِهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ،
 ثُمَّ قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَقَامَ مِنَ الْجُلُوسِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَيْمِمْ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ ، وَلَيْسَ
 عَلَيْهِ سَجْدَتَانِ ، فَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلْيَمِضْ فِي صَلَاتِهِ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ .
 أخرجه الطحاوي ، وسنده صحيح و رجاله من رجال الجماعة إلا ابن مرزوق فمن
 حال النسائي ثقة ، وإلا المغيرة بن شبيب ، فمن رجال الأربعة ثقة من الرابعة ، كما
 في التقریب (۱۱: ۲۱۳) .

باب حکم الشک فی عدد رکعات الصلاة

۱۸۸۵- عن : عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ سَهَا

۱۸۸۴- قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ میں مغیرہ بن شعبہؓ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر سیدھے کھڑے ہو گئے۔
 نے سبحان اللہ کہا تو انہوں نے کھڑے ہونے کا اشارہ کیا اور سبحان اللہ کہا اور اپنی نماز کو جاری رکھا۔ پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکے
 تھے تو حالت میں دو سجدے کئے۔ اسکے بعد فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی تو آپ ﷺ بجائے بیٹھنے کے سیدھے
 کھڑے ہو گئے اور نماز پوری کی پس جبکہ نماز پڑھ چکے تو بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کئے، اسکے بعد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص
 بیٹھنے کے کھڑا ہو جائے تو اگر وہ پورا نہیں کھڑا ہوا ہے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور اس صورت میں اس پر دو سجدے نہیں۔ اور اگر
 کھڑا ہو گیا ہے تو (واپس قعود کی طرف نہ لوٹے بلکہ) اپنی نماز پوری کر لے اور بیٹھے ہوئے دو سجدے کر لے۔ اس کو طحاوی نے
 حثیت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس باب میں نص ہے اور قوی حدیث ہونے کی بنا پر ضابطہ کی حیثیت رکھتی ہے کہ اگر قعدہ اولی سے
 کھڑے کی صورت میں اگر وہ قعود کے قریب ہو تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ ہو نہیں اور اگر وہ قیام کے قریب ہو تو وہ واپس قعود کی طرف نہ
 لے بلکہ نماز کو جاری رکھے اور آخر میں دو سجدے سہو کے کرے۔

فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذْرِ كُمْ صَلَّيْ ؟ فَقَالَ : لِيُعِدَّ صَلَاتُهُ ، وَيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ قَاعِدًا . أخرجه الطبرانی فی الكبير ، وهو من رواية إسحاق بن يحيى بن عبادة بن الصامت ، قال العراقي : لم يسمع عن جده عبادة اه . كذا فی نیل الأوطار (۳۶۵:۲) . قلت : قال البخاری : أحادیثه معروفة ، وذكره ابن حبان فی الثقات فی التابعین ، كما فی التهذيب (۲۵۶:۱) وسكوت العراقي عن بقية الرواة يشعربأن كلهم ثقات ، والاقطاع فی القرون الثلاثة لا يضر عندنا .

۱۸۸۶- عن : ميمونة بنت سعد رضى الله عنها ، أَنَّهَا قَالَتْ : أَفْتِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي رَجُلٍ سَهَا فِي صَلَاتِهِ ، فَلَا يَذَرُنِي كُمْ صَلَّيْ ؟ قَالَ : يَنْصَرِفُ ثُمَّ يَقُومُ فِي صَلَاتِهِ حَتَّى يَعْلَمَ كُمْ صَلَّيْ ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْوِسْوَاسُ يُغْرِضُ ، فَيُشْهِهُ عَنْ صَلَاتِهِ . أخرجه الطبرانی أيضاً ، و فی اسناده عثمان بن عبد الرحمن الطرائفی الجزرى مختلف فيه وفي اسناده ايضا عبد الحميد بن يزيد وهو مجهول ، كما قال العراقي اه . (نیل الأوطار ۳۶۵:۲) .

باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

۱۸۸۵- عبادة بن الصامتؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس شخص کی بابت دریافت کیا گیا جو نماز میں بھول گیا اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ نماز کا اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) یا (اگر نماز کو ظن غالب پر یا یقین پر بنا کر کے پورا کر کے آخر میں) سہو کے لئے بیٹھے ہوئے دوبعدے کر لے۔ اس کو طبرانی نے معبر میں روایت کیا ہے۔ اس کے سند میں القطارؒ ہے کیونکہ اثنیٰ نے اپنے دادا عبادہ سے کچھ نہیں سنا لیکن ہمارے یہاں قرون ثلاثہ (دور سوم) دور تابعین و دور تبع تابعین میں القطارؒ معبر نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے اعادہ کی انفعلیت اور مجددہ کی کفایت ثابت ہوتی ہے۔

تنبیہ: متن میں لیسجد "واو" کے ساتھ ہے لیکن بجائے واو کے لا ہونا چاہئے کیونکہ اعادہ کی صورت میں مجددہ کہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۸۸۶- ميمونة بنت سعدؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہمیں اس شخص کے باب میں فتویٰ دیجئے جس کو نماز میں بھول ہوئی اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نماز سے سوٹ جائے اور دوبارہ نماز میں کھڑا ہوتا کہ وہ جان لے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ کیونکہ وہ وسوسہ ڈالنے والا آتا ہے اور اسکو اسکی نماز بھلا دیتا ہے۔

قلت : عثمان صدوق فی نفسه ، وثقه ابن معین ، وأبو حاتم ، وأنکر علی البخاری إدخاله فی الضعفاء ، وثقه ابن شاہین ، وابن عدی و غیرہم ، ولكنه أكثر عن الضعفاء والمجهولين ، لأجل ذلك تكلم فيه من تكلم كما فی التہذیب (۷: ۱۳۴) وعبد الحمید بن یزید روى عنه عثمان البتی وحده مستور الحال ، و حدیث مثله مقبول عندنا وعند بعض المحدثین ، كما نذكره ، فالحدیث حسن لا سیما وله شاهد قد تقدم .

۱۸۸۷- عن : سعید بن جبیر ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ فِي الَّذِي لَا يَذِرُنِي كَيْفَ صَلَّيْتُ أَمَّا أَنَا إِذَا قَالَ : يُعَيِّدُ حَتَّى يَخْفَظَ . وَفِي لَفْظٍ عَنْ ابْنِ سَبْرِينَ ، عَنْهُ : أَمَّا أَنَا إِذَا لَمْ أَذِرْكُمْ صَلَّيْتُ فَإِنِّي أَعْيِدُ . أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ، كذا في البناية (۹۲۱: ۱) وسكت عنه الحافظ في الدراية (ص - ۲۶) . وقال : وأخرج أي ابن أبي شيبة نحوه عن سعید بن جبیر و شريح و ابن الحنفية اهـ ، وفي نيل الأوطار (۲: ۵۰۴) : وهو مروى عن ابن عباس ، وابن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص من الصحابة ، و إليه ذهب عطاء ، والأوزاعي ، والشعبي ، وأبو حنيفة اهـ .

۱۸۸۸- محمد : أخبرنا أبو حنيفة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، فَيَمْنَنُ نَسَبِي الْفَرِيقَةَ فَلَا يَذِرُنِي أَزْبَعًا صَلَّيْتُ أَمْ ثَلَاثًا ؟ قَالَ : إِنْ كَانَ أَوَّلَ نِسْيَانِهِ أَغَادَ الصَّلَاةَ ، وَإِنْ كَانَ يَكْثُرُ

اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں ایک راوی مختلف ہے اور ایک مستور الحال ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے اور اسکی تائید عمادہ کی روایت (مذکورہ بالا) سے بھی ہوتی ہے۔

۱۸۸۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جس کو یہ یاد نہیں کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار یہ فرمایا کہ وہ (احتیاطاً) نماز دہرائے تاکہ اسے یاد ہو جائے اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ جب مجھے یاد نہیں رہتا کہ میں نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو میں نماز کو دہرائتا ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور حافظ نے درایہ میں اس پر سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے یہی مضمون اعادہ کا سعید بن جبیر شریح اور محمد بن الحنفیہ سے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ مضمون اعادہ ابن عباس ، ابن عمر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور یہی مذہب عطاء ، اوزاعی ، شععی اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا ہے۔

۱۸۸۸- ابراہیم نخعیؒ نے اس شخص کی بابت جو نماز بھول جانے اور نہ جانے کہ چار پڑھی ہیں یا تین یہ فرمایا کہ اگر پہلی ہی مرتبہ

النَّسِيَانُ يَنْخَرُ الصَّوَابُ ، وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ اتَّمَّ الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ الشَّهْوِ ، وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ صَلَّى ثَلَاثًا أَصَافَ إِلَيْهَا وَاحِدَةً ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيِ الشَّهْوِ . أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْآثَارِ (ص-۳۲) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۸۸۹- محمد : قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ ، أَنَّهُ قَالَ : يُعْبَدُ ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ اهـ .

۱۸۹۰- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : لَا غِرَازَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ . رَوَاهُ أَحْمَدُ ، وَأَبُو دَاوُدَ ، وَالْحَاكِمُ ، قَالَ الْعَزِيزِيُّ (۳: ۴۴۰) : بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ اهـ . قُلْتُ : صَحَّحَ الْحَاكِمُ (۱: ۲۴۴) عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ ، وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ .

۱۸۹۱- عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قُلْتُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا ؟ فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ ، وَلْيُبَيِّنْ

بھولا ہے تب تو بہتر یہ ہے کہ نماز دہرا لے۔ اور اگر نسیان زیادہ ہوتا ہے تو صحیح بات معلوم کرنے کی کوشش کرے، اب اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ اس کی نماز پوری ہو گئی تب تو سہو کے لئے دو سجدے کر لے۔ اور اگر غالب ظن یہ ہو کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں (یا غالب ظن کسی طرف نہ ہو) تب ایک رکعت اور مالے، اس کے بعد دو سجدے سہو کے لئے کرے۔ (کیونکہ ہر مرتبہ اعادہ میں حرج ہے، گو بہتر اس صورت میں بھی اعادہ ہے)۔ امام محمد نے اسے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۸۸۹- عطاء بن ابی رباح سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ صورت مذکورہ میں اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) امام محمد نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

۱۸۹۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ نماز میں کمی ہونی چاہیے نہ سلام نماز میں (بلکہ نماز کو بھی پورا پورا ادا کرنا چاہیے) اور نہ عدد رکعات میں کمی کرنی چاہئے۔ اور نہ بیعت نماز میں۔ لہذا نہ سلام میں کمی کرنی چاہیے کہ صرف السلام علیکم کہے بلکہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہے جیسا کہ شارع نے تعلیم کیا ہے) اس کو احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: نماز میں کمی نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز کا ہر رکعت مکمل اور اطمینان سے ادا کرے اور رکعات کی تعداد میں شک ہونے کی صورت میں یقین یا غالب ظن کو چھوڑ کر اکثر رکعات کو دہرا نہ بنائے بلکہ یقین یا اقل کو دہرا بنائے۔

۱۸۹۱- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو رکعات نماز میں تردد ہو جائے اور

عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۱:۱ و ۲۱۲).

۱۸۹۲- عن : عبد الله ﷺ مرفوعاً : إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۲:۱) وفي رواية له : فَلْيَتَحَرَّ أَقْرَبَ ذَلِكَ إِلَى الصَّوَابِ . وفي أخرى له : فَلْيَنْظُرْ أُخْرَى ذَلِكَ لِلصَّوَابِ اهـ .

۱۸۹۳- عن : عبد الرحمن بن عوف ﷺ ، قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ أَوَّاحِدَةً صَلَّى أَمْ ثِنْتَيْنِ فَلْيَجْعَلْهَا وَاحِدَةً ، وَإِذَا لَمْ يَدْرِ ثِنْتَيْنِ صَلَّى أَمْ ثَلَاثًا فَلْيَجْعَلْهَا ثِنْتَيْنِ ، وَإِذَا لَمْ يَدْرِ ثَلَاثًا صَلَّى أَمْ أَرْبَعًا فَلْيَجْعَلْهَا ثَلَاثًا ثُمَّ يَسْجُدُ إِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ . الحديث ، رواه أحمد وابن ماجه والترمذی وصححه اهـ .
کذا فی النیل (۲: ۲۶۴).

۱۸۹۴- عن : أنس ﷺ ، قال ﷺ : إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ أَثْنَيْنِ صَلَّى أَوْ ثَلَاثًا فَلْيَلْقِ الشُّكَّ وَلْيَتِمَّ عَلَى الْيَقِينِ . رواه البيهقي ورجال إسناده ثقات

سے معلوم ہو کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں ، یا تین یا چار (نہ ٹھکانہ یقیناً) تو اسے چاہیے کہ شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بناء کرے اور اس کے بعد دو تہجدے (سہو کے) کرے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۹۲- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو تو اسکو صحیح بات معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ اور جو بات صحیح معلوم ہو اس پر نماز کو پورا کرنا چاہئے ، اسکے بعد دو تہجدے (سہو کے) کرنے چاہئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو امر قرآن صواب ہو اسکو معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے اور دوسری روایت میں ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ کوئی بات صحیح ہونے کی زیادہ مستحق ہے۔ مگر یہ الفاظ کا اختلاف ہے اور مطلب ایک ہی ہے۔

۱۸۹۳- عبد الرحمن بن عوفؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو اور اس کو نہ ٹھکانا معلوم ہو اور نہ یقیناً کہ اس نے ایک رکعت پڑھی ہے یا دو تو اسکو ایک بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے دو پڑھی ہیں یا تین تو اسے دو بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے تین پڑھی ہیں یا چار تو اسے تین بنائے (یعنی اقل کو اختیار کرے) اسکے بعد جب نماز سے فارغ ہو تو تہجدہ سہو کرنا چاہئے۔ اس کو احمد ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

کذا فی النیل (۲: ۲۶۴)۔

باب فی بقیۃ احکام السہو

۱۸۹۵- عن : عبد اللہ ﷺ مرفوعاً : قَالَ : اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَلنَّسِیْ کَمَا تَنْسَوْنَ . رواہ
ابن نمیر فی حدیثہ : فَاِذَا نَسِیَ اَحَدُکُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَیْنِ . رواہ مسلم فی صحیحہ (۲۱۳:۱)
۱۸۹۶- وللنسائی عن معاویۃ ﷺ مرفوعاً بلفظ : مَنْ نَسِیَ شَیْئاً مِنْ صَلَاتِهِ
فَلْيَسْجُدْ مِثْلَ هَاتَتَیْنِ السَّجْدَتَیْنِ (۱: ۱۸۶) وسندہ حسن۔

۱۸۹۵- انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں غلیان ہو۔ اور اسکو نہ ملنا معلوم ہو۔
بھینا کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بنا کرے (یعنی اقل مقدار کو اختیار کرے)۔ اسکو تیس
نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ اس مسئلہ میں احادیث کے ذخیرے میں تین قسم کے احکام ملتے ہیں: (۱) یقین یعنی اقل پر بنا کرے، (۲) اگر
پڑھے، (۳) تحری کرے تو بھرا اللہ احناف ان تینوں اقسام کی احادیث میں یوں تطبیق دے کر کہ اگر شک ہو یا مرتبہ ہو یا تو وہ
نماز پڑھے اور اگر شک بار بار ہوتا رہتا ہے تو پھر اگر نمازی صاحب رائے ہو تو تحری کرے ورنہ اقل پر بنا کرے، اس طرح احناف
سب (احادیث) پر عمل کرتے ہیں۔

باب باقی احکام سہو کے بیان میں

۱۸۹۵- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی تم ہی جیسا آدمی ہوں اس لئے جس
طرح تم بھولتے ہو یوں ہی میں بھی بھولتا ہوں۔ اور ابن نمیر نے اپنی روایت میں یہ مضمون زائد کیا ہے کہ جب کوئی بھول جائے تو
اس کو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
۱۸۹۶- نسائی نے معاویہؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص اپنی نماز کی کوئی چیز بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ ایسے
سجدے کرے (جیسے میں نے کئے ہیں) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ مولف نے ان روایتوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ سجدہ سہو صرف سہو کی صورت میں ہے۔ اور اگر جان بوجھ کر اس
کوئی گنہگار کسی کی ہے تو اس صورت میں سجدہ سہو نہیں ہے لیکن یہ استدلال مشہوم شرط سے ہے اور وہ ہمارے یہاں صحیح نہیں۔ لہذا استدلال
صحیح یوں ہے کہ اعتبار نقصان صلوة سجدہ سہو تو قیسی ہے نہ کہ قیاسی اور علم میں توقیف تو ہے نہیں۔ اب رہا قیاس علی السہو سو وہ اس

۱۸۹۷- وعنہ مرفوعاً : قَالَ : إِذَا زَادَ الرَّجُلُ أَوْ نَقَصَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رواہ مسلم (۲۱۳:۱) .

۱۸۹۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : لَا سَهْوَ فِي وَثْبَةِ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي قِيَامٍ عَنْ جُلُوسٍ أَوْ جُلُوسٍ عَنْ قِيَامٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۲:۴) و عزاه إلى الحاكم ولم يتعقبه ، فهو صحيح على أصله .

۱۸۹۹- عن : عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : سَجَدْنَا السُّهُو فِي الصَّلَاةِ نُجْرَنَانِ مِنْ كُلِّ زِيَادَةٍ وَ نَقْصَانٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۱:۱) و عزاه إلى البيهقي

صحیح نہیں کہ سہو سے ادنیٰ ہے اور اعلیٰ کو ادنیٰ کے ساتھ قیاس کے ذریعہ سے ملتی نہیں کیا جاسکتا واللہ اعلم۔

۱۸۹۷- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی نماز میں کمی بیشی کر دے تو اسکو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں زیادتی اور کمی سے وہ زیادتی اور کمی مراد ہے جو کہ سہو ہو۔ اور سہو کی قید کو بنا پر علم حاصل نہیں چھوڑ دیا گیا ہے۔ اور کمی سے مراد وہ کمی ہے جو کہ موجب انتقامی صلوٰۃ ہو نہ کہ موجب بطلان صلوٰۃ۔ اس لئے کسی رکن کی کمی سجدہ سہو سے پوری نہ ہوگی۔ نیز انتقامی صلوٰۃ سے وہ کمی مراد ہے کہ جس سے اسکی ذات میں نقصان آئے نہ وہ نقصان جس سے اسکی صفت کمال میں نقصان آئے اس لئے اس کے ترک واجب سے سجدہ سہو لازم ہوگا کیونکہ وہ موجب نقصان فی ذات الصلوٰۃ ہے اور ترک سنت و مستحب و ادب سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا کیونکہ یہ ترک موجب نقصان فی صفت الکمال ہے نہ کہ موجب نقصان ذات۔ اسی طرح وہ زیادتی مراد ہے جو کہ موجب نقصان ذات ہو نہ کہ موجب نقصان فی صفت الکمال فافہم۔

۱۸۹۸- عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے کسی انتقال میں سجدہ سہو نہیں بجز اس کے کہ بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے یا کھڑا ہونے کے موقع پر بیٹھ جائے۔ اس کو کنز العمال میں روایت کیا ہے اور اس کو حاکم کی طرف نسبت کر کے اس پر جرح نہیں کی اس لئے وہ ان کے قاعدہ کی بنا پر ان کے نزدیک صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے قیام کے موقع پر قعود اور قعود کے موقع پر قیام کی صورت میں سجدہ سہو کا ثبوت ہوتا ہے مگر قلیل قیام مثلاً جبکہ وہ اقرب الی القعود ہو۔ یا قلیل قعود جو کہ بقدر جملہ استراحت ہو اس سے مستثنیٰ ہے۔

۱۸۹۹- عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے اندر سہو کے دو سجدے ہر زیادتی اور کمی کی طرف سے

و أبی یعلیٰ و ابن عدی ، و ذکرہ الحافظ فی الفتح (۸۲:۳) ولم يتعقبه بشئ ، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

۱۹۰۰- عن : عبد الله ﷺ مرفوعاً في قصة سهو النبي ﷺ في الصلاة ، قال : إنه لو حدث في الصلاة شئ لنبأكم به ، ولكن إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون . فإني نسيت فذكروني . الحديث ، رواه البخاري (۵۸:۱).

۱۹۰۱- عن : الزهري ، عن سعيد ، وعبد الله عن أبي هريرة ﷺ بهذه القصة (أى قصة ذي البدين) قال : ولم يسجد (رسول الله ﷺ) سجدة السهو حتى يقنه الله ذلك . رواه أبو داود و ذكر الحافظ فی الفتح (۱۷۲:۲) ولم يتعقبه بشئ ، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

کافی ہیں (بشرطیکہ وہ موجب بطلان ذات نقصان مفت کمال نہ ہوں بلکہ موجب نقصان ذات ہوں) اس کو کثر العمل میں مبتلی اور ابو یعلیٰ اور ابن عدی کی طرف منسوب کیا ہے اور حافظ نے اس کو فتح میں بلا جرح کے ذکر کیا ہے اس لئے یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔ نیز روایت نمبر ۱۸۹۷ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکرار کبر سے جو بھوکھ نہیں ہو گئے بلکہ صرف دو جگہ پہونام بھولوں سے کفایت کر جائیں گے۔ ۱۹۰۰- عبد اللہ بن مسعود نے رسول اللہ ﷺ کے سہو کے قصہ میں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نماز میں کوئی نیا بات واقع ہوتی تو میں تم کو مطلع کرتا۔ مگر میں بھی تمہاری طرح انسان ہوں اور جس طرح تم بھولتے ہو یوں ہی میں بھی بھولتا ہوں۔ پس جبکہ میں بھول جایا کروں تم مجھے یاد دلادیا کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سہوا مام کے وقت مقتدیوں کو یاد دلادینا چاہئے۔ مترجم کہتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد کہ میں بھی جیسا انسان ہوں اور میں بھی یوں ہی بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ غرض محج کے لئے ایسی تشبیہات کا استعمال نہ سوا دہی ہے اور نہ گستاخی اور نہ کفر ہے نہ فسق بلکہ شرعاً جائز ہے اور اس میں تکذیب اور تہلیل ہے ان مبتدعین کی جو حفظ الايمان کی تشبیہ کو موجب کفر قرار دیکر درپردہ نعوذ باللہ رسول اللہ ﷺ کی تشبیہ کو مورد ہناتے ہیں۔

۱۹۰۱- ابو ہریرہؓ سے اسی قصہ سہو میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تک سجدہ نہ کیا جب تک اللہ تعالیٰ نے ان کو سہو کا یقین نہ دلا دیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح میں اس کو ذکر کر کے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا

۱۹۰۲- عن : أبی العالیۃ ، قَالَ : رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَسْجُدُ بَعْدَ وَتَرِهِ سَجْدَتَيْنِ .
 أخرجه ابن أبی شیبۃ بإسناد صحیح ، وعلقه البخاری ، كذا فی الفتح (۸۴:۳) قَالَ
 حَافِظٌ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَرَى أَنَّ الْوِتْرَ غَيْرُ وَاجِبٍ وَيَسْجُدُ مَعَ ذَلِكَ فِيهِ لِلشَّهْوَاهِ .
 ۱۹۰۳- عن : إبراهيم النخعی ، قَالَ : سَجَدَ إِذَا أَسْرَ فِيمَا يُجْهَرُ فِيهِ ، أَوْ جَهَرَ فِيمَا
 يَسْرُ فِيهِ . ذكره سحنون فی المدونة بلا سند جزما (۱۳۲:۱) .

۱۹۰۴- علی بن زیاد ، عن سفیان ، عن یونس ، عن الحسن ، والمغيرة ، عن إبراهيم

اس لئے وہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سلام کے بعد امام اور قوم میں اعداد و کعات وغیرہ کے باب میں اختلاف ہو تو جب تک امام کو قوم کی بات پر اطمینان نہ ہو اس وقت تک اس کے لئے ان کی بات کا ماننا ضروری نہیں۔

۱۹۰۲- ابو العالیۃ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو سجدے کرتے دیکھا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور بخاریؒ نے اسکو تعلقاً ذکر کیا ہے اور ابن جریرؒ نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر واجب نہیں مگر پھر بھی وہ اس میں سجدہ ہو کرتے تھے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ سبوحناز فرض و واجب کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ سنن و نوافل میں بھی ہے)۔

فائدہ: چونکہ حضور ﷺ کا فرمان اِذَا نَبَسْتَ اَحْذَنُكَ مطلق ہے جس میں فرائض کی تخصیص نہیں لہذا سجدہ سبوحا حکم نوافل و سنن کو بھی شامل ہوگا۔ یہی جمہور اہل علم اور ائمہ اربعہ کا مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ روایت میں سجدہ سبوح کی تصریح نہیں۔ اس لئے اس سے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے۔ پس جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس حدیث میں سجدہ سبوح مراد ہے اس وقت تک روایت قابل استدلال نہیں۔

۱۹۰۳- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب جہری نمازوں میں اخفاء کرے اور سری نمازوں میں جہر کرے تو سجدہ سبوح کرے اس کو مد نہ میں بلا سند کے مگر وثوق کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سری نمازوں میں جہر سے یا جہری نمازوں میں اخفاء سے قراءۃ کرے تو سجدہ سبوح سے گاباقی وہ روایت جس میں ہے کہ حضرت انسؓ نے ظہر یا عصر کی نماز میں قراءۃ اوچھی آواز سے کی لیکن سجدہ سبوح نہیں کیا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ جہر ایک دو آیات کا تھا جو قلیل ہونے کی بنا پر معاف ہے۔ مدونہ میں امام مالک سے بھی یہی مروی ہے کہ خفیف قراءۃ معاف ہے۔

أَنْهَمَا فَلَا فِي الرَّجُلِ تَفَوُّتُهُ مِنْ صَلَاةِ الْإِمَامِ رُكْعَةً وَقَدْ سَهَا فِيهَا الْإِمَامُ : فَإِنَّهُ يَسْجُدُ
مَعَ الْإِمَامِ سَجْدَتِي الشَّهْوِ ، ثُمَّ يَقْضِي الرُّكْعَةَ بَعْدَ ذَلِكَ . أَخْرَجَهُ سَحْنُونُ فِي الْمَدَوْنَةِ
(۱: ۱۳۱) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ فَإِنَّ عَلِيَّ بْنَ زِيَادٍ هُوَ الْعَبْسِيُّ ثِقَةٌ كَمَا مَرَّ ، وَالْبَاقُونَ لَا
يَسْتَلِ عَنَهُمْ .

۱۹۰۵- محمد : قال : أخبرنا أبو حنيفة ، عن حماد ، عن إبراهيم في الرَّجُلِ
يُسَلِّكُ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى أَوْ الشَّهْدِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنْ صَلَاتِهِ مَا لَمْ تَكُنْ رُكْعَةً فَإِنَّهُ
يَقْضِي مَا سَلَّكَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ ، وَيَسْجُدُ لِذَلِكَ أَيْضًا سَجْدَتِي الشَّهْوِ ، وَقَالَ : لِأَنَّهُ اسْجُدْ
لِذَلِكَ سَجْدَتِي الشَّهْوِ فِيمَا لَمْ يَجْعَلْ عَلَى أَحَبِّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْعُهُمَا . قَالَ مُحَمَّدٌ : وَهَذَا
نَأْخُذُ ، فَإِنْ كَانَ يُبْتَلَى بِذَلِكَ كَثِيرًا مَحْضَى عَلَى أَكْثَرِ زَاوِيَةٍ وَيَسْجُدُ سَجْدَتِي الشَّهْوِ ، وَهَذَا
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ .

۱۹۰۶- محمد : قال : أخبرنا أبو حنيفة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، قَالَ : إِذَا
انْتَصَرَفْتَ مِنْ صَلَاتِكَ فَعَرَضَ لَكَ شَكٌّ فِي تَوْضُؤِهِ أَوْ صَلَاةٍ أَوْ قِرَاءَةٍ فَلَا تَلْتَفِتْ

۱۹۰۷- حسن البصري اور ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو امام کے ساتھ ایسی حالت میں دوسری
رکعت میں شریک ہوا کہ امام پہلی رکعت میں ہو کر چکا ہے ، یہ فرمایا کہ اسکو امام کے ساتھ سجدہ ہو کر ناسا جائے ، اس کے بعد اپنی رہی ہوئی
رکعت کو پورا کرنا چاہئے ۔ اسکو کھانے کے مدد میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے بھولنے سے بھی مقتدی پر سجدہ ہو و واجب ہے نیز حدیث مرفوعہ اِنَّمَا جُعِلَ
الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ كَالْعَوْمِ بَعْدَ اس کا تقاضا کرتا ہے ۔

۱۹۰۸- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو ایک رکعت سے کم مثلاً سجدہ اولی یا تشهد یا اسکی مثل
کوئی اور شئی بھولے یہ فرمایا کہ (اس صورت میں نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں بلکہ) جس چیز میں اسے شک ہوا ہے (اگر وہ رکعت
ہو) تو اسی کو قضا کر لے اور اسکے بعد سجدہ ہو کر لے اور اگر اسے اکثر ایسا ہو رہا ہے تو غالب ظن پر رہا کر کے نماز کو پورا کر لے ۔
اور اسکے بعد سجدہ ہو کر لے ۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے ۔ اور امام
ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے ۔

لِللَّهِ مُحَمَّدٌ : وَيَبِي نَاحِدٌ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ . (كتاب الآثار ۳۲-۳۳)۔

أبواب صلاة المريض

باب إذا لم يستطع القيام يصلي قاعداً وإلا فعلى جنب أو مستلقياً

يؤمى بالركوع والسجود وإلا آخر الصلاة

۱۹۰۷- عن : عمران بن حصين رضي الله عنه قال : كَانَتْ بِي بُؤْسِيْزٌ ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ ؟ فَقَالَ : صَلِّ قَائِماً ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ . رواه البخاري (۱۵۰۱) و غزاه في المتنقي و كذا في نصب الراية و الدراية إلى الجماعة غير مسلم ، قالوا : و زاد النسائي : فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَمُسْتَلْقِياً ، لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وَسْعَهَا اهـ .

۱۹۰۶- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ اور تم کو نماز میں یا قراست میں شہ ہو جائے تو اس کی طرف التفات نہ کرو۔ اس کو بھی امام محمد نے کتاب الاذان میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ میں ہمارا مذہب ہے اور میں امام اعظم ابوحنیفہ کا قول ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ شک بعد القراغ قابل اعتبار نہیں۔ ہاں اگر مقتدیوں کے بتلانے سے یا بطور خود سہو کا السن باب یا یقین ہو جائے تو وہ اور بات ہے۔

تنبیہ: اعلاء السنن مطبوعہ ہندویرات کے متن میں فقرہ لك شك أو صلوة ہے مگر یہ غلط معلوم ہوتا ہے اور صحیح تعرض لك شك فی صلوة معلوم ہوتا ہے ہم نے متن میں اسے درست کر دیا ہے، واللہ اعلم۔

أبواب صلوة المريض

باب مريض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو گرٹ پر یا چٹ لیٹ کر اشارہ سے

نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کر دے

۱۹۰۷- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ مجھے بواسیر کا مرض تھا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو لیٹ کر نماز پڑھو۔ اس کو بخاری نے

ولم أجد هذه الزيادة في المجتبیٰ، فلعلها في بعض نسخه أو أخطاء في التسع.

۱۹۰۸ - حدثنا: إبراهيم بن حماد، ثنا عباس بن يزيد، ثنا عبد الرزاق، ثنا أبو بكر ابن عبيد الله بن عمر، عن أبيه، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: يُصَلِّي المَرِيضُ مُسْتَقْبِلًا عَلَى قَفَاهُ قَلْبِي قَدَمَاهُ الْقَبْلَةَ. رواه الدارقطني (۱: ۱۷۹) ورجاله ثقات.

روایت کیا ہے۔ اور مستغنی اور نصب الراية اور درایہ میں ہے کہ نسائی نے اس میں یہ الفاظ زائد روایت کئے ہیں کہ اگر کروٹ پر لیٹ کر نہ پڑھ سکو تو چٹ لیٹ کر نماز پڑھو کیونکہ خدا کسی کو اس کی قدرت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کو اول کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے، اگر قیام پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اگر بیٹھ کر بھی نہ پڑھ سکے تو لیٹ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اس حدیث میں علیٰ جنب سے مراد مطلق لیٹنا ہے جیسا کہ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ يَا دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا نہ کہ خاص کروٹ سے لیٹنا۔ اب رہی یہ بات کہ لیٹنے کی کون سی ہیئت افضل ہے؟ آیا کروٹ کے بل لیٹنا یا چٹ لیٹنا؟ سورایت سے چٹ لیٹنا افضل معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ چٹ لیٹنے میں استقبال قبلہ اور ایماء المرقوع والسمو کا قبلہ کی طرف ہونا اظہر ہے۔ رہی نسائی کی زیادتی فان لم تستطع فمستلقيا مواس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند معلوم نہیں۔ پھر یہ بھی ممکن ہے کہ یہ راوی کا اوراج ہو جس کا منشا یہ ہے کہ اس نے علیٰ جنب کو معنی تہادر پر محمول کیا اور اس کے بعد اپنی طرف سے یہ مضمون بڑھایا کہ اگر کروٹ پر نہ لیٹ سکے تو پھر چٹ لیٹ کر پڑھ لے اور لا يكلف الله نفسا الا وسعها کو اس کی دلیل بنایا اور اس کے غیر ثابت ہونے کی یہ دلیل ہے کہ اصطلاح کو اصطلاح پر کوئی فوقیت نہیں کہ اس کو اصطلاح پر جو بایا اولویہ مقدم رکھا جائے پس ثابت ہوا کہ عمران بن حصینؓ کی روایت حنیفہ کے خلاف نہیں۔ اور اس باب میں حنیفہ اور شافعیہ کا اختلاف علیٰ جنب کے معنی میں اختلاف پر مبنی ہے۔ شافعیہ اس کو ظاہری معنی پر محمول کرتے ہیں اور حنیفہ وقت نظر سے کام لے کر اسکو مطلق لیٹنے کے معنی پر محمول کرتے ہیں چنانچہ یہ لفظ قرآن میں مطلق لیٹنے کے معنی میں مستعمل ہوا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ وہاں کروٹ پر لیٹنے کی تخصیص کے کوئی معنی نہیں۔ ہذا ما عندنا فی تحقیق المقام واللہ اعلم۔

۱۹۰۸ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مریض چٹ لیٹ کر نماز پڑھے اور اسکے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے چٹ لیٹ کر نماز پڑھنا اولیٰ ہے کیونکہ اگر کروٹ کے بل اولیٰ ہوتا تو ابن عمرؓ اسے ضرور ذکر کرتے۔

۱۹۰۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، عن النبی ﷺ قَالَ : يُصَلِّي الْمَرِيضُ قَائِمًا ، فَإِنْ نَالَتُهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى جَالِسًا ، فَإِنْ نَالَتُهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى بِإِيمَاءٍ يُؤْمِنُ بِرَأْسِهِ ، فَإِنْ نَالَتُهُ مَشَقَّةٌ سَجَّ . رواه الطبرانی فی الأوسط وقال : لم يروه عن ابن جريج إلا خلس بن محمد الضبعي . قلت : ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات ، كذا في مجمع الزوائد (۲۷۱:۱) . قلت : والمستور من القرون الثلاثة مقبول .

۱۹۱۰- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ، قَالَ : غَاذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرِيضًا وَأَنَا مَعَهُ ، فَرَأَاهُ يُصَلِّي وَيَسْجُدُ عَلَى وَسَادَةٍ ، فَتَنَاهُ ، وَقَالَ : إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْجُدْ وَإِلَّا فَأَوْمِ إِيمَاءً ، وَاجْعَلِ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرَّكُوعِ . رواه البزار و رجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد (۲۰۱:۱) ، وفي الدراية (ص-۱۲۷) بعد عزوه إلى البزار والبيهقي : و رجاله ثقات ۵۱ .

۱۹۰۹- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مریض کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ اب اگر کھڑے ہونے میں غیر معمولی تکلیف ہو تو بیٹھ کر پڑھے۔ اگر اس میں بھی زحمت ہو تو (لیٹ کر پڑھے اور) سر سے اشارہ کرے۔ اب اگر اس میں بھی تکلیف ہو تو پھر صرف تسبیح کر لے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی مستور الحال ہے اور جو قرون میں مستور ہوا اسکی روایت ہمارے نزدیک مقبول ہے لہذا روایت مذکورہ مقبول ہے۔

فائدہ: اس روایت میں لیٹنے کی وضع کو معین نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اضطباع اور اختلاط دونوں کی اجازت ہے کہ جس پر قدرت ہو اسے اختیار کرے اور اگر دونوں پر قدرت ہو تو اختلاط رائج ہے، اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عمران کی روایت میں علیٰ جنب سے مراد مطلق لیٹنا ہے، نہ کہ خاص کروٹ پر لیٹنا۔ کیونکہ اگر خاص کروٹ پر لیٹنا مراد ہوتا تو اس کی تعین کی جاتی۔ حافظ نے اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جس کا منشا مستوریت راوی معلوم ہوتا ہے، سو اگر اسکو ضعیف بھی مان لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ یہ کہ وہ حجت مستقلہ نہ ہو۔ لیکن علیٰ جب کے معنی کی تعین میں تو ضرور کارآمد ہو سکتی ہے۔ نیز خیر القرون میں مستوریت ہمارے ہاں معتبر نہیں۔

۱۹۱۰- جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مریض کی عیادت فرمائی۔ اور میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے اور تکیہ پر سجدہ کر رہا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر تم

۱۹۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ اسْتَطَاعَ بِنَفْسِهِ أَنْ يُسْجِدَ فَلْيَسْجُدْ ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلَا يَرْفَعْ إِلَى جَبْهَتِهِ شَيْئًا يُسْجُدُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنْ رُكُوعُهُ وَ سُجُودُهُ يُؤْمِنُ بِإِيمَاءٍ . رواہ الطبرانی فی الأوسط ، ورجالہ موثقون لیس فیہم کلام یضمر (مجمع الزوائد ۲۰۱:۱) .

۱۹۱۲- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَخِيهِ عُثْبَةَ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى سِوَالٍ يَرْفَعُهُ إِلَى وَجْهِهِ فَآخَذَهُ فَرَمَى بِهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَوْمِ إِيْمَاءً ، وَلَتَكُنْ رُكْعَتُكَ أَرْفَعُ مِنْ سَجْدَتِكَ . رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ ثقات کذا فی مجمع الزوائد (۲۰۱:۱) .

۱۹۱۳- عن : نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما كَانَ يَقُولُ : إِذَا لَمْ يَسْتَطِعِ الْمَرِيضُ السُّجُودَ أَوْ سَأَلَ بِرَأْسِهِ إِيْمَاءً وَلَمْ يَرْفَعْ إِلَى جَبْهَتِهِ شَيْئًا . رواہ مالک (آثار السنن ۶۰:۲) .

زمین پر سجدہ کر سکو تو کر ورنہ سر سے اشارہ کر و اور سجدہ کر کو رکوع سے پست نہ کرو۔ اسکو بڑا اور نہ پستی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی اور ثقہ ہیں۔

۱۹۱۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بیمار تم میں سے سجدہ کر سکے وہ تو سجدہ کرے۔ اور جو سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اپنی پیشانی تک کوئی چیز اونچی نہ کرنی چاہئے بلکہ اسکو اشارہ سے رکوع اور سجدہ ادا کرنا چاہئے۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال موثق ہیں۔

۱۹۱۲- ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ اپنے بھائی عقبہؓ کے پاس گئے ، وہ ایک مسواک پر سجدہ کرتے تھے جس کو وہ اپنے چہرے کی طرف اٹھائے ہوئے تھے تو آپؐ نے مسواک کو ان کے ہاتھ سے لے کر پھینک دیا اور فرمایا اشارہ کرو۔ اور تمہارے رکوع کا اشارہ سجدہ کے اشارہ سے اونچا ہونا چاہئے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: بتیوں مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے یہ جائز نہیں کہ سجدہ کرنے کے لئے کسی چیز کو اپنے چہرے کی طرف اٹھائے۔ بلکہ ایسی صورت میں صرف اشارہ کر دینا بھی کافی ہے بشرطیکہ سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے پست نہ ہو۔
۱۹۱۳- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ جب بیمار سجدہ نہ کر سکے تو اپنے سر سے اشارہ کرے اور اپنی پیشانی تک کوئی چیز نہ اٹھائے ، اسکو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحت ہے کہ اشارہ صرف سر سے ہونا چاہئے۔ آگھ یا ہرد سے اشارہ نہ کیا جائے۔

۱۹۱۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّهُ لَمَّا صَلَّى جَالِسًا تَرْتَع . رواه النسائي والدارقطني ، وابن حبان ، والحاكم ، قال النسائي : ما أعلم أحداً رواه غير أبي داود الحفري (وكان ثقة) ولا أحسبه إلا خطأ اه . وقد رواه ابن خزيمة والبيهقي من طريق محمد بن سعيد بن الإصبهاني بمتابعة أبي داود ، فظهر أنه لا خطأ كذا في التلخيص الحبير (۱: ۸۵) . قلت : وصحح إسناده في المعتمر من المختصر (۱: ۴۳) .

۱۹۱۵- وروى البيهقي من طريق ابن عيينة ، عن ابن عجلان ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن أبيه رضي الله عنه : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَدْعُو هَكَذَا وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَهُوَ مُتَرَتِّعٌ جَالِسٌ .

۱۹۱۶- و روى عن حميد : رَأَيْتُ أَنَسًا يُصَلِّي مُتَرَتِّعًا عَلَى فِرَاشِهِ . وعلقه البخاري كذا في التلخيص أيضاً (۱: ۸۵) .

۱۹۱۷- عن : أم قيس بنت محسن : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا أَسَنَّ وَحَمَلَ اللَّحْمَ أَخَذَ عُمُودًا فِي مَضَلَّةٍ يَغْتَمِدُ عَلَيْهِ . أخرجه أبو داود مطولاً ، كذا في جمع الفوائد

۱۹۱۴- حاکم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیٹھ کر نماز پڑھی تو پلوچی مار کر بیٹھے۔ اس کو نسائی، دارقطنی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اور مختصر میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

۱۹۱۵- بیہقی نے اپنی سند سے عبد اللہ بن زہیر سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح تشہد پڑھتے دیکھا ہے اور انہوں نے اس حدیث کو یوں بیان کیا کہ پلوچی مار کر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھے۔

۱۹۱۶- حمید سے راوی کہتا ہے کہ میں نے انسؓ کو دیکھا کہ وہ بستر پر پلوچی مارے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور بخاری نے اسکو تعلیقاً روایت کیا ہے کذا فی التلخیص۔

فائدہ: ان روایات سے پلوچی مار کر نماز پڑھنے کے جواز کا ثبوت ہوتا ہے لیکن ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ نماز میں نفل تھیں یا فرض؟ اور بیماری کی حالت میں تھیں یا حالت صحت میں؟ اور بیماری کی حالت میں تھیں تو میت تشہد کو بعد رچھوڑا گیا تھا یا بلا عذر؟ بہر حال حالت عذر میں پلوچی مار کر بیٹھے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۹۱۷- ام قیس بنت محسن سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر زائد ہو گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک بھاری ہو گیا

لاہن سلیمان المغربی (۷۲:۱) . قلت : وسکت عنه أبو داود (۱۴۴:۱) وأوله : أن هلال بن يساف رأى وابصة (ابن معبد) و إذا هو مُعْتَمِدٌ عَلَى غَصَا فِي صَلَاتِهِ ، فَقُلْنَا لَهُ بَعْدَ أَنْ سَلَّمْنَا ، فَقَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ قَيْسٍ بِنْتُ مَخْصَنٍ . الحديث .

۱۹۱۸- عن : مجزأة بن زاهر ، عن أهبان بن أوس - من أصعاب الشجرة - وكان يشتكى رُكْبَتَهُ فَكَانَ إِذَا سَجَدَ جَعَلَ تَحْتَ رُكْبَتِهِ وَسَادَةً . أخرجه البخاری (۶۰۰:۲) .

باب الصلاة في السفينة

۱۹۱۹- أخبرنا : إبراهيم بن محمد ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : الَّذِي يُصَلِّي فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِي يُصَلِّي غُرْبَانًا ، يُصَلِّي جَالِسًا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (الزيلعي) . و رجاله رجال الجماعة إلا إبراهيم بن محمد

(جس کی وجہ سے در تک کھڑا رہنا مشکل ہو گیا) تو آپ ﷺ نے اپنی نماز کی جگہ میں ایک مود کا تم کر لیا جس سے آپ ﷺ قیام میں تھک جانے کے وقت (سہارا لیتے تھے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی ابتداء یوں ہے کہ ہلال بن یساف نے وابصة بن معبد کو دیکھا کہ انہوں نے نماز میں اپنی لاٹھی پر ٹیک لگائی۔ پس سلام پھیرنے کے بعد ہم نے ان سے کہا کہ آپ نے نماز میں لاٹھی پر ٹیک کیسے لگائی؟ اس پر انہوں نے ام قیس کی یہ روایت بیان فرمائی۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے قیام کی حالت میں سہارا لینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی مریض سہارے سے کھڑا ہونے پر قدرت رکھتا ہو تو اس سے قیام ساقط نہ ہوگا اور اس کے لئے قعود جائز نہ ہوگا۔

۱۹۱۸- مجزأة بن زاهر سے روایت ہے کہ اہبان بن اوس اصحاب شجرہ میں سے تھے، ان کے گھٹنے میں کوئی تکلیف تھی (جس کی وجہ سے وہ گھٹنا زمین پر نہ ٹیک سکتے تھے) اس لئے جب وہ سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنے کے نیچے کوئی چیز رکھ لیتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی اگر سجدہ کرنے میں تکلیف ہو گھٹنے یا گھٹنے وغیرہ میں تو گھٹنوں کے نیچے ٹکیہ وغیرہ رکھنا جائز ہے۔

باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں

۱۹۱۹- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جو شخص کشتی میں نماز پڑھے اور جو ننگا نماز پڑھے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اس کو عبد الرزاق

نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم بن ابی یحییٰ مختلف فیہ ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فمختلف فیہ ، اثنی علیہ الشافعی و قال : کان ثقة فی الحدیث ، و سئل حمدان ابن الاصبهانی ائدین بحدیث ابراہیم بن اُبی یحیی ؟ قال : نعم ! قال ابن عدی : هو ممن یکتب حدیثہ ۵۱ . و ثرکہ آخرون ، کذا فی تہذیب التہذیب ، والحدیث قد مر فی الجزء الثانی من الإعلاء فلیراجع .

۱۹۲۰- عن : أنس بن سیرین قال : خَرَجْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ إِلَى أَرْضِ بَلِيقِ سَرِين ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِدِجْلَةِ حَضْرَتِ الظُّهْرِ ، قَامَتَا قَاعِدًا عَلَى بَسَاطٍ فِي السَّيْفِيَّةِ وَأَنَّ السَّيْفِيَّةَ تَجْرِبِنَا جَرًّا . رواه الطبرانی فی الکبیر و رجالہ ثقات (مجمع ، ۲۰۷: ۱) .

۱۹۲۱- عن : میمون بن مهران ، عن ابن عمر ، قَالَ : سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي السَّيْفِيَّةِ فَقَالَ : كَيْفَ أَصَلَيْتَ فِي السَّيْفِيَّةِ ؟ قَالَ : صَلَّيْتُ فِيهَا قَائِمًا إِلَّا أَنْ تَخَافَ الْغُرُقَ .

فائدہ: ایک روایت بعض کے حق میں صحیح اور بعض کے حق میں ضعیف ہو سکتی ہے۔ مثلاً اس روایت کو عبدالرزاق بواسطہ ابراہیم روایت کرتے ہیں اور ابراہیم بواسطہ داؤد بن الحسن اور داؤد بواسطہ مکرم اور مکرم بواسطہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں۔ پس یہ روایت عبدالرزاق کے حق میں ضعیف ہے اور داؤد اور مکرم کے حق میں ضعیف نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ابوحنیفہؒ کے حق میں یہ روایت ضعیف نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ان کو یہ روایت بواسطہ ابراہیم نہیں پہنچی۔ کیونکہ ابراہیم مذکور امام شافعی کے مشائخ میں سے ہیں نہ کہ امام صاحب کے۔ انکے مشائخ میں مکرم ہیں اور ممکن ہے کہ داؤد بن حصین بھی ہوں، پس غالباً ان کو یہ روایت مکرم سے پہنچی ہے اور ممکن ہے داؤد سے پہنچی ہو پس ابراہیم کا ضعف ابوحنیفہ کے لئے مہتر نہیں ہو سکتا۔ اب اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ روایت ابوحنیفہؒ کو داؤد یا مکرم کے واسطے سے پہنچی ہے تو یہ بحث طرہ و واقعہ دونوں ہوگی۔ اور اگر یہ ثابت نہ ہو تو احتمال وصول کی بنا پر صرف چوتھے واقعہ لطیف انھیں ہوگی فقدہر فیہ فانہ ینفعک فی کثیر من المقام واللہ اعلم۔

۱۹۲۰- انس بن سیرین کہتے ہیں کہ ہم انس بن مالک کے ساتھ ارض بلیق سرین کے قصد سے روانہ ہوئے۔ پس جبکہ ہم جملہ پر پہنچے تو نماز کا وقت ہو گیا۔ انسؓ نے کشتی کے اندر فرش کے اوپر بیٹھ کر ایسی حالت میں ہماری امامت کی کہ کشتی ہمارے سمت کھینچی جا رہی تھی۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ابن عباسؓ اور انسؓ کی روایتوں سے معلوم ہوا کہ چلتی ہوئی کشتی میں بحالت قدرت علی التیام بھی بیٹھ کر نماز جائز ہے۔ لیکن مذہب امام اعظمؒ ابوحنیفہؒ کا ہے۔

۱۹۲۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا اور مسائل نے کہا کہ میں کشتی میں کس طرح نماز پڑھوں؟

أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۱: ۲۷۵) ، وَقَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَهُوَ شَاذٌ بِمَرَّةٍ وَكَذَا قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِيصِهِ اهـ .

۱۹۲۲- وَرَوَى الْبِزَارُ نَحْوَهُ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَ أَنْ يُضَلِّيَ فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا إِلَّا أَنْ يُخْشَى الْغَرَقُ . وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ ، وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ ثَقَاتٌ كَذَا فِي الْمَجْمَعِ (۱: ۲۰۷) .

۱۹۲۳- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتَبَةَ ، قَالَ : صَحَبْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي سَفِينَةٍ ، فَصَلُّوا قِيَامًا فِي جَمَاعَةٍ أَنَّهُمْ بَعْضُهُمْ ، وَهُمْ يَقْدِرُونَ عَلَى الْجِدَّةِ . رَوَاهُ سَعِيدُ (بَنِ مَنْصُور) فِي سَنَنِهِ كَذَا فِي الْمُنْتَهَى

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو بجز اس کے کہ تم کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت بالکل شاذ ہے اور ایسا ہی ذہبی نے تلخیص مستدرک میں کہا ہے۔

۱۹۲۲- بزار نے جعفر بن ابی طالب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ وہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھیں بجز اسکے کہ ان کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو (مجمع الزوائد)۔

فائدہ : یہ روایات بصورت ثبوت امام صاحب کے نزدیک عزیمت پر محمول ہیں اور ابن عباسؓ اور انسؓ کی روایات رخصت پر۔ اور اس صورت میں تمام روایات متفق ہو جائیں گی۔ اور ان روایتوں کو وجوب قیام پر محمول کرنے میں ابن عباسؓ اور انسؓ کی روایتوں کو چھوڑنا پڑے گا حالانکہ وہ بھی حکما مرفوع ہیں کیونکہ مخالف قیاس ہیں۔ اس لئے کہ قیاس کا مقتضی یہی ہے کہ باوجود قدرت کے قیام کو ترک کرنا جائز نہ ہو۔ مگر ان سے اس کی اجازت ظاہر ہے۔ اور جن لوگوں نے ان کو قیاس کے موافق بنانے کی کوشش کی ہے اور کہا ہے کہ کشتی میں بجز عزم القیام غالب ہے اور قدرت نادر ہے والٹاؤر کا لمعدوم، یہ ان کی غلطی ہے۔ کیونکہ اول تو دعویٰ غلبہ بجز مسلمہ نہیں۔ پھر اگر یہ غلبہ مسلمہ بھی ہو تو مرض میں یہ غلبہ ظاہر ہے۔ پس مرض میں بجز حقیقی کو شرط کرنا اور سفینہ میں بجز تقدیری کو کافی سمجھنا غلط ہے، پس حقیقت وہی ہے کہ امام صاحبؒ نے آثار کی بنا پر قیاس کو چھوڑ دیا ہے اور احادیث موافق قیاس کو دلائل میں تلقین و توفیق دینے ہوئے عزیمت پر محمول کیا ہے۔ پس اس تقریر سے امام صاحب کے مذہب کو بہت قوت ہو گئی۔ اور جن لوگوں نے مذہب صاحبینؓ کی ترجیح دی ہے ان کی ترجیح مروج ہو گئی۔

۱۹۲۳- عبداللہ بن ابی عتبہ سے مروی ہے کہ میں کشتی میں جابر بن عبد اللہ اور ابو سعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ کے ہمراہ تھا۔ سوال لوگوں نے کشتی میں کھڑے ہو کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھی حالانکہ وہ سائل پر نماز پڑھنے پر قادر تھے۔ اس کو سعید بن منصور

وسکتا ہے الشوکانی فی النیل (۹۵:۳)۔

باب جواز المكتوبة على الدابة لعذر بالإيماء وجواز الصلاة بالإيماء

للخائف ونحوه

۱۹۲۴- عن: يعلی بن أمیة رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي سَفَرٍ، فَأَصَابَتْنا السَّمَاءُ، فَكَانَتِ النَّبْلَةُ مِنْ تَحْتِنَا وَالسَّمَاءُ مِنْ فَوْقِنَا، وَكَانَ فِي مَضِيقٍ فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِأَلَّا، قَادَنَ وَأَقَامَ، وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَصَلَّى عَلَى رَاحِلَتِهِ وَالْقَوْمُ عَلَى رَوَاجِلِهِمْ، يُؤْمِنُ إِيْمَاءً يَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ. قلت: رواه أبو داود من حديث يعلى بن مرة، وهو ههنا من حديث يعلى بن أمية رواه الطبرانی في الكبير، وإسناده إسناده أبي داود، و رجاله موثقون إلا أن أبا داود قال:

اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نیکل میں اس پر جرح نہیں کیا لہذا روایت قابل حجت ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جب کشتی ساحل کے قریب ہو تو وہ حکم میں ساحل کے ہے اور اس میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے، نہ کہ بیٹھ کر اور یہ بھی معلوم ہوا کہ زمین پر نماز پڑھنے کی طاقت و قدرت کے باوجود کشتی میں نماز پڑھنا جائز ہے حالانکہ کشتی میں اضطراب ہوتا ہے۔

باب کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز

پڑھنا جائز ہے

۱۹۲۳- یعلی بن امیہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے کہ بارش ہونے لگی پس چپے تری تھی اور اوپر بارش اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکلیف میں تھے۔ اسی حالت میں نماز کا وقت آ گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا، انہوں نے اذان اور اقامت کہی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری پر نماز پڑھی اور لوگوں نے اپنی سواریوں پر بحالہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے جس میں عبدہ کو رکوع کی بہ نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں، اسی روایت کو اسی سند سے ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر انہوں نے بجائے یعلی بن امیہ کے یعلی بن مرہ کہا ہے اور اسکو غریب کہا ہے۔ عبدالحق نے اس کی سند صحیح اور نووی نے حسن کہا ہے۔

غریب تفرد بہ عمر بن الرماح ا۔ (مجمع الزوائد ۲: ۲۰۶) وفي جمع الفوائد (۷۱: ۱): وهو رحمه الله وهم في نسبته لأبي داود ، وإنما هو للترمذی فقط ا۔ وفي التلخیص (۷۹: ۱): قال عبد الحق : إسناده صحيح ، وقال النووی : إسناده حسن ا۔

۱۹۲۵- عن : علقمة بن عبد الله المزني ، عن أبيه ، رفعه ، إذا كُنْتُمْ فِي الْقُصْبِ أَوْ التَّلْحِ أَوْ الرِّدَاغِ فَأَوْبِئُوا إِيمَاءً . للكبير بضعف كذا في جمع الفوائد للمغربی (۷۱: ۱) و قد التزم أن لا يخرج من أحاديث مجمع الزوائد ، والدارمی ، وابن ماجه ، ما كان بعض رواه كذاباً ، أو متهماً ، أو متروكاً ، أو منكراً ، كما صرح به في خطبته (۶: ۱) فالضعيف الذي فيه قريب من الحسن كما يشعر به كلامه .

۱۹۲۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما في صلاة الخوف مرفوعاً : أَنَّهُ إِذَا كَانَ خَوْفٌ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ صَلَّى رَاكِبًا أَوْ قَائِمًا يُؤْمِيْ إِيمَاءً وَفِيْ أُخْرَى : مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرِ مُسْتَقْبِلِيْهَا . أخرجه في جمع الفوائد (۱۰۴: ۱) ، و عزاه إلى الستة و الحديث أخرجه البخاری (ص- ۶۵۰ و ۶۵۱) بمثل هذا اللفظ كما تقدم في الجزء الثاني من الإعلاء .

فائدہ: اس حدیث سے گارے اور کچڑ کے موقع پر سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر امام اپنی سواری پر سوار ہو اور مقتدی اپنی سواریوں پر اور سوار یاں قریب قریب ہوں تو یہ صورت جائز اور اقتداء صحیح ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اصل علم کے ہاں اسی پر عمل ہے۔

۱۹۲۵- علقمة بن عبد الله المزني اپنے باپ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جب تم یمستان میں ہو (جہاں اسکے صحابا ہونے کی وجہ سے رکوع سجدہ کی گنجائش نہیں ہوتی) یا برف میں ہو یا گارے کچڑ میں ہو تو ان سب صورتوں میں رکوع سجدہ کے لئے اشارہ کرو۔ جمع الفوائد میں اس کو تقیم کیر کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت کسی قدر کمزور ہے۔ لیکن چونکہ کتاب مذکور میں اس کا التزام کیا گیا ہے کہ اس میں کسی ایسے راوی کی روایت درج نہیں کی جائیگی جو کذاب یا متهم یا متروک یا منکر ہو۔ اس لئے یہ ضعیف قلیل ہے جو کہ مضر نہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا حالتوں میں اشارہ سے نماز جائز ہے۔

۱۹۲۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صلوة الخوف کے بیان میں فرمایا کہ جب خوف بہت زیادہ ہو تو آدمی

۱۹۲۷- عن : عزة - وَكَانَتْ مِنَ النِّسَاءِ الْأَوَّلِ - قَالَتْ : خَطَبْنَا أَبُو بَكْرٍ :
لَانْتَصَلُوا عَلَى الْبَزَادِ . رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله ثقات إن كانت عزة صحابية ،
وهو الظاهر من قول أبي حازم ، کذا فی مجمع الزوائد (۲۰۶:۱) .

۱۹۲۸- عن : أنس بن سيرين ، قال : أَقْبَلْنَا مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ مِنَ الْكُوفَةِ حَتَّى
إِذَا كُنَّا بِأَطْيَظِ أَصْبَحْنَا وَ الْأَرْضُ طِينٌ وَ مَاءٌ ، فَصَلَّى الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا
صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتَيْهِ قَبْلَ الْيَوْمِ . ورجاله ثقات اه (مجمع الزوائد ۲۰۶:۱) .

۱۹۲۹- عن : عطاء بن أبي رباح ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : هَلْ رُخِّصَ
لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيَنَّ عَلَى الذَّوَابِ ؟ قَالَتْ : لَمْ يُرَخَّصْ لَهُنَّ فِي ذَلِكَ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ . قال
محمد : هذا فی المكتوبة . أخرجه أبو داود وسكت عنه (۱۸۰:۱) .

سہ ماہ یا زیادہ ہونے کی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھے ۔ اسکو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے ۔

۱۹۳۰- عزة سے مروی ہے اور یہ پرانی عورتوں میں سے تھیں کہ ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا کہ زین وغیرہ کے عرق گیروں پر نماز
نہ پڑھا کر دو (کیونکہ اسکے باب میں احتیاط نہیں کی جاتی) کیونکہ وہ زین اور کجاووں کے نیچے ہوتے ہیں ۔ ہاں خود زین اور کجاوہ پر نماز
پڑھ سکتے ہو ۔ کیونکہ ان کے باب میں احتیاط کی جاتی ہے اور عموماً وہ پاک ہوتے ہیں (اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی
ثقات ہیں کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ عزة صحابیہ ہیں ۔ واللہ اعلم ۔

۱۹۳۸- انس بن سیرین سے روایت ہے کہ ہم انس بن مالکؓ کے ساتھ کوفہ سے واپس ہو رہے تھے سو جب ہم مقام اطیظ
میں پہنچے تو ہم نے ایسی حالت میں صبح کی کہ زمین پر پانی اور کچڑ تھا ۔ اور نماز پڑھنے کی کوئی جگہ نہ تھی اس لئے انہوں نے فرض نماز اپنے
گھوڑے پر چڑھی اور فرمایا کہ یہ پہلا موقع ہے کہ میں نے فرض گھوڑے پر پڑھے ، مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں ۔

فائدہ : انسؓ کا یہ فرمانا کہ آج اس حالت میں میں نے پہلی مرتبہ نماز پڑھی ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ فرض نماز
سہ ماہی پر پڑھنا عذر کے ساتھ عقیدہ ہے اور شرط ہے مثلاً نیچے اترتا کچڑ یا خوف کی وجہ سے مسجد ہو ۔ باقی ابوسعید خدریؓ کی وہ حدیث
جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ جب نماز سے فارغ ہوتے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور گارے کا
اثر تھا ۔ تو مذکور بالا مرفوع حدیث اور انس بن مالکؓ کے اجماعی عمل کی روشنی میں اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت گارہا نہایت کم ہوگا ۔

۱۹۳۹- عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے عورتوں
کو گھوڑوں پر فرض نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو اس کی اجازت نہیں دی

باب المغمی علیہ

۱۹۳- حدثنا : أحمد بن یونس ، ثنا زائدة ، عن عبید اللہ ، عن نافع ، قال : أَعْمَى عَلَى غَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَوْمًا وَ لَيْلَةً ، فَأَفَاقَ فَلَمْ يَقْضِ مَا فَاتَهُ وَاسْتَقْبَلَ . كَذَا فِي نَصَبِ الرَّايَةِ (۳۰۵:۱) وعزاه إلى إبراهيم الحري في أواخر كتابه غريب الحديث قلت : رجاله رجال الصحيح ، وفي الدراية (ص-۱۲۷) : إسناده صحيح ، وأخرجه الدارقطني بطريق سفيان ، عن عبید اللہ ، عن نافع . وبطريق سفيان ، عن أيوب ، عن نافع ، هكذا بهذا اللفظ ، ثم قال (.....):

۱۹۳۱- و عن سفيان ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ أَعْمَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ يَوْمَيْنِ فَلَمْ يَقْضِ . ثم أخرج عن هشام ، عن أيوب ، عن نافع : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَعْمَى عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَ لَيْالِيَهُنَّ فَلَمْ يَقْضِ ۵۱ (۱۹۵:۱).

۱۹۳۲- و روى عبد الرزاق في المصنف أخبرنا الثوري ، عن ابن أبي ليلى ، عن نافع : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَعْمَى عَلَيْهِ شَهْرًا فَلَمْ يَقْضِ مَا فَاتَهُ . و كذا رواه ابن أبي شيبة

تذکلیف میں نہ راحت میں (کیونکہ ان کو ایسی ضرورت ہی پیش نہیں آئی۔ اور اگر ان کو ایسی ضرورت پیش آتی تو وہ مردوں سے زیادہ اجازت کی مستحق تھیں) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی عورتوں کے لئے بھی عذر کی بنا پر سواری پر فرض نماز پڑھنا جائز ہے۔

باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں

۱۹۳۰- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر ایک دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے فوت شدہ نمازوں کو قضاء نہیں کیا۔ اور

آئندہ سے نماز شروع کی۔ اس کی سند صحیح ہے اور یہی مضمون دارقطنی نے بطریق سفيان عن عبید اللہ عن نافع اور بطریق سفيان عن أيوب عن نافع روایت کیا ہے۔

۱۹۳۱- اس کے بعد اس نے بطریق سفيان عن أيوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر دو دن سے زیادہ بے ہوش رہے اور

انہوں نے فوت شدہ نمازیں قضاء نہیں کیں۔ اس کے بعد بطریق هشام عن أيوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر تین دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے (فوت شدہ) نمازیں قضاء نہیں کیں۔

حدثنا وكيع ، عن ابن أبي ليلى به .

۱۹۳۳- وأخرج مالك في الموطأ عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ أَعْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَلَمْ يَقْضِ مَا فَاتَهُ هـ . (ولم يذكر اليوم ولا اليومين فصاعداً) كذا في التعليق المغني (۱: ۱۹۵۰) .

۱۹۳۴- أخبرنا : أبو حنيفة ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُعْنَى عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً : قَالَ : يَقْضِي . أخرجه محمد الإمام في كتاب الآثار (ص ۳۲) . قلت : إسناده صحيح ، ومراسيل النخعي صحاح

۱۹۳۲- عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بطریق ابن ابی لیلیٰ عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر ایک مہینہ بے ہوش رہے اور (فوت شدہ) نمازیں قضا نہیں کیں۔

۱۹۳۳- مالک نے نافع سے روایت کیا کہ ابن عمرؓ بے ہوش ہوئے اور نمازیں قضا نہیں کیں اور کوئی مقدار بے ہوشی کی نہیں بیان کی۔
فائدہ: ان روایات میں ابن ابی لیلیٰ کی روایت تو ساقط ہے کیونکہ وہ حفاظ کی روایت کا معارضہ نہیں کر سکتی۔ اب رہی ایوب کی روایت سو اس میں ہشام اور سفیان میں اختلاف ہو گیا ہے اس لئے وہ بھی ساقط ہے۔ اب رہی عبید اللہ کی روایت سو وہ اضطراب سے خالی ہے کیونکہ اس میں زائدہ اور سفیان متفق ہیں اور ایوب کی ایک روایت بطریق سفیان بھی اس کی مؤید ہے۔ اور مالک کی روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ مالک کی روایت مقدار سے ساقط ہے اور عبید اللہ کی روایت ناطق۔ اور ساقط اور ناطق میں تعارض نہیں اور بلا تعارض کے اضطراب نہیں پس روایت عبید اللہ سالم اور محفوظ عن الاضطراب ہے لیکن یہ روایت حنفیہ کے اس لئے خلاف نہیں کہ ممکن ہے کہ ابن عمرؓ کو مغرب کے وقت بے ہوش ہوئی ہو۔ اور اگلے دن مغرب کے بعد ہوش آیا ہو تو اس صورت میں یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ ایک رات دن بے ہوش رہے۔ اور بچہ چھ نمازوں کے قضا ہو جانے کے ان پر قضا بھی نہیں۔ لہذا اس روایت سے ہم پر کوئی اشکال نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ ابن عمرؓ ایک دن رات سے کچھ زیادہ بے ہوش رہے تھے جس سے ان کی چھ نمازیں فوت ہو گئی تھیں۔ راوی نے سر کو حذف کر کے ایک دن رات روایت کر دیا۔ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ خود ابن عمرؓ نے ایک دن رات سے بے ہوش رہنے پر قضا کا حکم کیا ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا۔ پس ضروری ہے کہ خود ان کا قضا نہ کرنا اس بنا پر ہو کہ وہ ایک دن رات سے زیادہ بے ہوش رہے ہوں اور خود ان کے قول اور فعل میں تعارض ہو جائے گا۔ پس عبید اللہ کی روایت ہمارے موافق ہے۔ نہ کہ مخالف واللہ تعالیٰ ذالک۔

۱۹۳۳- ابن ابی نعیم نے ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جو ایک دن رات سے بے ہوش رہے (اور اس کی بے ہوشی ایک دن رات سے مجاوزہ نہ ہو) فرمایا کہ وہ قضا کرے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور مرسل شخصی صحیح ہوتی ہے

کما مر غیر مرة ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَ بِهِ نَأْخُذُ ، حَتَّى يُعْطَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ۱۵ .

۱۹۳۵- عن : سفیان ، عن السدی ، عن یزید مولیٰ عمار : أَنَّ عَمَّارَ بْنَ یَاسِرٍ أُغْمِيَ عَلَيْهِ فِی الظُّهْرِ وَ الْعَصْرِ وَ الْمَغْرِبِ وَ الْعِشَاءِ ، فَأَقَاقَ نِصْفَ النَّیْلِ ، فَصَلَّى الظُّهْرَ وَ الْعَصْرَ وَ الْمَغْرِبَ وَ الْعِشَاءَ . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِی (۱: ۱۹۵) وَ السَّیْدِی هُوَ إِسْمَاعِیلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُخْتَلَفٌ فِیهِ ، كَانَ ابْنُ مَعْنٍ یُضَعِّفُهُ ، وَ كَانَ یَحْمِی بْنُ سَعِیدٍ وَ ابْنُ مَهْدِیٍّ لَا یَرِیَانِ بِهِ بَأْسًا . کَمَا فِی التَّعْلِیقِ الْمَعْنِی ، قُلْتُ : الْمَجْهُولُ فِی الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا یَضُرُّنَا فَهُوَ مَرْسَلٌ حَسَنٌ .

۱۹۳۶- أَخْبَرَنَا : أَبُو حَنِيفَةَ ، عَنْ حَمَادٍ ، عَنْ إِبْرَاهِیمَ : أَنَّهُ سَأَلَ عَنِ الْمَرِیضِ یُعْطَى عَلَيْهِ فِی دَعْوِ الصَّلَاةِ ، قَالَ : إِذَا كَانَ الْیَوْمُ الْوَاحِدُ فَلِیْنِیْ أَحَبُّ أَنْ یُقْضِیَهُ ، وَ إِنْ كَانَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَلِنَّهُ فِی غُذْرٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِی الْآثَارِ (ص-۳۱) وَهُوَ مَوْقُوفٌ صَحِیحٌ .

اسکے بعد امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی ہمارا مذہب ہے کہ ایک دن رات بے ہوش رہنے میں قضا ہے (ابن عمرؓ کے فتویٰ سے) یہاں تک کہ جب بیہوش ایک دن سے متجاوز ہو جائے تو اس پر قضا نہیں (یوحنا ابن عمرؓ کے فعل کے جس کو اوپر روایت کیا گیا ہے) اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۹۳۵- یزید مولیٰ عمار روایت کرتے ہیں کہ عمار بن یاسر ظہر اور عصر اور مغرب اور کچھ عشاء میں بے ہوش رہے اور آدھی رات کے وقت ہوش آیا تو انہوں نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء چاروں نمازیں پڑھیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں سدی مختلف فیہ ہے اور یزید مجہول اور نہ یہ اختلاف مضطر ہے اور نہ قرون ثلاثہ میں جہالت مضطر ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن رات سے کم بے ہوشی کی صورت میں قضا ہے اور اس کی تائید ابن عمرؓ کے فتویٰ سے ہوتی ہے۔

۱۹۳۶- حماد کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعیؒ سے اس مریض کا حکم پوچھا جسکی نماز بے ہوشی کی وجہ سے قضا ہو جائے تو انہوں نے فرمایا کہ اگر بے ہوشی ایک ہی دن رہی ہے تو میں پسند کرتا ہوں کہ وہ نمازوں کو قضا کرے اور اگر ایک دن سے متجاوز ہو جائے تو ان شاء اللہ تعالیٰ وہ معذور ہوگا۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور وہ اثر صحیح ہے اور مدد عائد باب میں نص ہے۔

باب سجود التلاوة و ما يتعلق به

۱۹۳۷- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً : إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ إِغْتَرَزَ الشَّيْطَانُ بِبَيْكِي يَقُولُ : يَا ذِلَّلْتِي أَمَرَ ابْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ ، وَأَبْرَتْ بِالسُّجُودِ وَ أَتَيْتُ فَلَمِ النَّارُ . أخرجه مسلم في كتاب الإيمان من الصحيح (۶۱:۱) كذا في الزيلعي (۳۰۵:۱) و جمع الفوائد (۹۸:۱).

۱۹۳۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقْرَأُ السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السُّجْدَةُ ، فَيَسْجُدُ وَ نَسْجُدُ مَعَهُ ، حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ . أخرجه الشيخان و أبو داود (جمع الفوائد ۹۵:۱).

فائدہ: مجنون کا بھی یہی حکم ہے۔ یعنی اگر پانچ نمازوں تک مجنون رہے اور پھر افاقہ ہو جائے تو قضا کرے اور زیادہ مجنون کی صورت میں قضا نہیں۔

باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

۱۹۳۷- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدمی آیت سجدہ پڑھتا ہے اور اس کے بعد سجدہ کرتا ہے تو شیطان روتا ہوا الگ ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے میری خرابی! آدمی کو سجدہ کا حکم ہوا اور اس نے سجدہ کیا تو اسکو جنت ملی۔ اور مجھے سجدہ کا حکم ہوا اور میں نے انکار کیا تو مجھے دوزخ ملی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان سمجھتا ہے کہ آدمی سجدہ تلاوت کے لئے مامور ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکی اس فہم کو صحیح تسلیم فرماتے ہیں پس جبکہ اس سے سجدہ تلاوت کا مامور نہ ہونا ثابت ہوا تو وجوب ثابت ہو گیا کیونکہ امر وجوب کیلئے ہوتا ہے۔

۱۹۳۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ سورت پڑھتے تھے جس میں سجدہ ہے اور سجدہ تلاوت کرتے تھے۔ اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرتے تھے یہاں تک کہ ہم کو اپنی پیشانی ٹیکنے کے لئے جگہ نہ ملتی تھی (اور بعض روایات میں ہے کہ بعضوں نے دوسروں کی پیٹھ پر سجدہ کیا) (اور یہ نماز کے علاوہ دوسرے وقت ہوتا تھا۔ اس کو بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا حدیث اہتمام اور وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ سنت زائدہ یا مستحب میں اس قسم کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔ اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ سامعین پر بھی واجب ہے۔

۱۹۳۹- عن: أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم - وَهُوَ عَلَى الْبُسْبُرِ - ص، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَ سَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ آخِرِ قَرَأَهَا، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَرَّنَ النَّاسُ لِلْسُّجُودِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: إِنَّمَا هِيَ تَوْبَةٌ نَبِيٍّ وَلَكِنِّي زَأَيْتُكُمْ تَشَرُّنْتُمْ لِلْسُّجُودِ فَسَجَدَ وَ سَجَدُوا. رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى (عون المعبود ۱: ۵۳۲) ، و أخرجه الحاكم فى المستدرک فى تفسير سورة ص (۴۳۱:۲) وقال: صحيح على شرط الشيخين ، و أقره عليه الذهبى فى تلخيصه . وقال النووى فى الخلاصة: سنده صحيح على شرط البخارى (زيلعى ۱: ۳۰۷) وأخرجه ابن خزيمة أيضاً فى صحيحه كما فى فتح البارى (۴۵۱:۲).

۱۹۴۰- عن: ابن عباس رضى الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ فِيْ ص، وَقَالَ: سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَتَسَجَّدَهَا شُكْرًا. رواه النسائى (۱: ۱۸۲) وسكت عنه، وفى الدراية رجاله ثقات اه (ص-۱۲۸). وصححه ابن السكن كما فى التلخيص (۱: ۱۱۴).

۱۹۳۹- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برسر منبر سورہ ص پڑھی، پس جب آیت مجیدہ پر پہنچے تو منبر پر سے اتر کر مجیدہ کیا اور لوگوں نے بھی مجیدہ کیا پس جبکہ ایک اور دن ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر سورہ مذکورہ پڑھی۔ پس جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آیت مجیدہ پر پہنچے تو لوگ مجیدہ کے لئے تیار ہوئے، اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ مجیدہ ایک نبی کی توبہ کے طور پر ہے (اس وجہ سے اتنا ہتم بالشان نہیں ہے کہ اس کی ادا میں جلت کی جائے، گو واجب ہے) لیکن میں نے دیکھا کہ تم مجیدہ کے لئے تیار ہو (اس لئے ابھی مجیدہ کرتا ہوں) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجیدہ کیا اور لوگوں نے بھی مجیدہ کیا۔ اس کو ابو داؤد اور منذری نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط شافعی پر صحیح کہا ہے اور وہابی نے اسکو برقرار رکھا ہے اور نووی نے اسے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے اور انت خزمہ نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ سورہ ص میں مجیدہ تلاوت ہے اور اس کا ادا کرنا فی الفور واجب نہیں۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ یہ توبہ نبی ہے اس سے مقصود بخود کا سبب بیان کرتا ہے۔

۱۹۴۰- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ص“ میں مجیدہ کیا اور فرمایا کہ یہ مجیدہ داؤد (علیہ السلام) نے توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس کو شکر کے طور پر کرتے ہیں۔ اسکو نسائی نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۹۴۱- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ فِي ص . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَ رَوَاهُ ثَقَاتٌ ، كَذَا فِي الدَّرَايَةِ (ص-۱۲۸) .

۱۹۴۲- عن : العوام قَالَ : سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنْ سَجْدَةِ ص ؟ فَقَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ أَيْنَ سَجَدَتْ ؟ فَقَالَ : أَوْ مَا تَقْرَأُ ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ ﴾ وَ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدْتُ ﴾ فَكَانَ دَاوُدُ بِمَنْ أَمَرَ نَبِيَّكُمْ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ ، فَسَجَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۲: ۷۰) .

فائدہ: شکر سے مراد میرے نزدیک اس جگہ تہجد اور تسبیح حکم ہے اور مطلب یہ ہے کہ انہوں نے یہ جہدہ توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس لئے کرتے ہیں کہ ہم اس کی تلاوت کے سبب جہدہ کے لئے مامور ہیں اور ہماری یہ تسبیح حکم تہجد ہے اور ہر عبادت شکر ہے یہ تقریر میرے نزدیک بے غبار ہے اور دوسرے لوگ شکر کی اور تقریر کرتے ہیں جو عربی حواشی میں ہے فافہم ۔ نیز اس جہدہ کے جہدہ شکر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ جہدہ تلاوت نہ بن سکے کیونکہ جہدہ تلاوت کا تعلق قراءت آیت سے ہے یا اس کے سننے سے اور ان کے تحقق کے وقت جہدہ تلاوت واقع ہوتا ہے خواہ اس کا سبب امر ہو یا شکر ہو یا کچھ اور ۔

۱۹۴۱- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورۃ ص میں جہدہ کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۴۲- عوام سے روایت ہے کہ میں نے مجاہد سے سورۃ ص میں جہدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا تھا کہ سورۃ ص میں جہدہ کس وجہ سے واجب ہوا تو آپ نے فرمایا: کیا تم یہ آیت نہیں پڑھتے وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدْتُ پس داؤد علیہ السلام بھی ان لوگوں میں سے تھے جن کی ہدایت کے پیروی کا تمہارے نبی کو حکم تھا۔ اس لئے آپ ﷺ نے جہدہ کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک جہدہ ص واجب ہے کیونکہ وہ اسکو اس ہدئی میں داخل سمجھتے ہیں جس کے اتباع کے لئے رسول اللہ ﷺ مامور ہیں، یہ دوسری بحث ہے کہ ان کا یہ اجتہاد کہ وہ اس بنا پر واجب ہے کہ آپ ﷺ داؤد علیہ السلام کی اقتداء کے لئے مامور ہیں صواب ہے یا خطا؟ کیونکہ خطائی الدلیل خطائی المدعی کو مستلزم نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اس جہدہ کا وجوب امر اقتداء کی بنا پر نہیں کیونکہ داؤد علیہ السلام نے جہدہ توبہ کیا تھا نہ کہ جہدہ تلاوت، پس اگر اقتداء کی بنا پر اس کا وجوب ہوتا تو جہدہ توبہ واجب ہونا چاہئے تھا نہ کہ جہدہ تلاوت۔ حالانکہ امر بالعکس ہے بلکہ یہ وجوب مستقل امر کی بنا پر ہے جس کی طرف جناب رسول اللہ ﷺ نے نَحْنُ نَسْجُدُ لِلشَّكْرِ أَى تَعْبُدًا وَ امْتِنَالًا میں اشارہ کیا ہے۔

۱۹۴۳- حدثنا: عفان، ثنا یزید یعنی ابن ذریع، ثنا حمید، قال: حدثنی بکر أنه أخبره: أن أبا سعيد الخدري رضی اللہ عنہ رأى رؤيا أنه يكتب ص قلما بلغ إلى سجدة بها قال: رأى الذؤابة والقلم وكل شئ يحضرته إقلب ساجدا، قال: فقصها على النبي صلی اللہ علیہ وسلم فلم يزل يسجد بها بعد. رواه الإمام أحمد في مسنده (۷۸:۲) ورجاله ثقات من رجال الجماعة، وأخرجه المنذرى في الترغيب (۲۵۳:۱) وقال: رواه رواة الصحيح.

۱۹۴۴- عن: أبي رافع، قال: صليت مع أبي هريرة رضی اللہ عنہ الغنمة، فقرأ ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ فسجد، فقلت: ما هذه؟ قال: سجدت بها خلف أبي القاسم رضی اللہ عنہ فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه. رواه البخاري (۱۴۷:۱).

۱۹۴۵- عن: عبد الله، قال: قرأ النبي صلی اللہ علیہ وسلم النجم بمكة، فسجد فيها وسجد من معه غير شيخ أخذ كفا من حصي أو تراب فرفعه إلى جنبته، وقال: يكفي هذا،

۱۹۴۳- ابو سعید خدریؓ نے خواب دیکھا کہ وہ سورہ ص لکھ رہے ہیں، پس جب کہ وہ آیت سجدہ تک پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ وہ ات اور قلم اور جو چیزیں ان کے سامنے تھیں سب سجدہ میں گر گئیں۔ اس خواب کو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا تو (آپ ﷺ نے سمجھا کہ اس میں حق تعالیٰ کی طرف سے ہم کو تعلیم ہے سجدہ کی اس لئے) اس کے بعد اس کے سبب سے برابر سجدہ کرتے رہے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور جماعت کے راوی ہیں اور منذری نے ترغیب میں کہا ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سورہ ص میں سجدہ ہے جس کی تعلیم بذریعہ روایہ صالحہ حق تعالیٰ کی طرف سے ہوئی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر ہدایت فرمائی ہے۔

۱۹۴۴- ابورافع سے مروی ہے کہ میں نے ابو ہریرہؓ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی، انہوں نے سورۃ الشقت پڑھی اور سجدہ کیا، میں نے کہا کہ یہ کیا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے اسکی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سجدہ کیا ہے اور میں اس میں برابر سجدہ کرتا رہوں گا تا آنکہ میں ان سے مل جاؤں۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ الشقت میں سجدہ ہے۔

۱۹۴۵- عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں سورۃ النجم پڑھی تو آپ ﷺ نے بھی اس میں سجدہ کیا

فَرَأَيْنَهُ يُعَذِّقُ قَبِيلَ كَافِرًا . رواه البخاری (۱۴۶:۱) .

۱۹۴۶- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَتَبَتْ عِنْدَهُ سُورَةُ النَّجْمِ ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ سَجَدَ وَ سَجَدْنَا مَعَهُ ، وَ سَجَدَتِ الذَّوَاتُ وَ الْقَلَمُ . رواه البزار بإسناد جيد ، كذا في الترغيب للمنزدي (۲۵۴:۱) .

۱۹۴۷- وعنه : قَالَ : سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ، وَ أَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ . رواه مسلم (۲۱۵:۱) وَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۲۰۶:۱) : أَسْلَمَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي سَنَةِ سِتٍّ غَامَ خَبِيرٌ ، وَ هَذَا السُّجُودُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم آخِرُ فِعْلِهِ اهـ .

اور جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا بجز ایک بوڑھے کے کہ اس نے سجدہ نہیں کیا بلکہ کنگریوں کی یا مٹی کی ایک مٹی لے کر پیشانی سے لگالی اور کہا کہ مجھے تو یہی کافی ہے ، سو اسکے بعد میں نے اسے دیکھا کہ وہ کفر کی حالت میں مارا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ والفجر پڑھی اور سجدہ تلاوت نہیں کیا تو اس کا اور اس قسم کی دوسری روایات کا جن میں سجدہ نہ کرنے کا ذکر ہے تو انکا جواب دوسری مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں یہ ہے کہ انہوں نے بعد میں سجدہ تلاوت کیا ہوگا کیونکہ سجدہ تلاوت علی الفور واجب نہیں۔ خود حافظ رحمۃ اللہ علیہ الباری میں لکھتے ہیں کہ سجدہ کو اس حالت میں چھوڑ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بالکل چھوڑ دیا ہوگا کیونکہ اسی وقت چھوڑنے کا سبب عدم وجوب نہیں بلکہ بے وضو ہونا یا وقت کا مکروہ ہونا وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے بخاری میں ہی ایک حدیث مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ "فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِفْمَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْجُدْ لَهُ عَمْرٌ" اور بخاری کی ایک اور روایت میں ہے کہ عمرؓ نے فرمایا کہ "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْرِضْ عَلَيْنَا السُّجُودَ إِلَّا أَنْ نُنْشَأَ" ان دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جو فوراً سجدہ کرے گا وہ مصیب ہے اور جو بعد میں کرے گا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور آپؐ نے علی الفور سجدہ نہیں کیا ، فلا اشکال علی الاحناف۔

۱۹۴۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ نجم لکھی گئی پس جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ تک پہنچے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ کیا اور ہم سب نے بھی سجدہ کیا اور قلم اور روایت نے بھی سجدہ کیا۔ اسکو بزار نے بسند جید روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۷- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورۃ انشقاق اور سورۃ اقرآن میں سجدہ کیا۔ اسکو مسلم نے

۱۹۴۸- حدثنا: أبو بكرة، وابن مرزوق قالا: ثنا أبو عامر قال: ثنا: سفيان عن عبد الأعلى التلعلي، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ فِي سُجُودِ الْحَجِّ: الْأَوَّلُ عَزِيمَةٌ وَ الْآخِرُ تَغْلِيمٌ. أخرجه الطحاوی (۱۲:۱) ورجاله كلهم ثقات. و عبد الأعلى من رجال الأربعة روى عنه شعبة. و يحيى القطان ولا يرويان إلا عن ثقة. و قال يعقوب: في حديثه لين و ثقة، و صحح الطبري حديثه في الكسوف و حسن له الترمذی، و صحح له الحاكم، و ضعفه آخرون كما في التهذيب (۶:۹۵) فالحديث حسن.

۱۹۴۹- حدثنا: ابن مرزوق، قال: ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، قال: ثنا سعيد بن إسحاق، قال: ثنا شعبة، عن إسحاق بن سويد، قال: سئل نافع، أ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَسْجُدُ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ؟ قَالَ: مَاتَ ابْنُ عُمَرَ وَ لَمْ يَقْرَأْهَا، وَ لَكِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ فِي النَّحْمِ، وَ فِي إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ. أخرجه الطحاوی (۱:۲۰۹) ورجاله كلهم ثقات من رجال الشيخين، إلا شيخ الطحاوی، وقد مر غير مرة أنه ثقة، و إلا سعيد بن إسحاق، فلم أعرف من هو؟ و ظنی أنه من زیادة الناسخين، فإن عبد الصمد یروی عن شعبة نفسه بلا واسطة وهو روايته.

روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد نے کہا ہے کہ ابوہریرہؓ جنگ خیبر کے سال ۶ھ میں مسلمان ہوئے ہیں اور یہ رسول اللہ ﷺ کا آخر کا فعل ہے۔
فائدہ: اس سے سورۃ انشققت اور اقراء میں بحدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۸-۱۱ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بحدہ سورۃ حج کے متعلق فرمایا کہ پہلا بحدہ عزیمت ہے اور دوسرا بحدہ تعلیم۔ اس کو ٹحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عبدالاعلیٰ ثقاتی مختلف فیہ ہے۔ لہذا اسند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حج میں بحدہ تلاوت ایک ہی ہے یعنی پہلا۔ اور دوسرا بحدہ صلاۃ ہے۔

۱۹۴۹- نافع سے دریافت کیا گیا کہ کیا ابن عمرؓ حج میں دو بحدے کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ گئے اور مرتے دم تک انہوں نے سورۃ حج پڑھی ہی نہیں (پھر وہ اس میں دو بحدے یا ایک بحدہ کیسے کرتے) ہاں وہ سورۃ نجم اور اقراء میں بحدہ ضرور کرتے تھے۔ اس کو ٹحاوی نے روایت کیا ہے۔ لیکن اس کی سند میں سعید بن الخلیف راوی ہے جس کی مجھے تحقیق نہیں ہوئی اور میرا خیال ہے کہ

۱۹۵۰- عن : عثمان بن فائد ، ثنا عاصم بن رجاہ بن حیوة ، عن المہدی بن عبد الرحمن ، حدثنی عمتی أم الدرداء ، عن أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قال : سَجَدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم إِحْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً لَيْسَ فِيهَا مِنَ الْمُفْصِلِ شَيْءٌ ، الْأَعْرَافُ وَالرَّغْدُ وَالنَّخْلُ وَبَنَى إِسْرَائِيلَ وَمَرْيَمَ وَالْحُجَّ وَ سَجْدَةُ الْفُرْقَانِ وَ سُلَيْمَانَ سُورَةُ النَّمْلِ وَ السَّجْدَةِ وَ فِي صَ وَ سَجْدَةُ الْحَوَائِجِ . أخرجه ابن ماجة (ص-۷۵) وفيه عثمان بن فائد ضعيف ، و ذكرناه اعتضاداً .

۱۹۵۱- حدثنا : يوسف بن يزيد ، قال ثنا سعيد ، ثنا هشيم ، قال : أنا خالد ، عن أبي العريان المجاشعي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : وَ ذَكَرَ سُجُودَ الْقُرْآنِ فَذَكَرَ سَبْعًا . أخرجه الطحاوي في مشكله (۲: ۳۴) وسنده حسن ، فإن يوسف بن يزيد شيخه هو القراطيسي ثقة من الحادية عشر ، و أبو العريان هو الهيثم بن الأسود شاعر صدوق رمي بالنصب ، روى له البخاري في الأدب كما في التقریب (ص-۲۲۸ و ۲۴۴) و في التهذيب : قال العجلي : كوفي ثقة من خيار التابعين (۱۱: ۸۹) و ذكره ابن حبان في الثقات ، فالحديث حسن .

یہ تاخین کی غلطی ہے اور انہوں نے غلطی سے عبدالعبد بن عبدالوارث اور ان کے شیخ شعبہ کے درمیان یہ تمام اضافہ کر دیا ہے کیونکہ عبدالعبد باواسطہ شعبہ سے روایت کرتے ہیں لیکن حرم کہتا ہے کہ ایسی غلطی بہت بعید ہے۔ اس لئے اس کی تصحیح کے لئے رجال طحاوی اور معانی الآثار کے صحیح نسخہ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

۱۹۵۰- (ابو الدرداء) سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گیارہ سجدے کئے جن میں سے مفصل میں کوئی بھی نہیں ، سجدہ سورۃ اعراف ، سورۃ مد ، سورۃ نمل ، سورۃ بنی اسرائیل ، سورۃ مریم ، سورۃ حج ، سورۃ فرقان ، سورۃ نمل ، سورۃ آلہ سجدہ ، سورۃ ص اور سورۃ حم سجدہ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ لیکن یہ عثمان بن فائد راوی کی وجہ سے ضعیف ہے اور ہم نے اسکو صرف اس مضمون کی تائید کے لئے نقل کیا ہے کہ سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے۔ اور سورۃ ص میں سجدہ ہے۔

۱۹۵۱- ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے بخود قرآن کو ذکر کیا اور ان میں سجدہ ص کو بھی شامل کیا۔ اس کو طحاوی نے مشکل الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۹۵۲- حدثنا: فهد، ثنا معلى بن راشد، ثنا عبد الواحد بن زياد، ثنا خصيف، عن سعيد بن جبیر، قال: قال لي ابن عمر: أتسجد في ص؟ قلت: لا! قال فأسجد فيها فان الله تعالى يقول: أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده. أخرجه الطحاوي في مشكله (ص-۳۵) أيضاً، وسنده حسن، فان معلى بن راشد الهذلي وثقه ابن حبان، وقال النسائي: ليس به بأس، كما في التهذيب (۱۰: ۲۳۷) وخصيف وثقه ابن معين وغير واحد، وضعفه آخرون، كما فيه أيضاً (۳: ۱۴۴) وفهد وثقه ابن الترمذاني كما مر غير مرة، وصحح أحاديثه النيموي في آثار السنن كثيرا.

۱۹۵۳- عن: ابن عباس رضي الله عنهما: أنه كان يسجد بآخر الآيتين من حم السجدة، وكان أبو عبد الرحمن يعني ابن مسعود يسجد بالاولى منهما. أخرجه الحاكم في المستدرک (۲: ۴۳۱) وقال: صحيح الإسناد، وأقره عليه الذهبي، وأخرجه الطحاوي عن مجاهد عنه، أنه قال: أسجد بآخر الآيتين. وفي آثار السنن (ص-۶۱): إسناده صحيح.

۱۹۵۴- حدثنا: أبو بكرة، قال: ثنا أبو أحمد قال: مسعر عن عمرو بن مرة عن مجاهد، قال: سجد رجل في الآية الأولى من حم، فقال ابن عباس رضي الله عنهما: عجل هذا بالسجود. رواه الطحاوي (۱: ۲۰۹) ورجاله رجال الجماعة غير أبي بكرة وهو ثقة كما مر غير مرة.

۱۹۵۲- سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تم سورت ص میں سجدہ کرتے ہو؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ تم سجدہ کیا کرو، کیونکہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ (اداء وغیرہ) وہ ہیں جن کو خدا نے ہدایت دی ہے۔ لہذا تم بھی ان کی ہدایت کی پیروی کرو۔ اس کو طحاوی نے مشکل آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ ابن عمرؓ کا مدعا صحیح ہے۔ اور استدلال خدوش ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

۱۹۵۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ حم سجدہ کی دوسری آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ پہلی آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔ اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔ اور طحاوی نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے ان سے فرمایا کہ پچھلی آیت پر سجدہ کرو اور آثار السنن میں اس کی سند صحیح کہا ہے۔

۱۹۵۴- مجاہد سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حم سجدہ کی پہلی آیت پر سجدہ کیا۔ تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس نے سجدہ میں جلدی کی

۱۹۵۵- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ غَامَ الْفَتْحِ سُجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الزَّاكِبُ وَ السَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ ، حَتَّى إِنَّ الزَّاكِبَ يَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ . رواه أبو داود وسكت عنه ، وأخرجه الحاكم وصححه ، وأقره الذهبي ، كذا في المرقاة (عون المعبود ۱: ۵۳۲) .

۱۹۵۶- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ ، إِذَا مَرَّ بِالسُّجْدَةِ كَثِيرًا وَسَجَدْنَا مَعَهُ . رواه أبو داود (۲۵۴:۱) وسكت عنه ، وفي التلخيص الحبير (۱۱۴:۱) : وفيه العمري عبد الله المكبر وهو ضعيف ، وخرجه الحاكم من رواية العمري أيضا ، لكن وقع عنده مصغرا وهو الثقة ، قال : إنه على شرط الشيخين اهـ .

(اسکودوسری آیت پر سجدہ کرنا چاہئے تھا) اس کو ٹھادی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقافت ہیں۔

فائدہ: روایات سے معلوم ہوا کہ حم سجدہ کے متعلق ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کے درمیان اختلاف ہے۔ مگر ہم نے ابن عباسؓ کے قول کو اختیار کیا ہے۔ کیونکہ اگر سجدہ تعبدیوں پر واجب ہو تو لا یستثمون تک تاخیر مضرب نہیں ہوگی اور واجب ادا ہو جائیگا لیکن اگر سجدہ لا یستثمون پر بالفرض واجب ہو تو تعبدیوں پر سجدہ کرنے کی صورت میں قیل الوجوب اور قبل سبب وجوب سجدہ تلاوت کرنا لازم آئے گا جس سے سجدہ واجب ادا نہ ہوگا بلکہ ایک عمل زائد کا کرنا لازم آئے گا جو کہ غلط ہوگا۔ الغرض پہلی آیت پر کرنے کی صورت میں دو خرابیاں لازم آئیں گی جبکہ دوسری آیت پر سجدہ کرنے کی صورت میں (جیسا کہ احناف کا مذہب ہے) کوئی قرابی لازم نہیں آئے گی۔ یہ ہے احناف کا شعر علی فی القہ (ٹھادی)

۱۹۵۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ پڑھی تو سب لوگوں نے سجدہ کیا۔ بعض نے زمین پر سجدہ کیا اور بعض نے سواری پر۔ اور جس نے سواری پر سجدہ کیا اس نے اپنے ہاتھ پر سجدہ کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سوار کو سجدہ تلاوت کے لئے سواری سے اترنا ضروری نہیں۔ اور ہاتھ پر سجدہ کرنا تجو بالا بیاہ اور گویا ہاء کے لئے اس قدر سر جھکانا ضروری نہ تھا مگر انہوں نے غایت تعلیم کے لئے اس قدر احتیاط کو اختیار کیا۔

۱۹۵۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے سامنے قرآن پڑھتے۔ پس جبکہ وہ آیت سجدہ پڑھتے تو ہم کہہ کر سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ ہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

قلت : ليس لفظ "كبر" في المستدرک الموجود عندنا ، وعبد الله المکبر حسن الحديث ، وثقه ابن معین ، وابن عدی ، والعجلی ، وأحمد بن یونس . وروی عنه ابن مہدی (وهو لا یروی إلا عن ثقة) وحسن حدیثه یعقوب بن شیبہ ، وضعفه أحمد وغيره ، كما فی التهذیب (۲۲۷:۵).

۱۹۵۷- حدثنا ابن نمیر و وکیع ، قالا : ناسفیان ، عن أشعث بن أبی الشعثاء ، عن عبد الرحمن بن یزید ، قال : سألنا عبد الله عن السُّورَةِ تَكُونُ فِي آخِرِهَا سَجْدَةٌ أَوْ لَا ؟ قَالَ : إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ السَّجْدَةِ إِلَّا الرُّكُوعُ فَهُوَ قَرِيبٌ . رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفه (۲۸۲-خ) . قلت : رجاله رجال الجماعة فهو صحيح .

۱۹۵۸- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ (قَالَ) : مَنْ قَرَأَ الْأَعْرَافَ ، وَ النَّجْمَ ، وَ اقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ ، فَإِنْ شَاءَ رَكَعَ وَ قَدْ أَجْرَأَ عَنْهُ ، وَ إِنْ شَاءَ سَجَدَ ثُمَّ قَرَأَ السُّورَةَ ، وَ فِي رِوَايَةٍ قَالَ : إِذَا كَتَبْتَ السَّجْدَةَ آخِرَ السُّورَةِ فَارَكَعَ إِنْ شِئْتَ أَوْ اسْجُدْ ، فَإِنَّ السَّجْدَةَ مَعَ الرُّكْعَةِ .

فائدہ: اس روایت سے سجدہ کرتے وقت تکبیر کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور سجدہ سے اٹھنے وقت کی تکبیر سے احادیث ساکت نظر آتی ہیں۔ غالباً مجتہدین نے اس کو قیاس سے ثابت کیا ہے کیونکہ نماز میں سجدہ کے شروع میں بھی تکبیر ہوتی ہے اور آخر میں بھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت سجدہ ہے۔ رہا قیام للسجدہ و بعد السجدہ سو یہ غیر مجتہدین کے اجتہادات ہیں اور خدو رکعہ اور یخروو للاذقان سے استدلال اس لئے محدث ہے کہ خرو و جیسے قیام سے ہوتا ہے اسی طرح قعود سے بھی ہوتا ہے اور جبکہ سجدہ صلوٰۃ کے لئے قیام اول و آخر مسنون نہیں تو سجدہ تلاوت کے لئے کہاں سے مسنون ہوگا۔

۱۹۵۷- عبد الرحمن بن یزید سے مروی ہے کہ ہم نے عبد اللہ بن مسعود سے دریافت کیا کہ جب سجدہ سورت کے آخر میں سجدہ کیا رکوع کر لے یا پہلے سجدہ تلاوت کرے اور اس کے بعد رکوع کرے۔ تو فرمایا کہ جب تمہارے اور سجدہ صلاۃ کے درمیان صرف دو رکعت حاکل ہو تو وہ قریب ہی ہے (اور ایسی حالت میں مستقل سجدہ کی ضرورت نہیں کیونکہ سجدہ صلاۃ قائم مقام سجدہ تلاوت ہو جائے گا) اس ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۵۸- ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص اعراف اور النجم اور اتر اُڑھے تو اگر چاہے رکوع کر دے اور اس کے لئے کافی ہوگا (کیونکہ رکوع کے بعد سجدہ کرے گا اور وہ سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہو جائے گا اور مستقل سجدہ کی ضرورت نہ ہوگی)

رواہ الطبرانی فی الکبیر کما فی جمع الفوائد (۹۶:۱) وقد سکت عنه الإمام ابن سلیمان المغربی الفاسی ، فهو حسن أو صحیح علی قاعدته المذکورة فی أول کتابہ .

جیسا کہ حدیث سابق میں مصرح ہے) اور اگر چاہے مستقل جہدہ کرے، اس کے بعد اور سورت پڑھے (اور اس کے بعد رکوع کرے) اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب جہدہ آخر سورت میں ہو تو خواہ رکوع کر دو کیونکہ اس کے بعد جہدہ (صلوۃ) ہے جو کہ جہدہ تلاوت کے قائم مقام ہوگا (رکوع کے ساتھ ہی ہے یا مستقل جہدہ کر لو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس پر ابن سلیمان مغربی فارسی نے سکت کیا ہے۔ لہذا ایانگے نزدیک حسن یا صحیح ہے جیسا کہ انہوں نے اپنی کتاب میں قاعدہ بیان کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے محمد بن سلمہ کے رائے کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ جہدہ صلاۃ قائم مقام جہدہ تلاوت ہوتا ہے نہ کہ خود رکوع۔ اور عامہ مشائخ جو کہتے ہیں کہ خود رکوع جہدہ تلاوت کے قائم مقام ہوتا ہے اس کے خیال کی ان روایات میں کوئی تائید نہیں۔ ابن مسعودؓ کی دوسری روایت من قرأ الاعراف الخ سے ضرور اس کا شبہ ہوتا ہے لیکن جب ان کی پہلی روایت اذا لم یکن الخ کو اس کے ساتھ ملایا جاتا ہے تو یہ شبہ دور ہو جاتا ہے۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جب تمہارے اور جہدہ کے درمیان صرف رکوع حائل ہے تو وہ قریب ہی ہے اور یہ کام نص ہے اس باب میں کہ جہدہ قائم مقام جہدہ تلاوت ہے نہ کہ رکوع اور خود اس روایت ثانیہ میں السجدة مع الركعة بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ اور قیاس بھی اسی کو مستحب ہے کیونکہ جہدہ اعلیٰ تعظیم ہے اور رکوع ادنیٰ اور ادنیٰ تعظیم اعلیٰ تعظیم کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ اور یہ کہنا کہ رکوع بھی تعظیم اور جہدہ بھی اور مطلوب نفس تعظیم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں نفس قیام بھی تعظیم ہے اور قعدہ اور جلسہ بھی، تو چاہئے کہ جہدہ تلاوت نفس قیام اور قعدہ سے بھی ادا ہو جائے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں پس معلوم ہوا کہ یہ استدلال صحیح نہیں اور خرا کما سے استدلال تو نہایت ضعیف ہے، کیونکہ خر رکعاً کے معنی خر للسجود خاصاً ہیں اور مقصود یہ ہے کہ انہوں نے صرف تعظیم ظاہری پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ تعظیم باطنی یعنی خضوع بھی اس کے ساتھ تھا اور اس معنی سے رکوع کا قائم مقام جہدہ ہونا کسی طرح ثابت نہیں ہوتا۔ اور اگر رکوع کو بھی جہدہ ہی لیا جائے تب بھی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رکوع اصطلاحی قائم مقام جہدہ ہو سکتا ہے کیونکہ جہدہ پر رکوع کا اطلاق اس بنا پر ہے کہ رکوع کے معنی خضوع کے ہیں اور جہدہ غایت خضوع ہے۔ تو اس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ رکوع اصطلاحی جو کہ ادنیٰ درجہ کا خضوع ہے اعلیٰ درجہ کے خضوع یعنی جہدہ کے قائم مقام ہو سکتا ہے قطع نظر اس سے ہم کہتے ہیں خر رکعاً یقیناً حالت خارج صلاۃ کا بیان ہے۔ پس اگر اس میں اس پر دلالت ہو کہ رکوع قائم مقام جہدہ ہو سکتا ہے تو اس سے لازم ہے کہ رکوع خارج صلوۃ بھی قائم مقام جہدہ ہو سکے۔ حالانکہ یہ مسلم نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ اس آیت میں اس مدعا پر کوئی دلیل نہیں۔ الحاصل یہ مضمون میری سمجھ میں بالکل نہیں آیا اور نہ میرے خیال میں اس اختلاف کا کوئی نتیجہ ہے کہ رکوع قائم مقام جہدہ ہے کیونکہ یہ مسلم ہے کہ علاوہ اس رکوع کے جو کرن صلوۃ ہے دوسرا رکوع قائم مقام جہدہ نہیں ہو سکتا۔ نماز میں اور نماز سے باہر۔ پس جس صورت میں رکوع قائم مقام ہو سکے گا جہدہ بھی قائم مقام

۱۹۵۹- حدثنا : صالح بن عبد الرحمن ، قال : ثنا يوسف بن عدي ، ثنا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، قال : صَلَّى بِنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْفَجْرَ بِمَكَّةَ ، فَقَرَأَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِالنَّحْمِ ، ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ إِذَا زُلْزِلَتْ . أخرجه الطحاوي (۲۰۹:۱) . قلت : و رجاله رجال الصحيح إلا شيخ الطحاوي وهو ثقة ، صحيح حديثه الشيخ ابن دقيق العيد في الإمام ، كما في فتح القدير (۹۱:۲) قلت : وأخرج الطحاوي بعده عن عثمان رضي الله عنه نحوه وسنده حسن .

۱۹۶۰- عن : عائشة رضي الله عنها ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ : سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ وَبَحُولَهُ وَقُوَّتَهُ . رواه الترمذي (۷۵:۱) وقال : حسن صحيح ، وفي الأذكار للنووي (ص- ۴۸) : زاد الحاكم : ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ ، قال : وهذه الزيادة صحيحة على شرط الصحيحين ، اهـ . وفي التلخيص الحبير (۱۱۴:۱) وصححه ابن السكن وقال في آخره : ثلاثا اهـ .

ہو سکے گا عدم الفصل بیہما ، پس اس اختلاف کا کوئی نتیجہ نہیں معلوم ہوتا۔ نیز ابن مسعود کی پہلی روایت سے اس دعا پر بھی استدلال کیا گیا ہے کہ نماز میں سجدہ تلاوت واجب علی الفور ہے نہ کہ واجب علی التراخي۔ لیکن یہ مضمون بھی اس روایت سے ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اگر سجدہ صلاتیہ قریب تلاوت ہو تو وہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہو جائیگا۔ ورنہ نہیں لیکن یہ مضمون دوسرا ہے اور وہ مضمون دوسرا ، فقہیروا! واللہ اعلم ، یہ سب احقر مترجم کی رائے ہے۔

۱۹۵۹- عبد الرحمن بن ابی لیلی سے مروی ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے ہمیں مکہ میں صبح کی نماز پڑھائی تو آپ نے دوسری رکعت میں سورۃ بجم پڑھی اور سجدہ تلاوت کیا۔ اسکے بعد کھڑے ہو کر اذا زلزلت پڑھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔ اس کے بعد طحاوی نے اس مضمون کی روایت حضرت عثمانؓ سے روایت کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت کے بعد فوراً رکوع مناسب نہیں۔ بلکہ دونوں کے درمیان قراءت فاصل ہونی چاہئے اور یہی مضمون جیسر عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی گذر چکا ہے۔

۱۹۶۰- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد میں سجدہ تلاوت میں فرماتے تھے سجدو وجہی للذی خلقه و شق سمعه و بصره بحوله و قوته۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔ اوجہ حکم نے بسند صحیح اس میں

۱۹۶۱- عن : اللیث ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : لَا یَسْجُدُ الرَّجُلُ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ . رواه البیهقی یاسناد صحیح کما فی فتح الباری (۴: ۶۷۰) .

باب استحباب سجود الشکر

۱۹۶۲- عن : أبی بکرۃ رضی اللہ عنہ ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : أَنَّهُ كَانَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورٍ أَوْ بُشْرٍ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شُكْرًا لِلَّهِ . رواه أبو داود و سکت عنه (۳: ۴۴) وفي المرقاة (۳: ۲۸) قال الترمذی : حسن غریب ، و صححه الحاكم ۵۰ . و صححه فی زاد المعاد أيضاً بعد عزوه إلی الإمام أحمد (۲: ۲۱) .

قتبارک اللہ احسن الخالقین کا اضافہ کیا ہے اور ابن اسکن نے اس میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ یہ الفاظ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ فرماتے تھے اور اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ تلاوت میں مسنونیت تعظیم لسانی معلوم ہوئی۔ اور گو تمام سجدوں میں۔۔۔ تمام اذکار و ارودہ جائز ہیں مگر بہتر سبحان ربی الاعلیٰ ہے کیونکہ مروی ہے جب سبح اسم ربک الاعلیٰ نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو سجدہ میں رکھو۔ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہا کرو۔

۱۹۶۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آدمی کو بحالت طہارت ہی سجدہ کرنا چاہئے اور غیر حالت طہارت میں سجدہ نہ کرنا چاہئے۔ اس کو نبیؐ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ تلاوت کے لئے طہارت کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ نیز یہ سجدہ مماثل ہے سجدہ صلاۃ کے قریب خصوصاً ہونے میں۔ پس اس کے لئے بھی وہی چیزیں شرط ہوں گی جو سجدہ صلاۃ کے لئے شرط ہیں۔ اور جس طرح سجدہ صلاۃ بلا شرائط مخصوصہ کے عبادت نہیں ہوتا۔ یوں ہی یہ بھی عبادت نہ ہوگا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ شکر و سجدہ دعا شرعی نہیں ہے بلکہ حق سجدہ ہیں کیونکہ ان میں طہارت وغیرہ شرط نہیں۔

باب سجدہ شکر کے بیان میں

۱۹۶۲- ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خوشی کی بات پہنچتی تو حق تعالیٰ کے شکر کے لئے سجدہ میں گر جاتے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور ابن القیم نے اسے امام احمد کی طرف نسبت کر کے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اس جگہ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ سجدہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سجدہ شرعی

۱۹۶۳- عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ حِينَ جَاءَهُ كِتَابٌ عَلَى صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْيَمِينِ بِاسْلَامٍ هُمَذَانٍ. رواه البيهقي و قال : إسناده صحيح كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۱۵). وصححه المنذرى أيضاً ، كما في عون المعبود (۳: ۴۵). وصححه الحافظ ابن القيم أيضاً في زاد المعاد (۱: ۹۷) حيث قال : إسناده على شرط البخاري اهـ.

جس سے تعبد مقصود ہو جیسے جہدہ صلاتیہ یا جہدہ تلاوت ، اسکے لئے شرائط صلوٰۃ لازم ہیں خواہ وہ فرض ہو یا واجب یا سنت یا مستحب۔ اور یہی جہدہ شرعی ہے۔ اور دوسرا جہدہ لغوی جس سے مجرد تواضع مقصود ہو اور تعبد مقصود نہ ہو جیسے جہدہ شکر یا جہدہ دعا اور اس کے لئے وہ شرائط لازم نہیں جو جہدہ شرعی کے لئے لازم ہیں۔ پس امام ابوحنیفہ جو جہدہ شکر کی لکھی کرتے ہیں، اس سے مراد انکی جہدہ شرعی ہے اور جو لوگ اس کو تاجت کرتے ہیں اس سے مراد انکی جہدہ لغوی ہے لہذا یہ نزاع لفظی ہے۔ اور لوگوں نے فریقین کی مراد نہ سمجھنے کی وجہ سے اسکو نزاع حقیقی بنا دیا ہے۔ اور ناحق امام الجہدہ یں کو اپنی تافہی سے نشانہ علامت بنا رکھا ہے۔ اور اس جہدہ لغوی کا یہ حکم ہے کہ وہ محض مباح ہے۔ نہ سنت اور نہ مندوب نہ واجب اور نہ فرض۔ کیونکہ شریعت میں شکر ضرور مطلوب ہے مگر اس کی خاص یہ ہیئت بذاتہا مقصود نہیں۔ اسی طرح اس میں تواضع ضرور مطلوب ہے مگر اسکی یہ ہیئت خاص بذاتہا مقصود نہیں۔ اور جن لوگوں نے اس کو مستحب کہا ہے انہوں نے اسکو لذاتہا مستحب نہیں کہا بلکہ شکر اور تواضع کا ایک اعلیٰ فرد ہونے کی وجہ سے مستحب کہا ہے اور مستحب بھی بعضی لغوی نہ کہ بعضی شرعی۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اس کے لئے طہارت وغیرہ کو لازم نہیں کہتے۔ اور اگر وہ اسکو لذاتہا مستحب کہتے تو وہ جہدہ صلاتیہ اور جہدہ تلاوت کے ساتھ یوں ہی ملحق ہو جاتا جیسے فرض اور واجب نمازوں کے ساتھ نفل نمازیں۔ اور اسکے لئے بھی وہ تمام شرطیں لازم ہوتیں جو جہدہ صلاتیہ اور جہدہ تلاوت کے لئے ہیں۔ اور اس کا مستحب ہونا اس سے اسی طرح مانع نہ ہوتا جس طرح نماز کا نفل ہونا اس سے مانع نہیں ہے۔ اب جبکہ اس جہدہ کی شرعی حیثیت معلوم ہوگئی تو اب سمجھو کہ اگر اس کو جہدہ شرعی اور مندوب شرعی سمجھ کر کیا جانے تو پھر وہ مکروہ ہو جائیگا۔ کیونکہ اس میں اس کی شرعی حیثیت کا بدل دینا ہے، یہی معنی ہیں امام صاحب کی اس روایت کے کہ آپ نے اسے مکروہ قرار دیا واللہ اعلم۔ اور مقصود اس سے دوسروں پر تکبر نہیں اپنے ذوق اور شرح صدر کا اظہار ہے۔

۱۹۶۳- براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یمن سے حضرت علی کی جانب سے ہمدان کے مسلمان ہونے کے اطلاع کا خط آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہدہ کیا۔ اس کو تنبیہی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ اور منذری نے بھی اس کی تصحیح کی ہے۔ اور ابن القیم نے بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۴- عن : سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ ، فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْرَاءَ نَزَلَ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ، ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَا تُنْيِ ، فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِنِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا شُكْرًا لِرَبِّي ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَا تُنْيِ فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِنِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَا تُنْيِ ، فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ ، فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا . رواه أبو داود (۴: ۵۰۳) وسكت عنه ، وصححه في زاد المعاد (۱: ۹۷ و ۲: ۲۱).

۱۹۶۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ، قال : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَاتَّبَعْتُهُ ، حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا ، فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ، حَتَّى خَفَّتْ أَوْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَدْ تَوَفَّاهُ أَوْ قَبِضَهُ

۱۹۶۴- سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کے ارادہ سے مکہ سے روانہ ہوئے پس جبکہ ہم غزوہ کے قریب پہنچے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے کچھ دیر تک دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں گر گئے اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے ، اسکے بعد اٹھے اور ہاتھ اٹھا کر کچھ دیر تک حق تعالیٰ سے دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں گر گئے اور دیر تک سجدہ میں رہے پھر اٹھے اور دعا مانگی ، اسکے بعد سجدہ میں گر گئے ، اسکے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے درخواست کی تھی اور اپنی امت کی سفارش کی تھی سو آپ نے مجھے تہائی امت دیدی۔ اس پر میں حق تعالیٰ کے شکر کے لئے سجدہ میں گر گیا (کیونکہ حقیقت شکر تعظیم منعم ہے اور سجدہ انتہائی تعظیم ہے) اس کے بعد میں نے اپنے رب سے اپنی امت کے لئے دوبارہ درخواست کی تو آپ نے ایک تہائی اور مجھے دیدی۔ اس پر میں بغرض اداۃ شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکے بعد میں نے سر اٹھایا اور تیسری مرتبہ اپنی امت کے لئے درخواست کی تو آپ نے باقی تہائی مجھے دیدی۔ اس پر میں تیسری مرتبہ بغرض اداۃ شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے اور زاد المعاد میں اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ : ترجمہ سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سجدہ بحیثیت افراد شکر ہونے کے ادا کئے ہیں نہ کہ من حیث الذات مطلوب شرعی ہونے کی حیثیت سے۔

۱۹۶۵- عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے چلے اور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چلا۔ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھجوروں کے ایک باغ میں داخل ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے۔ یہاں تک کہ

قَالَ : فَجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : مَا لَكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ؟ قَالَ : فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ : فَقَالَ : إِنَّ جِبْرِيلَ قَالَ لِي : أَلَا يُسِرُّكَ ؟ إِنَّ اللَّهَ غَزَّ وَجَلَ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ ، وَ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ . زاد في رواية : فَسَجَدْتُ لِلَّهِ شُكْرًا . رواه أحمد و الحاكم و قال : صحيح الإسناد ، كذا في الترغيب (۱: ۲۹۸) . و نقل البيهقي في الخلافيات عن الحاكم ، قال : هذا حديث صحيح ، و لا أعلم في سجدة الشكر أصح من هذا الحديث ، كذا في القول البديع (ص- ۷۹) . وصححه ابن القيم في زاد المعاد (۱: ۹۷ و ۲: ۴۱) بعد عزوه إلى أحمد .

۱۹۶۶- و فی القول البديع أيضاً عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ، قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُحَاجِّجَهُ ، فَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا يَتَّبِعُهُ ، فَفَرَعَ عُمَرُ قَانَاهُ بِمِطْهَرَةٍ مِنْ خَلْفِهِ ، فَوَجَدَ النَّبِيَّ ﷺ سَاجِدًا فِي شُرْبِيهِ ، فَتَنَحَّى عَنْهُ مِنْ خَلْفِهِ حَتَّى رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : أَحَسَّنْتَ يَا عُمَرُ ! حِينَ وَجَدْتَنِي سَاجِدًا فَتَنَحَّيْتَ عَنِّي ، إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَقَالَ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ مِنْ أَتَيْتَكَ وَاجِدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا ، وَ رَفَعَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ . رواه الطبراني في الصغير

مجھے خیال ہوا کہ کہیں خدا نے آپ ﷺ کو وفات تو نہیں دیدی؟ تب میں آپ کو دیکھنے کے لئے آیا۔ اس پر آپ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا عہد الرحمن! کیا بات ہے؟ میں نے آپ ﷺ سے واقعہ بیان کیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے اور فرمایا کہ کیا تم کو یہ سن کر خوشی نہ ہوگی کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم پر درود بھیجے گا میں اس پر رحمت کروں گا۔ اور جو تم پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا اور ایک روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ یہ سن کر میں نے شکر کے لئے سجدہ کیا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا کہ سجدہ شکر میں اس سے زیادہ صحیح کوئی روایت معلوم نہیں۔ اور ابن القیم نے اسکو امام احمد کی روایت سے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۶- قول برحق میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ اور میں نے کسی کو آپ ﷺ کے پیچھے جاتے ہوئے نہ پایا۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ گھبرا گئے اور خود لوٹا لے کر پیچھے سے روانہ ہوئے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سجدہ کی حالت میں پایا۔ تو آپ ﷺ یہ دیکھ کر پیچھے لوٹ آئے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا کہ اے عمر! تم نے بہت اچھا کیا کہ مجھے سجدہ میں دیکھ کر پیچھے لوٹ گئے۔ کیونکہ جبریل میرے پاس آئے تھے۔ اور انہوں نے فرمایا تھا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تمہاری امت میں سے تم پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس مرتبہ رحمت

من رواية الأسود بن يزيد عن عمر رضی اللہ عنہ ، و من طريق الطبرانی أخرجه الضياء في المختارة. قلت : وإسناده جيد بل صححه بعضهم اهـ.

۱۹۶۷- سَجَدَ أَبُو بَكْرٍ رضی اللہ عنہ حِينَ جَاءَهُ قَتْلُ سُيْلَمَةَ . رواه سعيد بن منصور.

۱۹۶۸- وَ سَجَدَ عَلِيٌّ رضی اللہ عنہ حِينَ وَجَدَ ذَا الثَّنِيَّةِ فِي الْخَوَارِجِ . رواه أحمد في مسنده .

۱۹۶۹- وَ سَجَدَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا بُشِّرَ بِتَوَاتُ اللَّهِ

عَلَيْهِ . وقصته متفق عليها كذا في المنتقى (متن النيل ۲: ۳۵۵) ، وصحح الأثرين ، أثار

أبي بكر رضی اللہ عنہ ، وأثر علي رضی اللہ عنہ في زاد المعاد (۱: ۹۷ و ۲: ۲۱).

کریں گے اور اس وجہ بلند کریں گے۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کی ابتداء جید ہے۔ بلکہ بعض نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۷- سعید بن منصور نے روایت کیا ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو سیدہ کذا کے قتل کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے سجدہ

(شکر) کیا۔

۱۹۶۸- احمد نے روایت کیا ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ذوالثنہ یہ کی لاش کو خوارج کی لاشوں میں پایا تو آپ نے سجدہ

(شکر) کیا۔ (مسند احمد)۔

۱۹۶۹- بخاری و مسلم میں ہے کہ جب کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کو قتل تو پہ کی خوشخبری دی گئی تو انہوں نے سجدہ کیا۔ اور ابو بکر و علی

رضی اللہ عنہما کے سجدوں کی روایتوں کو زاد المعاد میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے سجدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اسی تفصیل کے ساتھ جس کو ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں۔ یہاں پر

ایک اور دقیق بات قابلِ ذکر ایش ہے اور وہ یہ ہے کہ بعض افعال جوش طبعی اور غلبہ حال کی بنا پر صادر ہوا کرتے ہیں اور ایسے افعال قابل

اجتناب نہیں ہوتے۔ مثلاً ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بعد اوقات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جوش محبت میں بوسہ لیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان

بن مظعون رضی اللہ عنہ کا بوسہ لیا لیکن باوجود اس کے کوئی نہیں کہتا کہ میت کی پیشانی کا بوسہ لینا سنت یا مستحب وغیرہ ہے بلکہ اگر لوگ جھکفت ایسا

کریں تو ان کو منع کیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی غلبہ شوق و جوش محبت میں ایسا کرے تو وہ معذور ہے، نہ مبتدع نہ آثم، کیونکہ ایسے بوسہ کا

ثبوت ہے اور اس بوسہ کا جو یہ تکلف ہو کوئی ثبوت نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ممکن ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان روایات کو غلبہ

شوق اور جوش اندرونی اور غلبہ حال پر محمول کیا ہو اور اس لئے انہوں نے اس سجدہ شکر کو جو یہ تکلف اور بلا جوش و غلبہ حال ہو منع فرمایا ہو۔

جیسے بوسہ میت مگر اقرب وہی ہے جو کہ ہم پیشتر لکھ چکے ہیں۔ واللہ اعلم

أبواب صلاة المسافرين

باب مسافة القصر

- ۱۹۷۰- عن : عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَّتْ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، وَلِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۸۷:۱) وقال الطحاوي في معاني الآثار (۱۵۰:۱) : قَدْ تَوَاتَرَتِ الْآثَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهَا ، وَلِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً .
- ۱۹۷۱- وأخرجه مسلم (۱۳۵:۱) عن شريح بن هانئ عن عائشة رضي الله عنها ، قَالَ : أَتَيْتُهَا أَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْجِدِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ، فَقَالَتْ : عَلَيْكَ يَا ابْنِ أَبِي طَالِبٍ فَاسْأَلْهُ ، فَسَأَلْتُهُ ؟ فَقَالَ : جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، إلخ .
- ۱۹۷۲- أخبرنا : سعد بن عبيد الطائي ، عن علي بن ربيعة الوالي - الوالية بطن من بني أسد بن خزيمة - قَالَ : سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ إِلَى كَمْ تُقْصَرُ الصَّلَاةُ ؟ فَقَالَ : أَعْرِفُ السُّوَيْدَاءَ ؟ قَالَ : قُلْتُ : لَا ! وَلَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُ بِهَا ، قَالَ : هِيَ ثَلَاثُ لَيَالٍ قَوَاصِدُ

باب مسافت قصر کے بیان میں

- ۱۹۷۰- ابو بکر یا ابو بکرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد علی النخین میں تین دن رات مسافر کے لئے اور ایک دن رات مقیم کے لئے مقرر فرمائی۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے کہا ہے کہ اس باب میں کہ حدیث مسافر کے لئے تین دن اور تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے، رسول اللہ ﷺ سے روایات متواتر ہیں۔
- ۱۹۷۱- مسلم نے شرح بن ہانی سے روایت کیا ہے کہ میں حضرت عائشہؓ سے مسجد علی النخین کی بابت دریافت کرنے آیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ علی بن ابی طالب کے پاس نماز اور ان سے پوچھو۔ پس ہم نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن رات مقرر فرمائے ہیں إلخ۔

تنبیہ: ان روایات سے مدعا پر استدلال کی تقریر جو میرے ذہن میں آئی ہے آئندہ مذکور ہوگی (مترجم)

۱۹۷۲- علی بن ربیعہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سوال کیا کہ آپ (کم از کم) کتنی مسافت پر قصر کریں گے۔

فَإِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا قَصَرْنَا الصَّلَاةَ . رواه الإمام محمد بن الحسن في الآثار له (ص-۳۵ و ۳۴) وفي آثار السنن : إسناده صحيح اه (۶۲:۲) . قلت : رجاله ثقات من رجال الصحيحين .

۱۹۷۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ . رواه البخاری (ص-۱۴۷) وفي رواية مسلم بطريق الضحاك بن عثمان عن نافع : مَسِيرَةُ ثَلَاثِ لَيَالٍ (فتح الباری ۲: ۴۶۸) .

۱۹۷۴- عن : أبي هريرة ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ بَنِيهَا . أخرجه مسلم (۴۳۴:۱) و عزاه في النيل إلى أحمد و مسلم بلفظ : مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ اه (۴۷۰:۱) .

۱۹۷۵- عن : أبي سعيد الخدري ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوْبُنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ سَفَرًا يَكُونُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُوهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ بَنِيهَا . أخرجه مسلم (ص-۴۳۴) ، و عزاه في النيل

انہوں نے فرمایا کہ تم سو یاد رکھنا کہ میں نے کہا دیکھا تو نہیں ، ہاں سنا ہے ، انہوں نے فرمایا کہ وہ تین معتدل راتوں کی مسافت پر ہے پس جبکہ ہم اسکے ارادہ سے روانہ ہو گئے اس وقت قصر کریں گے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاثمار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں لہذا اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے۔ اور یہی مذہب احناف کا ہے۔

۱۹۷۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت تین دن کا سفر نہ کرے بجز اس کے کہ اسکے ساتھ اس کا کوئی محرم ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں نبائے تین دن کے تین رات کی مسافت مذکور ہے۔

۱۹۷۴- ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ تین دن کا سفر کرے۔ بجز اس کے کہ اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں نبائے تین دن کے تین دن کی مسافت روایت کر کے اسکو احمد اور مسلم کی طرف منسوب کیا ہے۔

۱۹۷۵- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی عورت کے لئے جو خدا اور قیامت پر ایمان رکھتی ہو

إلى الجماعة إلا البخاری والنسائی اه (۱۷۰:۱).

باب وجوب القصر فی السفر وکراهة الإتمام

۱۹۷۶- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قال : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ لَا يُزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ ، وَأَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . رواه البخاری (۱۴۹:۱)

یہ جائز نہیں کہ وہ تین دن یا زیادہ کا سفر کرے بجز اسکے کہ اسکے ساتھ اس کا باپ یا بیٹا یا خاوند یا بھائی یا کوئی اور محرم ہو۔ اس کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے ابن عمرؓ کی اس روایت کی تائید ہوتی ہے جس میں انہوں نے ادنیٰ مدت سفر تین دن کی مسافت قرار دی ہے۔ اور جب تائید یہ ہے کہ عورت کے لئے بلا محرم کے تین دن یا اس سے زیادہ کے سفر کو ناجائز قرار دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہ مسافت ہے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور اس سے کم مسافت مکان واحد کے حکم میں ہے۔ اور چونکہ وہ مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں مدت سفری ہے اس لئے معلوم ہوا کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے اور جبکہ اس کے ساتھ ان روایات کو ملایا جاتا ہے جس میں مسافر کو تین دن رات تک مسحّ نہیں کی اجازت مذکور ہے تو اس خیال کو اور بھی قوت ہو جاتی ہے کیونکہ جب ہم اس تحدید کے منشاء پر غور کرتے ہیں اور یہ سوچتے ہیں کہ آخر یہ تین دن رات کی تخصیص کیوں ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ تحدید ادنیٰ مدت سفر کی بنا پر کی گئی ہے اور مطلب یہ ہے کہ چونکہ تین دن سے کم کے سفر سے آدمی مقیم رہتا ہے اس لئے وہ کسی تخفیف کا مستحق نہیں۔ اور جبکہ اس نے تین دن کا سفر کیا تو اب وہ مستحق تخفیف ہوا۔ اب اگر اسکے لئے تین دن سے کم تخفیف کی جائے تو یہ پورے سفر میں تخفیف نہ ہوگی بلکہ اسکے ایک حصہ میں ہوگی۔ اور اگر تین دن سے زیادہ کی تخفیف کی جائے تو وہ زیادتی سفر کے لئے لازم نہیں کیونکہ تین دن کے بعد آدمی مقیم ہو سکتا ہے۔ پس اسی مقدار پر اکتفا کیا گیا جو ہر مسافر کے لئے ضروری ہے یعنی تین دن رات کیونکہ اس مقدار سے کم میں آدمی مسافر نہیں ہوتا اور زیادہ میں مقیم ہو سکتا ہے، اس لئے وہ بھی اور بیشی دونوں صورتوں میں تخفیف کا مستحق نہیں اور تخفیف کا مستحق وہ صرف تین دن میں ہے۔ اس لئے یہ مقدار مقرر کی گئی اور اس سے اقل مدت سفر معلوم ہوگئی۔ پس چونکہ یہ تمام والہاں میں ایک دوسرے کی تائید کرتے تھے۔ اس لئے حنفیہ نے کہا کہ اقل مدت سفر تین دن رات ہے۔

باب سفر میں قصر واجب ہے اور اتمام مکروہ ہے

۱۹۷۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا، وہ آپ ﷺ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ اور ابو بکر، عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے بھی ساتھ رہا (وہ بھی سفر میں دو رکعتوں پر زیادتی نہ کرتے تھے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

و لفظ مسلم فی صحیحہ (۱: ۲۴۲): صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، وَ صَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، وَ صَحِبْتُ عُمَرَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، ثُمَّ صَحِبْتُ عُثْمَانَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اهـ.

۱۹۷۷- و عنه: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ، مَنْ تَرَكَ السُّنَّةَ كَفَرَ. رواه ابن حزم بسند صحيح (عمدة القارئ ۳: ۵۴۸).

۱۹۷۸- عن: موريق، قال: سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ، قَالَ: رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ، مَنْ خَالَفَ السُّنَّةَ كَفَرَ. رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله رجال الصحيح (معجم الزوائد ۱: ۲۰۳).

اور مسلم کی ایک روایت بدیں سیاق ہے کہ میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا۔ سو آپ ﷺ نے دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دیدی۔ اور ابوبکرؓ کے بھی ساتھ رہا، انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ اور حضرت عمرؓ کے بھی ساتھ رہا۔ سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ پھر حضرت عثمانؓ کے ساتھ رہا، سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کے اندر اسوۂ حسنہ ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب حضرات سفر میں قصر ہی کرتے تھے اور اتمام نہ کرتے تھے۔ اور اس کا سبب بجز اسکے کچھ نہیں کہ وہ اتمام کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ اگر ان کے نزدیک اتمام عزیمت ہوتا اور قصر محض رخصت ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ قصر پر ادا امت کرتے اور عزیمت کو یک لخت چھوڑ دیتے۔

۱۹- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں (اور اس سے ثابت ہوا کہ یہ قانون ہے) اب جو اس قانون کو چھوڑے (اور اتمام کرے) تو وہ اس قانون کو نہیں مانتا، اس کو ابن حزم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے بھی وجوب قصر ثابت ہوتا ہے۔

۱۹-۸ موریق کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سفر میں نماز پڑھنے کے متعلق دریافت کیا، آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو (کیونکہ یہی قانون ہے) جو قانون کے خلاف کرتا ہے وہ اس قانون کے ماننے سے انکار کرتا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۱۹۷۹- عن : أبي الكنود ، قال : سَأَلْتُ ابْنَ عَمَرَ عَنْ صَلَاةِ السَّفَرِ ، فَقَالَ :
رَكْعَتَانِ نَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ، فَإِنْ شِئْتُمْ فَرُدُّوهُمَا . رواه الطبرانی فی الصغير و رجاله موثقون
(مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

۱۹۸۰- عن : السائب بن يزيد الكندي ابن أخت النضر ، قال : فَرَضَتِ الصَّلَاةُ
رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ زَيْدٌ فِي صَلَاةِ الْخَضِرِ وَأَقْرَبُ صَلَاةِ السَّفَرِ . رواه الطبرانی فی
الكبير ، و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

فائدہ: ان حدیثوں سے صراحت معلوم ہو رہی ہے کہ سفر میں قصر واجب ہے اور گویا کہ سفر میں اقام ایسے ہی ہے جیسے حضر میں قصر نہ۔
۱۹۷۹- ابوالکنود سے مروی ہے کہ میں نے ابن عمرؓ سے نماز سفر کے بابت دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ دو رکعتیں ہیں جو کہ
آسمان سے نازل ہوئی ہیں (کسی نے خود نہیں گھڑ لیں) تم چاہو تو انہیں رد کر دو (اور بجائے دو کے چار پڑھا کرو یہ مضمون اتنی ہی ہے)۔
اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مؤثق ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر ہی عزیمت ہے کیونکہ اگر اقام ہو تو یوں فرماتے کہ آسمان سے چار
رکعات نازل ہوئی ہیں البتہ دو پڑھنا بھی جائز ہے۔

۱۹۸۰- سائب بن یزیدؓ سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی ، اس کے بعد حضر کی نمازوں میں اضافہ ہو کر تین اور چار
ہو گئیں۔ اور سفر کی نماز کو حالت سابق پر دو رکعت باقی رکھا گیا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یعنی بن امیہ کی آئندہ روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے لا جُبْنًا
عَلَيْكُمْ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ کو صلوة خوف سے متعلق دیکھا اور اس میں قصر احوال صلوة کو خوف ایذا و کفار کے ساتھ مشروط
پایا ، تو ان کو خیال ہوا کہ صلوة حضر میں جو دو رکعت کا اضافہ کیا گیا اور صلوة سفر میں اضافہ نہیں کیا گیا بلکہ اس کو حالت سابق پر باقی رکھا گیا
ہے ، اس کا منشا یہی اندیشہ ایذا و کفار ہی تھا کیونکہ اس زمانہ کے سفر اس خطرہ سے خالی نہ تھے اب جبکہ وہ خطرہ مٹ گیا اور پھر بھی نماز سفر
حالت سابق ہی پر رہی اور اس میں اضافہ نہ ہوا تو کہتے رہے کہ یہ کیا بات ہے کہ اس کے بعد بھی نماز سفر کو حالت سابق پر باقی رکھا گیا۔
اور اس تردد کو رفع کرنے کے واسطے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ نماز سفر کو حالت سابق پر
باقی رکھئے مثلاً اندیشہ ایذا و کفار نہ تھا بلکہ جن دو رکعتوں کو حق تعالیٰ نے حضر میں رہنا حق قرار دیا ہے سفر میں ان کو تمہارا حق یعنی نفل بنا دیا
ہے۔ اور چونکہ یہ دو رکعتیں اس نے تم پر صدقہ کی ہیں کہ اپنے حق کو تمہارا حق بنا دیا اس لئے تم اس کے صدقہ کو قبول کرو۔ پس اب
دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا۔ اور یہ تقریر جصاص اور مؤلف دونوں کی توجہ جوں سے بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۹۸۱- عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ، قالت: الصَّلَاةُ أَوَّلُ مَا فُرِضَتْ رَكْعَتَانِ، فَأَقْرَبَتْ صَلَاةَ السَّفَرِ وَأَتَمَّتْ صَلَاةَ الْحَضَرِ. قال الزهري: فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ: فَمَا بَالُ عَائِشَةَ تَتِمُّهُ؟ قَالَ: تَأَوَّلْتُ مَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ. رواه البخاری (۱: ۱۴۸).

۱۹۸۲- و عنہا: قالت: فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا لِأَنَّهَا وَتَرٌ، قالت: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرَ صَلَّى الصَّلَاةَ الْأُولَى إِلَّا الْمَغْرِبَ، وَإِذَا أَقَامَ زَادَ مَعَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْمَغْرِبَ لِأَنَّهَا وَتَرٌ، وَالصُّبْحُ لِأَنَّهَا يَطُولُ فِيهَا الْقِرَاءَةُ. رواه أحمد مع روایات أخرى، و رجالها كلها ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

۱۹۸۳- عن: عمر ؓ، قال: صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ، وَ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَانِ، وَ الْفِطْرُ رَكْعَتَانِ، وَ الْأَضْحَى رَكْعَتَانِ، تَمَامٌ غَيْرُ قُضْرِ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ. رواه ابن ماجة والنسائی وابن حبان، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۶۱).

۱۹۸۱- عائشہؓ سے مروی ہے کہ شروع میں نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی۔ پس سفر کی نماز تو اسی حال پر رکھی گئی اور حضر کی نماز کو پورا کر دیا گیا۔ زہریؒ کہتے ہیں کہ یہ روایت سن کر میں نے عروہؓ سے پوچھا کہ جب عائشہؓ جاتی تھیں کہ سفر میں فرض دو رکعتیں ہیں تو وہ خود اتمام کیوں کرتی تھیں تو انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے وہی تاویل کی تھی جو حضرت عثمانؓ نے کی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی حالانکہ وہ مسافر تھے اس کی مختلف تاویلات کی گئی ہیں جن میں سب سے بہتر یہ ہے کہ آپؐ نے اس شہر کہ میں شادی کر لی تھی اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ إِذَا تَاهَلَ الرَّجُلُ يَبْلُغُهُ فَإِنَّهُ يُصَلِّي بِهَا صَلَاةَ مُقِيمٍ (مسند احمد: ۶۲) اس لئے آپؐ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی اور مستقل بیان حدیث نمبر ۲۰۱ کے تحت آ رہا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۹۸۲- نیز حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی بجز مغرب کے کہ وہ شروع سے تین ہی رکعت تھی کیونکہ وہ دن کے وتر ہیں۔ اور جب رسول اللہ ﷺ سفر کرتے تھے تو پہلی ہی نماز پڑھتے تھے اور جب مقیم ہوتے تو ہر دو رکعتوں کے ساتھ (تکلم خدا) دو رکعتیں اور پڑھا لیتے یا استثناء مغرب کے کہ وہ دن کے وتر ہیں اور یا استثناء صبح کے کہ اس میں قراءت کو طویل کر دیتے تھے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۸۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ نماز سفر دو رکعتیں ہیں۔ اور جمعہ کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور عید الفطر کی نماز بھی دو

۱۹۸۴ - عن : یعلیٰ بن آسیہ قال : قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا . فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ فَقَالَ : عَجِبْتُ بِمَا عَجِبْتُ بِهِ ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : صَدَقَ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقَتَهُ . رواه مسلم (۲۴۱:۱) ، و فی لفظ لایں حبان فی صحیحہ : فَأَقْبِلُوا رُخْصَتَهُ . کذا فی نصب الرایۃ (۳۱۱:۱) .

رکعتیں ہیں اور عید الاضحیٰ کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور یہ پوری ہیں نہ کہ ناقص۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ہیں (کسی نے اپنی طرف سے نہیں بتائیں) اس کو سنا، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ : جب ان تمام روایتوں سے یہ ثابت ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں تو اب اگر کوئی چار پڑھے گا تو چاروں فرض نہ ہوگی، بلکہ دو فرض ہوں گی اور دو نفل اور فرض کے ساتھ نفل کا اختلاط اور سلام کی تاخیر لازم آئے گی جو کہ ناجائز ہے۔

۱۹۸۴ - یعلیٰ بن آسیہ سے مروی ہے کہ میں نے عمر بن الخطاب سے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا اس کا متقاضی یہ ہے کہ اس زمانہ میں قصر نہ ہو، کیونکہ اس وقت لوگ مامون ہو چکے ہیں تو آپؐ نے فرمایا کہ جس بات سے تم کو تعجب ہوا اسی سے مجھے بھی تعجب ہوا تھا اور میں نے اس کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ حق تعالیٰ کا صدقہ ہے جو اس نے تم پر کیا ہے۔ لہذا تم اسے قبول کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان کی ایک روایت میں ہے کہ تم اس کی رخصت کو قبول کرو۔

فائدہ : اس روایت میں سفر میں دو رکعت کی کمی کو حق تعالیٰ کا صدقہ فرمایا یعنی دو رکعت بصورت ثابت ہونے کے فرض اور حق تعالیٰ کا حق ہو نہیں سکتا، انکو بندوں کا حق اور نفل قرار دیا گیا ہے۔ پس جبکہ وہ دو رکعتیں نفل ہوئیں تو اب اتمام جائز نہ رہا کیونکہ اس صورت میں اختلاط الفرض بالنفل اور تاخیر سلام من محلہ لازم آئی جو کہ ناجائز ہے۔ نیز جبکہ تصدق کی حقیقت معلوم ہوگئی تو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس کا حقیقی رد بندوں کی جانب سے ناممکن ہے کیونکہ رد کی یہ صورت ہے کہ وہ ان رکعتوں کو فرض ہی رکھیں اور نفل نہ ہونے دیں اور یہ بندوں سے ناممکن ہے، ہاں رد صورتی ممکن ہے کہ بجائے دو کے چار رکعتیں پڑھیں۔ جن میں دو فرض ہوں اور دو نفل اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ تم اس کو صورت بھی رو نہ کرنا اور بجائے دو کے چار نہ پڑھنا۔ پس اس حکم کی رو سے بھی چار پڑھنا ممنوع ہوا کیونکہ اس میں صورت حق تعالیٰ کے صدقہ کا رد ہے۔ لہذا مدعی ثابت ہے۔ صدقہ کی یہ تفسیر جو میں نے کی ہے مشہور تفسیر سے بہتر ہے۔

۱۹۸۵- عن: أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سافرت مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم، ومع أبي بكر، وعمر، كلهم صلى من حين يخرج من المدينة إلى أن يرجع إليها ركعتين في السفر، وتمام بمكة. رواه أبو يعلى والطبرانی في الأوسط، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴).

۱۹۸۶- عن: ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم، أنهما قالَا: سُنُّ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الصَّلَاةُ فِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهِيَ تَمَامٌ، وَالْوُكُوفُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ. قلت: في "الصحيح" بعضه، رواه البزار وفيه جابر الجعفي، وثقه شعبة والثوري وضعفه آخرون، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) قلت: فالحديث حسن.

۱۹۸۷- عن: ابن عباس رضي الله عنهما، قال: فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الْخَضِرِ أَرْبَعًا، وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ، وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً. رواه مسلم (۲۴۱:۱) وفي لفظ له: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ عَلَى الْمُسَافِرِ رَكْعَتَيْنِ وَعَلَى الْمُقِيمِ أَرْبَعًا. الحديث.

۱۹۸۵- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کیا۔ ان سب نے مدینہ سے نکلنے سے لیکر مدینہ میں واپسی تک طے مسافت کے زمانہ میں بھی اور مکہ کے قیام کے زمانہ میں بھی دو ہی رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ کا اہتمام کرتے تھے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر لازم ہے نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر حالت طے مسافت کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ طے مسافت اور قیام دونوں میں ہونا چاہئے۔

۱۹۸۶- ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سفر دو رکعت مقرر فرمائی ہے اور یہ پوری نماز ہے نہ کہ آدھی اور سفر میں وتر پڑھنے کا بھی قاعدہ ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابرؓ بھی مختلف فیہ ہے۔ ابدا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں، اگر چار پڑھے گا تو باقی دو نفل ہوگی۔

۱۹۸۷- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبانی حضرت جابرؓ کی حدیثیں فرض فرمائی ہیں اور سفر میں دو رکعتیں

۱۹۸۸- عن: موسی بن سلمة الهذلی، قال: سألت ابن عباس كيف أصلي إذا كنت بمكة إذا لم أصل مع الإمام؟ فقال: ركعتين، سنة أبي القاسم عليه السلام. أخرجه مسلم (۲۴۱:۱).

۱۹۸۹- و عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة إلى مكة لا يخاف إلا رب العالمين، فصلی ركعتين. أخرجه الترمذی و غيره، وقال الترمذی: حديث صحيح (۷۱:۱).

۱۹۹۰- و عنه: قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سافر ركعتين ركعتين، و حين أقام أربعا. قال: و قال ابن عباس: فمن صلى في السفر أربعا كمن صلى في الحضر ركعتين. قلت: في "الصحيح" بعضه، رواه أحمد و فيه حميد بن علي العقيلي قال الدار قطني: لا يحتج به و ذكره ابن حبان في الثقات، (مجمع الزوائد ۲۰۴:۱) مختصرا

اور خوف کی حالت میں (امام کے ساتھ) ایک رکعت (اور دوسری رکعت بجا پر بھی جائے گی) اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری نبی کی زبانی مسافر پر دو رکعتیں فرض کی ہیں اور تم پر چار۔
فائدہ: اس سے بھی مضمون بالا ثابت ہوتا ہے۔

۱۹۸۸- موسی بن سلمہ ہذلی کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ جب میں مکہ میں ہوں اور امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں تو میں کس طرح نماز پڑھوں۔ تو آپؓ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قالون ہے ابو القاسم عليه السلام کا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ سفر میں دو ہی رکعتوں کا قاعدہ ہے اور چار رکعتیں خلاف قاعدہ ہیں۔
۱۹۸۹- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم مکہ سے مدینہ کو ایسی حالت میں روانہ ہوئے کہ آپ صلى الله عليه وسلم کو خدا کے سوا کسی کا خوف نہ تھا۔ اور اس حالت میں بھی آپ صلى الله عليه وسلم نے دو ہی رکعتیں پڑھیں اس کو ترمذی و غیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ قصر حالت خوف کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ امن و خوف دونوں حالتوں میں ہے۔
۱۹۹۰- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے جب سفر کیا تو دو رکعتیں پڑھیں اور جب آپ صلى الله عليه وسلم مقیم ہوئے تو چار پڑھیں۔ نیز انہوں نے فرمایا کہ اب جو شخص سفر میں چار پڑھے وہ ایسا ہے جیسے وہ شخص جو حضر میں دو پڑھے۔

قلت : وقال أبو زرعة : كوفي لا بأس به ، ولم يذكر البخاری فيه جرحاً ، كذا في تعجیل المنفعة (ص ۱۰۶) فالحدیث حسن .

۱۹۹۱ - عن : إبراهيم ، أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : من صلى في السفر أربعاً أعاد الصلاة . رواه الطبرانی في الكبير وإبراهيم لم يسمع من ابن مسعود . (مجمع الزوائد ۲۰۴ : ۱) . قلت : ولكن مراسيله عنه صحاح كما مر غير مرة .

۱۹۹۲ - عن : عبد الرحمن بن يزيد ، يقول : صلى بنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بمى أربع ركعات ، فقيل ذلك لعبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ ، فاسترجع ، قال : صليت مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بمى ركعتين ، وصليت مع أبي بكر الصديق رضی اللہ عنہ ركعتين ، وصليت مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ركعتين ، فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متبعتان . أخرجه البخاری و مسلم (آثار السنن ۶۱ : ۲) .

اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند میں ایک شخص مختلف یہ ہے لہذا اس میں حسن ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں چار پڑھنا یا پھر خلاف قانون ہے جس طرح حضرت دو پڑھنا۔ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قصر سفر میں لازم ہے اور اتمام بالکل جائز نہیں۔

۱۹۹۱ - ابراہیم قمی سے مروی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ جو شخص سفر میں قصداً چار رکعتیں پڑھے اس کو چاہئے کہ نماز دہرائے (بجہ تاخیر سلام کے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور ابراہیم کی وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہیں صحیح ہیں۔

فائدہ : چار رکعت پڑھنے کی صورت میں اگر دو رکعتوں پر قعدہ کیا ہے تو نماز تو ہو جائیگی البتہ تاخیر سلام کی وجہ سے اعادہ واجب ہے اور اگر دوسری رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو اس صورت میں تو نماز بالکل ہی فاسد ہو جائیگی۔

۱۹۹۲ - عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عثمان نے منی میں چار رکعتیں پڑھیں اور یہ واقعہ ابن مسعود سے ذکر کیا گیا۔ تو آپ نے انا لله وانا اليه راجعون پڑھا۔ اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی منی میں دو رکعتیں پڑھی ہیں اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ اور عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی دو رکعتیں پڑھی ہیں، کاش بجائے چار غیر مقبول رکعتوں کے دو مقبول رکعتیں مجھے میسر ہو جائیں (کیونکہ یہ دو ان چار سے اچھی ہیں) اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس روایت میں ابن مسعود کا حضرت عثمان پر اس قدر رشیدانہ انکار کرنا اور انکے فعل کو خلاف سلف قرار دینا اور انکی نماز

۱۹۹۳- عن : خلف بن حفص ، عن أنس رضی اللہ عنہ : **إِنطَلَقَ بَنَّا إِلَى السَّامِ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ وَنَحْنُ اِزْبَعُونَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ لِيَفْرَضَ لَنَا ، فَلَمَّا رَجَعَ وَكُنَّا بِفَجِّ النَّاقَةِ صَلَّى بَنَّا الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ دَخَلَ فَنُطَاطَهُ ، وَقَامَ الْقَوْمُ يُضَيِّفُونَ إِلَى رَكْعَتَيْهِمْ رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ فَقَالَ : قَبِّحَ اللَّهُ الْوُجُوهَ ، فَوَاللَّهِ مَا أَصَابَتِ السُّنَّةُ ، وَلَا قَبِلَتِ الرُّخْصَةُ ، فَاشْهَدْ لَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : إِنْ قَوْمًا يَتَعَمَّقُونَ فِي الدِّينِ يَمْرُقُونَ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ . رواه أحمد ، وخلف بن حفص لم أجده من ترجمه (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) .**

قلت : قال الحافظ في تعجيل المنفعة (ص ۱۱۸) : إن هذا هو خلف بن خليفة المترجم في التهذيب ، و لكن وقع فيه تصحيف نشأ عنه هذا الوهم ، و الذي في المسند : حدثنا حسين ، ثنا خلف ، عن حفص ، عن أنس ، فذكر الحديث المذكور في صلاة السفر ، و بهذا السند عدة أحاديث أخرى ، فخلف هو ابن خليفة ، و حفص هو ابن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة ، فتصحفت "عن" فصارت بن ، فنشأ من ذلك خلف بن حفص ، و لا وجود له في الخارج ، اه . قلت : خلف بن خليفة من رجال مسلم و الأربعة ، وثقه ابن معين و غيره ، كذا في التهذيب (۳: ۱۵۱) و حفص هو ابن أخي أنس و ثقه ابو حاتم و الدارقطني و ابن حبان كما فيه أيضا (۲: ۴۲۱) فالحديث صحيح أو حسن .

کے بوجہ خلاف قانون ہونے کے غیر مقبول ہونے کی قرینہ کرنا یہ صاف دلیل ہے اس امر کی کہ ان کے نزدیک قہر واجب ہے۔ کیونکہ اس جیسا شدید انکار مباح فعل پر بھی جائز نہیں چہ جائیکہ افضل پر جائز ہو، پس ثابت ہوا کہ چار پڑھنا سفر میں مکروہ ہے و صواب مطلوب۔

۱۹۹۳- حفص بن عمر کہتے ہیں کہ انسؓ ہمیں ملک شام میں عبد الملک کے پاس لے گئے تاکہ وہ ہمارے لئے بیت المال سے وظیفہ مقرر کر دے اور ہم چالیس انصاری شخص تھے۔ پس جب ہم واپس ہوئے اور بنی الناکثہ میں پہنچے تو انہوں نے ہمیں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھائی ، اسکے بعد خیمہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ دو رکعتیں زائد شامل کر کے اپنی نماز پوری کرنے کھڑے ہوئے تو آپؐ نے فرمایا کہ خدا ان چہروں کو بگاڑے ، نہ انہوں نے قانون کی موافقت کی اور نہ رخصت کو قبول کیا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ کچھ لوگ دین میں غلو کریں گے اور دین سے یوں نکل جائیں گے جیسے تیرکان سے نکل جاتا ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح احسن ہے۔

باب القصر إذا فارق البيوت

۱۹۹۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه ، قَالَ : سَافَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَغُمَرَاءُ كُلُّهُمْ صَلَّى مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهَا رَكْعَتَيْنِ فِي الْمَسِيرِ وَالْمَقَامِ بِمَكَّةَ . رواه أبو يعلى والطبرانی في الأوسط ، و رجال أبي يعلى رجال الصحيح ، (مجمع الزوائد ۲۰: ۴۱) وفي فتح الباری بعد عزو الحديث إليهما : إسناده جيد (۴۷۱: ۲) .

۱۹۹۵- عن : أبي حرب بن أبي الأسود الديلی ، أَنَّ عَلِيًّا خَرَجَ مِنَ الْبَصْرَةِ فَصَلَّى الظُّهْرَ أَرْبَعًا ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّا لَوْ جَاوَزْنَا هَذَا الْحُصَّ لَصَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ . رواه ابن أبي شبيبہ و رواه ثقات ، آثار السنن (۶۴: ۲) .

باب القصر إلى أن يدخل موضع الإقامة

۱۹۹۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اتمام سفر میں ناجائز ہے کیونکہ انسؓ نے اسکو غلوفی الدین اور دین سے نکل جانا قرار دیا اور ان کے لئے ہدعا کی اور کونین کا قول نہ کرنے والے قرار دیا۔

باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے

۱۹۹۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ سفر کئے ، سب نے مدینہ سے نکلنے کے وقت سے لے کر اس میں واپسی کے وقت تک بحالت طے مسافت (یعنی بحالت سفر) بھی اور بحالت قیام مکہ بھی دو رکعتیں پڑھیں۔ اسکو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور فتح الباری میں اس کی سند کو جدید کہا ہے۔

۱۹۹۵- ابو حرب بن ابی الاسود دلی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے (سُغَیْن کو جاتے وقت) بصرہ سے نکلنے اور (قبل اسکے کہ آبادی سے آگے پڑھیں) ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور فرمایا کہ اگر ہم اس جھوپڑی سے آگے بڑھ جاتے (جو کہ آبادی کا قصبہ ہے) تو ہم دو رکعت پڑھتے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: یعنی جو بھی مسافر شہر کی آبادی سے باہر نکلے اس جگہ سے نماز قصر کر کے پڑھے، مثلاً آج کل چوکی کی حدود سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جائے گا۔

شُعَبِ الْمَدِينَةِ ، وَ يَقْصُرُ إِذَا رَجَعَ حَتَّى يَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق ، وإسناده لا بأس به ،
(آثار السنن ۲: ۶۴).

۱۹۹۷- أخبرنا : الثوري عن وقاء بن إياس الأسدي ، قال : حدثنا علي بن ربيعة الأسدي ، قال : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ وَ نَحْنُ نَنْظُرُ إِلَى الْكُوفَةِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَ هُوَ يَنْظُرُ إِلَى الْقَرْيَةِ ، فَقُلْنَا لَهُ : أَلَا تُصَلِّي أَرْبَعًا ؟ قَالَ : لَا حَتَّى يَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۱: ۳۰۸) و رجاله رجال الجماعة إلا وقاء فلم أقف عليه ، إلا أن الحافظ أورد الأثر بهذا الإسناد في الفتح (۲: ۴۶۹) . و عزاه إلى الحاكم بلفظ : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ نَبِي أَبِي طَالِبٍ فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى النَّبُوتَ ، ثُمَّ رَجَعْنَا فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى النَّبُوتَ ، و لفظ البيهقي : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ مُتَوَجِّهِينَ هَهُنَا ، وَ أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الشَّامِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، حَتَّى إِذَا رَجَعْنَا وَ نَظَرْنَا إِلَى الْكُوفَةِ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ ،

باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے

۱۹۹۶- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ روانگی میں بھی قصر کرتے تھے اور قصر اس وقت شروع کرتے تھے جبکہ وہ مدینہ کی گھاٹی سے نکل جاتے اور واپسی میں بھی قصر کرتے تھے اور اس وقت تک کرتے تھے جب تک کہ وہ مدینہ میں داخل ہوں۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کی سند لاپاس ہے۔

۱۹۹۷- علی بن ربیعہ اسدی کہتے ہیں کہ ہم حضرت علیؓ کے ساتھ روانہ ہوئے تو آپ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ کوفہ ہمیں دکھائی دے رہا تھا اور ہم واپس ہوئے تو آپؓ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ آپ بستی کو دیکھ رہے تھے۔ ہم نے عرض کیا کہ آپ چار کیوں نہیں پڑھتے (ہم تو گھر آ گئے) آپ نے فرمایا کہ نہیں تا وقتیکہ ہم اس میں داخل نہ ہو جائیں۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں بحوالہ حاکم یوں روایت کیا ہے کہ ہم علی بن ابی طالب کے ساتھ روانہ ہوئے تو ہم نے ایسے وقت قصر کیا کہ ہم بستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے، اس کے بعد ہم واپس ہوئے تو ہم نے ایسی حالت میں قصر کیا کہ ہم بستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے۔ اور بحوالہ بیہقی یوں روایت کیا ہے کہ ہم علیؓ کے ساتھ شام کی جانب روانہ ہوئے تو ہم دو رکعت پڑھتے رہے یہاں تک کہ جب ہم واپس ہوئے اور کوفہ ہم کو دکھائی دینے لگا تو نماز کا وقت آ گیا۔

قَالُوا : يَا أَبْنِیَ الْمُؤْمِنِیْنَ ! هَذِهِ الْكُوفَةُ أَنْتُمْ الصَّلَاةُ ! قَالَ : لَا ! حَتَّى نَدْخُلَهَا هـ . فَهُوَ صَحِیحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ ، وَعَلَقَهُ الْبُخَارِیُّ مُخْتَصِرًا (۱: ۱۴۸).

باب القصر ما لم ينو الإقامة خمسة عشر يوما

۱۹۹۸- عن : مجاهد ، قَالَ : إِنْ إِنْ عَمَرَ كَانَ إِذَا أَجْمَعَ عَلَى إِقَامَةٍ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا أَنْتُمْ الصَّلَاةُ . رواه أبو بكر بن أبي شيبه ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۶۶).

۱۹۹۹- عن : مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ بِمَكَّةَ خَمْسَةَ عَشَرَ سَرَجَ ظَهْرَهُ وَصَلَّى أَرْبَعًا . رواه محمد بن الحسن في كتاب الحجج ، وإسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۶۶).

۲۰۰۰- عن : مجاهد ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قَالَ : إِذَا كُنْتُ مُسَافِرًا فَوُطِنْتُ نَفْسَكَ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَأَنْتُمْ الصَّلَاةُ ، وَإِنْ كُنْتُ لَا تَذَرِي فَاقْصُرْ . رواه محمد بن الحسن في الآثار ، وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۶۶) .

و أخرجه الحافظ في الدراية (ص- ۱۲۹) عن ابن عمر و ابن عباس رضي الله عنهما

لوگوں نے عرض کیا کہ کوفہ تو یہ ہے اب تو پوری نماز پڑھئے، آپ نے فرمایا کہ نہیں تاہم تنگدہم اس میں داخل نہ ہو جائیں جس یہ روایت فتح الباری کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے اور بخاری نے اس کو اختصار کے ساتھ تعلقاً روایت کیا ہے۔

باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا

۱۹۹۸- مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ جب پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرتے تھے اس وقت پوری نماز پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۹۹- نیز مجاہد سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ جب مکہ میں پندرہ دن قیام کرتے تھے تو اپنے سواری کے جانور کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور چار رکعت پڑھتے تھے۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الصبح میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۰- نیز مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب تمہارا پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ خیال ہو تب تو نماز کو پورا پڑھو اور اگر تمہیں معلوم نہ ہو (کہ قیام کب تک ہوگا) تو قصر کرو۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے

و عزاء إلى الطحاوی وسکت عنه.

باب يقصر من لم ينو الإقامة وإن طال مكثه وكذا العسكر في أرض

الحرب وإن نوا الإقامة

۲۰۰۱- عن : أبي جَمْرَةَ نَضْرِ بْنِ عِمْرَانَ ، قَالَ : قُلْتُ لِإِبْنِ عَبَّاسٍ ، إِنَّا نُطِيلُ الْقِيَامَ بِخُرَّاسَانَ فَكَيْفَ تَرَى ؟ قَالَ : صَلِّ زَكْعَتَيْنِ وَإِنْ أَقَمْتَ عَشْرَ بَيْنَيْنِ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا وكيع ، ثنا المثنى بن سعيد ، عن أبي جَمْرَةَ ، فذكره ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۶۵:۲).

اور ابن حجر نے درایہ میں یہی مضمون ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ دونوں سے بحوالہ طحاوی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقعہ پر مکہ میں چار دنوں سے زیادہ قیام فرمایا اور قصر کرتے رہے پس مواکف وشوافع کا چار دن کی تحدید کرنا درست نہ ہوا، نیز جامع المسانید میں امام ابوحنیفہؒ سے سند کے ساتھ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ مدت اقامت پندرہ دن ہے۔ اور زرقانی شرح مؤطا میں لکھتے ہیں کہ پندرہ دن کی تحدید ابن عباسؓ و ابن عمرؓ دونوں سے مروی ہے۔ باقی بخاری میں جو یہ حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر انیس روز قیام کیا اور قصر کرتے رہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں انسان کسی مقررہ مدت تک اقامت کا عزم نہیں کر سکتا اور یہی حال آپ ﷺ کا بھی تھا۔ اس لئے آپ ﷺ قصر فرماتے رہے جیسا کہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب تک مسافر کسی ایک جگہ قیام کا پختہ ارادہ نہ کرے وہ قصر کرتا رہے اگرچہ کئی سال بھی گزر جائیں اور یہی جواب ان تمام احادیث کا ہے جن میں پندرہ دن سے زیادہ کا ذکر ہے۔

باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور

الشکر دار الحرب میں برابر قصر کرے گا اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے

۲۰۰۲- ابو جمرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ ہم خراسان میں عرصہ دراز تک رہتے ہیں، سو اس میں آپ کا

کیا خیال ہے (آیا ہم قصر کریں یا پوری نماز پڑھیں) آپ نے فرمایا کہ اگرچہ جس برس رہو، دو ہی پڑھو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۲- عن : نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قَالَ : اِزْتَجَّ عَلَيْنَا الثَّلْجُ وَ نَحْنُ بِأَذَرٍ يُجَانُ سِتَّةَ أَشْهُرٍ فِي غَزَاةٍ ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : وَ كُنَّا نُصَلِّي زَكْعَتَيْنِ . رواه البيهقي في المعرفة . و إسناده صحيح ، و قال النووي في الخلاصة : هذا سند على شرط الشيخين ، و قال الحافظ في الدراية : بإسناده صحيح (آثار السنن ، مع تعليقه السابق).

۲۰۰۳- عن : الحسن ، قَالَ : كُنَّا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ بِبَعْضِ بِلَادِ فَارِسَ سَتَيْنِ ، فَكَانَ لَا يُجْمَعُ وَلَا يَزِيدُ عَلَى زَكْعَتَيْنِ . رواه عبد الرزاق و إسناده صحيح (آثار السنن ، السابق) رواه هشام عن الحسن ، و روايته عنه في الكتب الستة ، و تابعه يونس بن عبيد عنه في رواية عند عبد الرزاق أيضاً ، قال : أنا الثوري ، عن يونس ، عن الحسن ، فذكره (التعليق الحسن).

۲۰۰۴- عن : أنس ؓ : أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَقَامُوا بِرَأْمَهْرْمُرَ بَشْعَةِ أَشْهُرٍ يَقْصُرُونَ الصَّلَاةَ . رواه البيهقي و إسناده حسن ، و قال النووي : إسناده صحيح ، و كذا صحح إسناده الحافظ في الدراية ، و فيه عكرمة بن عمار مختلف فيه ،

۲۰۰۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ہم آذربائیجان میں ایک جہاد میں ایسی حالت میں چھ مہینے رہے کہ برف نے راستہ بند کر دیا تھا۔ اور ہم دو ہی رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس کو تینٹی نے کتاب المعرفہ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دارالحرب میں بحالت جنگ نیت اقامت معتبر نہیں۔ کیونکہ جب راستہ بند تھا اور صحابہؓ کو معلوم تھا کہ راستہ جلد کھلے والا نہیں تو ضرور ان کی نیت ٹھہرنے کی ہوگی۔

۲۰۰۳- حسن بصریؓ سے مروی ہے کہ ہم عبدالرحمن بن حمزہ کے ساتھ فارس کے ایک شہر میں دو برس رہے، سو نہ وہ اقامت کی نیت کرتے تھے اور نہ دو رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر برسوں نیت اقامت نہ ہو تو برسوں تک قصر کیا جائیگا۔

۲۰۰۴- انسؓ سے مروی ہے کہ صحابہؓ نے راعہ مرز میں نو مہینہ قیام کیا اور وہ برابر قصر کرتے رہے (خواہ اس وجہ سے کہ انہوں نے اقامت کی نیت نہیں کی یا نیت کی مگر اسے معتبر نہیں سمجھا) اس کو تینٹی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

و احتج به مسلم کذا فی آثار السنن مع تعلیقہ السابق .

۲۰۰۵- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قَالَ : أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَبُؤَكَ عِشْرِينَ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ . رواه أبو داود و قال : غير معمر لا يسنده اه (۲: ۲۲۴) . و قال فی الجوهر النقی : أخرجه أبو داود و البيهقی بسند على شرط الصحيح اه (۱: ۲۲۲) . قلت : و معمر من رجال الجماعة ثقة حافظ ، فيقبل إسناده ، وفي النيل (۳: ۸۴) : أخرجه ابن حبان و البيهقی ، و صححه ابن حزم و النووي اه .

باب صلاة المسافرين خلف المقيم وإتمامها

۲۰۰۶- عن : موسى بن سلمة الهذلي ، قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَيْفَ أَصَلَيْتَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ إِذَا لَمْ أَصَلِّ مَعَ الْإِمَامِ ؟ فَقَالَ : رَكْعَتَيْنِ ، سُنَّةَ أَبِي الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ . أخرجه مسلم (۱: ۲۴۱) و فی التلخیص الحبير (۱: ۱۳۰) أحمد فی مسنده : حدثنا الطفاوی ، ثنا أيوب ، عن قتادة ، عن موسى بن سلمة ، قَالَ : كُنَّا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمَكَّةَ ، فَقُلْتُ : إِنَّا إِذَا كُنَّا مَعَكُمْ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا ، وَ إِذَا رَجَعْنَا إِلَى رِحَالِنَا صَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ ، فَقَالَ : تِلْكَ سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ اه . قلت : موسى بن سلمة من رجال مسلم ، و بقية السند على شرط البخاري

اور نووی اور ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۵- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیس روز جو کہ میں قیام فرمایا اور برابر قہر کرتے رہے۔ اسکو ابو داؤد ، ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن حزم اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک میت اقامت نہ ہو برابر قہر کیا جائے گا۔

باب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا

۲۰۰۶- موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا کہ جب میں مکہ میں (بحالت سفر) ہوں اور امام (مقیم) کے ساتھ نماز نہ پڑھ رہا ہوں تو کیسے نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قانون ہے رسول اللہ ﷺ کا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور احمد نے روایت کیا ہے کہ موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ ہم ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ میں تھے تو میں نے کہا کہ

و حسنه النيموى فى آثار السنن (۲: ۶۶) و لعله لم يصححه لعننة قتادة وهو مدلس ، و لكنه صرح بالتحديث عند مسلم ، فزال العلة و صح الحديث .

۲۰۰۷- عن : نافع : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي وَرَاءَ الْإِنَامِ بِمَنْىَ أَرْبَعًا ، فَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . أخرجه الإمام مالك فى موطأه (ص- ۵۲) وسنده صحيح .

باب إعلام الامام المسافر بعد السلام بأنه مسافر وأن الوطن الأصلي

يبطل بمثله

۲۰۰۸- عن : عمران بن حصين رضي الله عنه ، قَالَ : غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ شَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْحَ ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ ، يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْبَلَدِ ! صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رواه أبو داود فى باب متى يتم المسافر (۱: ۴۷۵) وسكت عنه ، و صححه الترمذى (۱: ۷۷) .

ہم جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو چار پڑھتے ہیں اور جب ہم لوٹے ہیں تو دو پڑھتے ہیں ، یہ کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا کہ یہ طریقہ ہے رسول اللہ ﷺ کا (کہ جب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو پوری پڑھے اور اگر مقیم کے پیچھے نہ پڑھے خواہ سمجھا پڑھے یا مسافر کے پیچھے تو قصر کرے) یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۰۰۹- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ منیٰ میں امام مقیم کے پیچھے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ اور اپنے طور پر پڑھتے تھے تو دو پڑھتے تھے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں صحیح روایت کیا ہے۔

باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقیم ہوں تو اس کو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے

۲۰۰۸- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا اور میں فتح مکہ کے وقت موجود تھا۔ سو آپ ﷺ نے مکہ میں ایسی حالت میں اٹھارہ شب قیام فرمایا کہ آپ ﷺ صرف دو رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے باشندگانِ شہر تم چار پڑھو ہم لوگ مسافر ہیں (اس لئے دو پڑھتے ہیں) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۹- عن : ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ ، عن أبیہ : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ صَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ مَكَّةَ ! آمِنُوا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رواه مالك في موطأه (ص-۵۲) وسنده من أصح الأسانيد ، وفي الدراية : إسناده صحيح (ص-۱۳۰) .

باب إذا تزوج المسافر في بلد وله فيه زوجة فليتم وإن لم ينو الإقامة

۲۰۱۰- ثنا أبو سعيد يعني مولى بنی ہاشم ، ثنا عكرمة بن إبراهيم الباهلي ، ثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي ذباب ، عن أبیہ : أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ رضی اللہ عنہ صَلَّى بِمِنَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، فَأَتَتْهُ النَّاسُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنِّي تَأَهَّلْتُ بِمَكَّةَ مِنْذُ قَدِمْتُ ، وَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : مَنْ تَأَهَّلَ فِي بَلَدٍ فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ . رواه أحمد في مسنده (۱: ۶۲) و رواه أبو يعلى أيضاً ، و لفظه : إِذَا تَأَهَّلَ الْمُسَافِرُ فِي بَلَدٍ فَهُوَ مِنْ أَهْلِهَا يُصَلِّي صَلَاةَ الْمُقِيمِ أَرْبَعًا ، وَ إِنِّي تَأَهَّلْتُ بِهَا مِنْذُ قَدِمْتُهَا ، فَلِذَلِكَ صَلَّيْتُ بِكُمْ أَرْبَعًا . وفيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف اهـ . كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۰۴) و قال ابن القيم : قال أبو البركات ابن تيمية : و يمكن المطالبة بسبب الضعف ،

۲۰۰۹- عمر بن الخطاب جب مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت پڑھاتے ، اسکے بعد فرماتے کہ اے اہل مکہ! آپ لوگ اپنی نماز پوری کر لیں کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے مدعا ثابت ہوا کہ نماز سے سلام پھیرنے کے بعد امام کہے کہ ہم مسافر ہیں اور تم اپنی نماز پوری کرو۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ کا وطن اصلی ہونا مدینہ کے وطن اصل ہونے سے باطل ہوا۔

باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں بلانیت کے بھی مقیم ہو جائے گا

۲۰۱۰- ابو ذباب کہتے ہیں کہ حضرت عثمان نے منی میں چار رکعتیں پڑھیں تو لوگوں نے انکے اس فعل کو اچھی نظر سے نہ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ لوگو! میں نے اس شہر میں شادی کی ہے۔ لہذا میں جب سے مکہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں۔ اور میں نے

فإن البخاری ذکره فی تاریخه ولم یطعن فیہ ، و عادته ذکر الجرح و المجروحین ، و قد نصّ أحمد و ابن عباس قبلہ أنّ المسافر إذا تزوّج لزمہ الإتمام ، و هذا قول أبی حنیفہ و مالک رحمہما اللہ و أصحابہما ، و هذا أحسن ما اعتدّ بہ عثمان .
زاد المعاد (۱: ۱۳۳)

قلت : أراد بهذا الكلام تحسين الحديث بأن راويه قد وثقه البخاری بترك الطعن فيه وهو توثيق منه ، فلا يقبل فيه الجرح إلا مفسرا ولم يوجد ، و بأن ابن عباس و أحمد و أبی حنیفہ و مالک أخذوا به ، و احتجاج المجتهد بحديث تصحيح له ، فالحديث حسن ، لا سيما و قد أخرجه الحافظ الضياء فی المختارة من طريق المسند ، قاله الحافظ فی تعجيل المنفعة (ص- ۲۲۱) .

باب التطوع فی السفر

۲۰۱۱- عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ ، قَالَ : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا ، فَمَا زَأَيْتُهُ تَرَكَ الرُّكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ . أخرجه الترمذی (۷۲: ۱) و حکى عن البخاری أنه رأه حسنا .

رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لے تو اسکو چاہئے کہ مقیم کی نماز پڑھے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور ابویعلیٰ نے یوں روایت کیا ہے کہ جب مسافر کسی شہر میں شادی کرے تو وہ اپنے گھر کی میں ہے، اس لئے اسکو مقیم کی نماز یعنی چار رکعت پڑھنی چاہئے۔ اور میں شادی کی وجہ سے جب سے مکہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں اس لئے میں تم کو چار رکعت نماز پڑھاتا ہوں۔ یہ حدیث حسن ہے اور اس کو مقدسی نے مختارہ میں بھی روایت کیا ہے۔

باب سفر میں نوافل کے بیان میں

۲۰۱۱- براء بن عازب سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کئے، سو میں نے نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے زوال کے بعد اور نماز ظہر سے قبل دو رکعتیں چھوڑی ہوں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور بخاری سے اس کی تحسین نقل کی ہے۔

۲۰۱۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَضَرِ وَ السَّفَرِ ، فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ، وَ صَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ، وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ، وَ الْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ ، وَ لَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا ، وَ الْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَ السَّفَرِ سَوَاءً ، ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ لَا يُنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَ لَا سَفَرٍ وَ هِيَ وَ تَرُ النَّهَارَ وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ . رواه الترمذی (۷۲:۱) و حسنه ، و أخرج الطحاوی بسند حسن و زاد فيه : وَ صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ۵۱ . (۲۴۳:۱) .

۲۰۱۳- عن : أبی ہریرۃ ؓ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَدْعُوا رَكْعَتِي الْفَجْرِ وَ لَوْ طَرَدَتْكُمْ الْخَيْلُ . أخرجه أحمد و أبو داود ، وقال العراقي : إن هذا حديث صالح ۵۱ ، كذا في النيل ، وقد مر في باب النوافل (۲۶۴:۲) .

۲۰۱۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضر میں بھی نماز پڑھی اور سفر میں بھی ، سو میں نے حضر میں آپ ﷺ کے ساتھ ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور سفر میں ظہر سے پہلے بھی دو اور بعد میں بھی دو اور سفر میں عصر کی نماز دو رکعتیں پڑھی ہیں اور اسکے بعد کچھ نہیں اور مغرب حضر اور سفر میں یکساں تین رکعتیں پڑھیں۔ یہ نماز حضر اور سفر میں کم نہیں ہوتی اور یہ دن کے وتر ہیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔ اور طحاوی نے بھی اس کو بسند حسن روایت کیا ہے۔ اور اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ آپ ﷺ نے عشاء کی نماز دو رکعتیں پڑھیں اور ان کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

فائدہ: ان روایتوں سے سفر میں نوافل کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے لیکن اس میں مسافر کی حالت کا اعتبار ہے جتنی پڑھ سکتا ہو اس قدر پڑھ لے اور یہ قیاس کہ جب فرضوں میں تخفیف کی گئی ہے تو نوافل کیسے جائز ہوں گے، صحیح نہیں کیونکہ فرضوں کی تخفیف کے یہ معنی ہیں کہ دو رکعتوں کو فرض نہیں رکھا بلکہ ان کو نفل بنادیا۔ اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ نفل سفر میں مشروع ہونہ کہ غیر مشروع۔ رہی یہ بات کہ اتمام جائز نہیں ، ہوا سکی وجہ یہ نہیں کہ سفر میں نفل جائز نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اتمام سترم ہے صورتہ روضہ اور تاحیر سلام کو اور یہ عارض نوافل میں نہیں ہے اس لئے نوافل مشروع ہوں گے ، فافہم ! باقی ترمذی میں ابن عمرؓ سے مروی حدیث (جس میں ہے کہ میں نے حضور ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ سفر کیا اور ظہر اور عصر کے فرائض سے قبل اور بعد دو رکعتیں نوافل نہیں پڑھیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حالت عجلت پر محمول ہے جبکہ احادیث باب حالت الطہیزان پر محمول ہیں یا نوافل پڑھنا عزیمت و افضلیت پر اور نوافل نہ پڑھنا رخصت پر محمول ہیں۔

۲۰۱۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فجر کی دو رکعتیں نہ چھوڑو اگرچہ تم کو دشمن کے سوار ہنگام رہے ہوں۔

۲۰۱۴- عن : عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي السُّبْحَةَ فِي اللَّيْلِ فِي السَّفَرِ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ . أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ كَذَا فِي زَادِ الْمَعَادِ (۱: ۱۳۴) وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ بِلَفْظٍ : أَلْوَرْتُ فِي السَّفَرِ سُنَّةً . وَسَنَدُهُ حَسَنٌ فِي بَابِ وَجُوبِ الْقَصْرِ .

أبواب الجمعة

باب عدم جواز الجمعة في القرى

۲۰۱۵- عن : علي رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ : لَا جُمُعَةٌ ، وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي بَصَرِ جَامِعٍ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ إِلَيْهِ مَوْقُوفًا . وَمَعْنَاهُ لَا صَلَاةُ جُمُعَةٍ ، وَلَا صَلَاةُ عِيدٍ ، كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۸) . وَرَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ : أَنَبَا الثَّوْرِيُّ عَنْ زُبَيْدِ الْأَيْمِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : لَا تَشْرِيقٌ ، وَلَا جُمُعَةٌ إِلَّا فِي بَصَرِ جَامِعٍ . كَذَا فِي نَتَبِ الرِّايَةِ (۱: ۳۱۳) وَفِي الدِّرَايَةِ (ص- ۱۳۱) :

اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عراقی نے اس کی سند کو صالح کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ یہی مطلق ہے اس لئے وہ حضرو سفرو دونوں کو شامل ہوگی اور طَرَدْتُكُمْ الْخَيْلُ سے اس اطلاق کو مزید قوت ہو جاتی ہے کیونکہ یہ حالت عام طور پر سفر ہی میں ہوتی ہے۔

۲۰۱۴- عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں رات کے وقت سواری پر نوافل پڑھتے دیکھا۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ امر کہ سفر میں وتر پڑھنے کا قانون ہے۔ ابن عمر اور ابن عباس سے بعد حسن و حسنہ مذکور ہو چکا ہے (اور وہ ان لوگوں پر جھٹ ہے جو وتر کو سنت کہتے ہیں اور سفر میں نوافل کو منع کرتے ہیں۔ کیونکہ ابن عباس و تروں کو سنت کہتے ہیں اور پھر بھی ان کے سفر میں پڑھنے کو عین قانون کہتے ہیں۔۔۔ مترجم) واللہ اعلم۔

الباب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۲۰۱۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق صرف مصر جامع میں (جائز) ہیں۔ (یعنی جمعہ کی نماز اور عید کی نماز صرف مصر جامع میں درست ہے) اس کو ابو عبیدہ اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بعد صحیح روایت کیا ہے۔

إسناده صحيح اه. و روی ابن ابی شیبہ فی مصنفہ : حدثنا جریر عن منصور عن طلحة عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن أنه قال : قال علي عليه السلام فذكر اللفظ الأول ، وإسناده صحيح ، كذا في عمدة القاري (۳: ۲۶۴). و ذكر الإمام خواهر زاده في مبسوطه أن أبا يوسف ذكره في الإملاء مسندا مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم . و أبو يوسف إمام الحديث حجة اه. كذا في البناية (۱: ۹۸۳). أي فيكون رفعه حجة لأنه زيادة من ثقة فتقبل.

۲۰۱۶- عن : عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، قَالَتْ : كَانَ النَّاسُ يَتَنَابَوْنَ الْجُمُعَةَ مِنْ سُتَارِ لِهَيْمٍ وَالْعَوَالِي ، فَيَأْتُونَ فِي الْعُبَارِ . والحديث أخرجه البخاري ، قال الحافظ في الفتح (۲: ۳۲۱) : وفي رواية : يَتَنَابَوْنَ .

۲۰۱۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : إِنْ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ بَعْدَ جُمُعَةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجَوَالِي مِنَ الْبَحْرَيْنِ . أخرجه البخاري ، قال الحافظ في الفتح : زاد وكيع عن ابن طهمان "في الإسلام" أخرجه أبو داود .

اور خواہر زادہ نے اپنی مبسوط میں کہا ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے اس مضمون کو اپنی املاء میں مرفوعاً روایت کیا ہے (اور زیادتی ثقہ مقبول ہے)۔
فائدہ: اس کی سند معلوم نہیں، پس اگر وہ صحیح ہے تب تو کوئی کلام ہی نہیں۔ اور اگر ضعیف ہے تو حضرت علیؓ کی موقوف روایت جو کہ حکماً مرفوع ہے اور حضرت حذیفہؓ کی آئندہ آئیوالی موقوف روایت جو کہ حکماً مرفوع ہے اسکی نوید ہیں لہذا وہ حسن بخیرہ ہو جائیگی۔
 ۲۰۱۶- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ لوگ اپنے گھروں اور عوالی سے باری باری سے جمعہ میں حاضر ہوتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں کیونکہ اگر ان پر فرض ہوتا تو یا تو وہ اپنے یہاں جمعہ پڑھتے، یا سب کے سب مدینہ آ کر جمعہ پڑھتے۔ حالانکہ یہ دونوں امر ثابت نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ ان پر جمعہ فرض نہیں اور جبکہ شہر سے باہر والوں پر جمعہ فرض نہیں تو معلوم ہوا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔

۲۰۱۷- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے بحرین کے مقام بوائی میں عبد القیس کی مسجد میں جمعہ منعقد کیا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۰۱۸- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال : لیس علی اہل القری جمعة إنما الجُمُعُ علی اہل الانصار مثل المذائب۔ رواہ أبو بکر بن أبی شیمہ قال : حدثنا عباد بن العوام عن عمر بن عامر عن حماد عن ابراہیم عن حذیفۃ فذکرہ . و ابراہیم لم یسمع من حذیفۃ کذا فی اثار السنن (۷۸:۲ و ۷۹)۔

قلت : رجالہ کلہم ثقات و مراسیل ابراہیم صحاح عندہم ، لا سیما و قد تأید بآثر علی رضی اللہ عنہ ، و المرسل حجة عندنا و عند الجمهور خلافا للبعض ، و إذا تأید بقول صحابی فهو حجة عند الكل .

فائدہ: مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے جو اُٹی میں جمعہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ جن لوگوں نے بیان کیا ہے کہ جو اُٹی شہر تھا ان کا بیان صحیح ہے اور جن لوگوں نے اس کو قریہ کہا ہے ان کی مراد ایسی ہستی ہے جس کا اطلاق شہر پر بھی صحیح ہے۔ چنانچہ قرآن و حدیث میں ایسے اطلاقات بکثرت موجود ہیں اور خاص چھوٹی ہستی مراد نہیں ہے جس کو گاؤں کہتے ہیں۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں کیونکہ اگر گاؤں میں جائز ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ جو اُٹی میں سب سے پہلے جمعہ ہوتا۔ کیونکہ عبدالقیس کا اسلام بہت متاخر ہے اور اس وقت بہت سے لوگ مسلمان ہو چکے تھے۔ اور یہ دعویٰ کہ اس سے پہلے اور کسی گاؤں کے لوگ مسلمان نہ ہوئے تھے، محض بلا دلیل ہے اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ "وفد عبدالقیس نے بیان کیا" کہ ہمارے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مضر کے کفار حائل ہیں اس لئے ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سوائے شہر حرم کے دوسرے زمانہ میں نہیں آ سکتے" دلیل ہے اس بات کی کہ وہ سب سے پہلے مسلمان ہوئے، محض بے معنی ہے کیونکہ اس سے تو یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ مدینہ اور بحرین کے راستہ میں اور کوئی گاؤں مسلمان نہ ہوا ہو۔ کیونکہ مدینہ اور بحرین کے درمیان بہت فاصلہ ہے۔ اب اگر راستہ میں مدینہ کے قرب کے گاؤں مسلمان ہو گئے ہوں۔ اور باقی گاؤں کافر ہوں تب بھی ان کا مدینہ صحیح ہے اور جب اس سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا تو یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ جو گاؤں ان کے راستہ میں نہیں تھے وہ بھی مسلمان نہ ہوئے ہوں، ویسے یہ دعویٰ محض بے دلیل ہے۔ پس جبکہ یہ دونوں باتیں اس روایت سے ظاہر ہو گئیں تو ثابت ہوا کہ یہ روایت خود اختلاف کی دلیل ہے نہ کہ مخالفت کی پس ان کا اس روایت کو لیکر شور مچانا محض ہت دھرمی ہے۔

۲۰۱۸- ابراہیم نخعی، حدیفۃ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ گاؤں والوں پر جمعہ نہیں بلکہ جمعہ ایسے شہروالوں پر ہے جیسے مدائن (یعنی بڑے شہروالوں پر) اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابراہیم نخعی کا ارسال مضر نہیں کیونکہ انکی مراسل صحیح ہیں۔ پھر اس کی تائید حضرت علی کی روایت سے بھی ہوتی ہے اور امام ابو یوسف کی مرفوع روایت سے بھی اور ابن عباس کی جو اُٹی والی روایت سے بھی۔

۲۰۱۹- عن : الحسن و محمد أنهما قالا : أَلْجُمُعَةُ فِي الْأَمْصَارِ . رواه أبو بكر بن

أبي شيبة ، و إسناده صحيح . آثار السنن (۲: ۸۷) .

قلت : و ليس لمن يحتج بقول عمر بن عبد العزيز و الليث بن سعد أن لا يحتج بقول الحسن و محمد بن سيرين ، و قد احتج البيهقي ، و تبعه صاحب التعليق المغني ، و من وافقه من أبناء جنسه بقول ابن عبد العزيز و الليث بن سعد ، كما ذكرناه في الحاشية .

باب إذا بعث الإمام نائباً له إلى قرية ، و أقام الجمعة بها صحت

الجمعة ، و أن الإمام أو نائبه شرط لصحتها

۲۰۲۰- صح : أَنَّهُ كَانَ لِعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَسْوَدُ أَمِيرٌ عَلَى الرَّبَذَةِ يُصَلِّي خَلْفَهُ أَبُو ذَرٍّ

وَ عَشْرَةُ بَنِ الصَّحَابَةِ الْجُمُعَةَ وَ غَيْرَهَا . ذكره ابن حزم في المحلى ، كذا في شرح

المنية للحلي (ص- ۵۱۲) .

فائدہ: اس سے بھی اشتراط مصر للجمعة ثابت ہوتا ہے جس جگہ حضرت علی اور رضیہ کی روایات سے اشتراط مصر ثابت ہوا تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جوائی گاؤں نہیں تھا بلکہ شہر تھا، کیونکہ اگر وہ گاؤں ہوتا تو اس میں جمعہ کا ہونا ضرور ان کے دعوے کے خلاف ہوتا اور پھر وہ یہ نہ کہہ سکتے کہ جمعہ صرف مصر جامع ہی میں ہوتا ہے۔

۲۰۱۹- حسن بھری اور محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ شہروں میں ہے (نہ کہ گاؤں میں) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ نقلی ہے اور ان کی تقلید میں صاحب تعلق مغنی وغیرہ نے جواز جمعہ فی الثری پر عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کے قول سے استدلال کیا ہے لیکن اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ان کے لئے عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کا قول حجت ہو اور ہمارے لئے حسن بھری اور ابن سیرین کا قول حجت نہ ہو۔

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ

کے لئے بھیج دے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ جمعہ صحیح ہے

۲۰۲۰- یہ روایت صحیح طور پر ثابت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک حبشی غلام کو بذہ پر حاکم بنا کر بھیجا اور اسکے پیچھے ابو ذرؓ

اور دس دیگر صحابی جمعہ وغیرہ پڑھتے تھے۔ یہ ابن حزم نے نقلی میں بیان کیا ہے۔

۲۰۲۱- عَنْ : مَوْلَى لَالِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ : أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَنِ الْقُرَى الَّتِي تَنْ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ مَا تَرَى فِي الْجُمُعَةِ؟ قَالَ : نَعَمْ ! إِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ أَمِيرٌ فَلْيُجْمَعْ . أَخْرَجَهُ السَّيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ ، كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ لِلنِّمَوِيِّ (۸۴:۲) وَقَالَ : إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ . اهـ . قُلْتُ : لَعَلَّهُ أَرَادَ مَوْلَى لَالِ سَعِيدٍ وَلَكِنَّهُ تَابَعِي ، وَ الْمَجْهُولُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يَضُرُّنَا كَمَا ذَكَرَهُ فِي الْمَقْدَمَةِ .

۲۰۲۲- حَدَّثَنَا : وَكَيْعٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ قَالَ : كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَبْدِ بْنِ عَبْدِ : أَيُّمَا أَهْلِ قَرْيَةٍ لَيْسُوا بِأَهْلِ عُمُودٍ يَنْتَقِلُونَ فَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَمِيرًا يَجْمَعُ بِهِمْ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ، فَإِنْ جَعْفَرًا لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، وَ لَمْ يَثْبُتْ سَمَاعُهُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ وَ أَنَّهُ لَمْ يَسْنِدْهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ شَهِدَ الْكِتَابَةَ ، فَهُوَ مُنْقَطِعٌ . كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ (۸۴:۲) قُلْتُ : وَلَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ .

فائدہ: استدلال ظاہر ہے، نیز اس سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ اس جگہ صرف ابو ذر اور دس صحابہ ہی رہتے تھے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اور مسلمانوں کے ساتھ ساتھ دس اجلہ صحابہ ابو ذر سمیت اس نائب امام جمعی کے چچے جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔
۲۰۲۱- مولیٰ آل سعید بن العاص نے ابن عمرؓ سے ان بستیوں کے متعلق جو مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع ہیں سوال کیا کہ ان میں جمعہ پڑھنے کی بابت آپؐ کا کیا خیال ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ جب ان پر کوئی امیر ہو تو جمعہ قائم کرے، اس کو نبیؐ نے کتاب المعرفہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد مجھول ہے اور غالباً یہ انہوں نے مولیٰ آل سعید بن العاص کی بنا پر کہا ہے لیکن چونکہ یہ جہالت قرون ثلاثہ میں ہے اس لئے معتبر نہیں۔

فائدہ: اس سے اشتراط امیر جمعہ ظاہر ہے۔

۲۰۲۲- جعفر بن برقان کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے اپنے گورنر عدی بن عدی کو لکھا کہ جو بستی والے اہل شیعہ نہ ہوں جو کہ ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتے رہتے ہیں، ان پر ایک حاکم مقرر کر دو، جو ان کے لئے جمعہ کا انتظام کرے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ جعفر اور عمر بن عبدالعزیز و نیز جعفر و عدی کے درمیان انقطاع ہے لیکن اس کی تائید عمر بن عبدالعزیز کی آئندہ روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ: چونکہ عمر بن عبدالعزیز نے بلا حکم مقرر رکھنے ہوئے جمعہ کی اجازت نہیں دی اس سے معلوم ہوا کہ امیر جمعہ کے لئے

۲۰۲۳- عن : عمر بن عبد العزيز أَنَّهُ كَانَ مُتَذَيِّبًا بِالسُّوَيْدَا فِي إِسَارَتِهِ عَلَى الْحِجَازِ ، فَخَضَرَتِ الْجُمُعَةُ ، فَهَيَّأُوا لَهُ مَجْلِسًا مِنَ الْبَطْحَاءِ ، ثُمَّ أَذِنَ بِالصَّلَاةِ ، فَخَرَجَ ، فَخَطَبَ ، وَصَلَّى رُغَمَتَيْنِ ، وَجَهَرَ ، وَقَالَ : إِنَّ الْإِمَامَ يُجْمَعُ حَيْثُ كَانَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۲) .

۲۰۲۴- عن : علي بن خشرم عن عيسى بن يونس عن شعبة عن عطاء بن أبي سيمونة عن أبي رافع ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَسْأَلُهُ عَنِ الْجُمُعَةِ وَالْمَوَدَّ بِالْبَحْرَيْنِ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ أَنْ جَمَعُوا حَيْثُمَا كُنْتُمْ . أخرجه ابن خزيمة صاحب الصحيح . قال البيهقي في المعرفة : إسناده هذا الأثر حسن ، كذا في التعليق المغني (۱: ۱۶۶) .

شرط ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے سے ان بستیوں میں جمعہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ وہاں کوئی امیر نہ تھا۔ اس سے بھی اشتراط امیر للجمعة ظاہر ہے۔

۲۰۲۳- عمر بن عبدالعزیز کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ اپنی حکومت حجاز کے زمانہ میں مقام سویدا میں دورہ پر تھے، ایسی حالت میں ان کو جمعہ آگیا۔ لوگوں نے ان کے لئے ایک پتھر لی زمین میں جائے قیام درست کی اسکے بعد جمعہ کے لئے اذان دی گئی تو آپ تشریف لائے اور دو رکعتیں پڑھائیں اور جبر کیا اور فرمایا کہ امام جہاں بھی ہو جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ اسکو عبدالرزاق نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: لیکن ”جہاں بھی ہو“ کا فقرہ اتنا عام نہیں ہے جتنا کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ عمر بن عبدالعزیز کی روایت روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایسی بستی ہونی چاہئے جس میں لوگ مستقل سکونت رکھتے ہوں کیونکہ جنگلوں میں بالاتفاق جمعہ درست نہیں، نیز اس پر لفظ جمعہ بھی دلالت کرتا ہے کہ وہاں جمعہ جائز ہے جہاں اجتماع ہو سکے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق اقامت جمعہ امام کو ہے نہ کہ عوام کو۔

۲۰۲۴- ابورافع سے روایت ہے کہ ابو ہریرہؓ نے، جبکہ وہ بحرین پر حاکم تھے، حضرت عمرؓ کو لکھا کہ وہ وہاں جمعہ قائم کریں۔ نہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کے جواب میں لکھا کہ تم یعنی حکام جہاں کہیں ہوں (یعنی جس بستی میں ہوں) جمعہ قائم کر سکتے ہو۔ اس کو ابن خزيمة نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے کتاب المعرفہ میں اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی اشتراط امیر للجمعة ظاہر ہوتا ہے۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے وہاں جمعہ نہیں ہوتا تھا بلکہ حضرت عمرؓ کے حکم سے اس وقت نیا جمعہ قائم کیا گیا ہے اور بحرین مشہور جگہ ہے جو یمن میں باذان (گورنر فارس) کا قیامگاہ اور بڑا شہر تھا۔ اس پر بھی

۲۰۲۵- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: خطبنا النبي صلی اللہ علیہ وسلم ذات يوم، فقال: **إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ فِي مَقَابِي هَذَا، فِي سَاعَتِي هَذِهِ، فِي شَهْرِي هَذَا، فِي غَابِي هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. مَنْ تَرَكَهَا بِغَيْرِ عُدْرٍ مَعَ إِمَامٍ عَادِلٍ، أَوْ إِمَامٍ جَائِرٍ، فَلَا جَمْعَ اللَّهُ شَمْلَهُ، وَلَا بُرْكَ لَهُ فِي أَمْرِهِ. أَلَا أَوْ لَا صَلَاةَ لَهُ، أَلَا وَلَا بِرَّ لَهُ، أَلَا وَلَا صَدَقَةَ لَهُ.** رواه الطبرانی في الأوسط، وفيه موسى بن عطية الباهلي، ولم أجده من ترجمه. وبقية رجاله ثقات، كذا في مجمع الزوائد (۲۰۹:۱). قلت: ومثله ثقة على قاعدة ابن حبان، كما ذكرنا في المقدمة، وأيضاً فلم يذكره الذهبي في الميزان، ولا الحافظ في اللسان، ولا في فصل المتفرقات، فهو إما ثقة أو مستور، كما قاله في آخر اللسان (۸۶۶:۶).

۲۰۲۶- ورواه جماعة، منهم يحيى بن صاعد بن عبد الله، وعلی بن الحسین بن جرثومة عن مهنا بن يحيى السامی صاحب الإمام أحمد (وفقه الدار قطنی و ابن حبان) عن زید بن أبی الزرقاء عن سفیان الثوری عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن جابر رضي الله عنه قال: **خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ**

حضرت ابو ہریرہؓ کا حضرت عمرؓ سے اجازت طلب کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ جمعہ کیلئے اذن امام کی ضرورت ہے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کی طرف سے صراحۃً یا کم از کم دلالتاً اجازت ضروری ہے۔ ابو ہریرہؓ اگرچہ حضرت عمرؓ کی طرف سے ہی نائب مقرر تھے۔ اور ان کو دلالتاً اجازت بھی حاصل تھی۔ لیکن اسکے باوجود انہوں احتیاطاً صراحۃً اجازت حاصل کی۔ اور اگر امام یا اسکے نائب کا ہونا صحیح جمعہ کیلئے شرط نہ ہوتا تو ابو ہریرہؓ کے سوال کا کوئی مقصد نہیں بنتا۔

۲۰۲۵- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز ہمارے سامنے تقریر فرمائی اور اس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ اسی وقت اسی مہینہ میں اسی سال میں تم پر جمعہ کو قیامت تک کے لئے فرض فرمایا ہے، سو جو شخص اس کو امام عادل یا جائز کے ساتھ بلا غدر ترک کرے خدا اس کی حالت درست نہ کرے اور اسکے کاموں میں برکت نہ دے، نہ اس کی نماز مقبول ہے اور نہ اس کا حج اور نہ اس کی نیکی مقبول ہے اور نہ صدقہ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں موسیٰ بن عطیہ ایک راوی ہے جو کہ ابن حبان کے قاعدہ سے ثقہ ہے اور لسان المیران کے قاعدہ سے یا ثقہ ہے یا مستور۔

فِي يَوْمِي هَذَا . الْحَدِيثُ بَطُولُهُ كَذَا فِي اللِّسَانِ (۱۰۸:۶) . رَجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ إِلَّا عَلِيَّ بْنَ زَيْدٍ وَهُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثَقَّ يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : صَدُوقٌ ، وَقَالَ السَّاجِيُّ : كَلِمَةٌ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ ، وَيَحْتَمِلُ لِرَوَايَةِ الْجَلَّةِ عَنْهُ إِهْ مِنْ التَّهْذِيبِ (۳۲۲:۸) .

قلت : رَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَهُوَ لَا يَرَوِي إِلَّا عَنْ ثِقَةٍ ، كَمَا قَدْ عُرِفَ ، أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ مَقْرُونًا ، وَاحْتِجَ بِهِ أَصْحَابُ السَّنَنِ ، وَابْنُ الْبَخَّارِيُّ فِي الْأَدَبِ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ أَيْضًا . فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ . وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ مَطْوَلًا مِنْ طَرِيقِ الْعَدَوِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : إِنْ جَمَاعَةُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ يَقُولُونَ : إِنَّهُ مِنْ وَضْعِهِ ، وَإِنَّهُمْ حَمَلُوهُ عَلَيْهِ مِنْ أَجَلِهِ . قَالَ : لَكِنْ وَجَدْنَاهُ مِنْ رَوَايَةٍ غَيْرِهِ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ وَضَّاحٍ - وَكَانَ ثِقَةً - حَدَّثَ بِهِ عَنْ ابْنِ أَبِي خَيْثَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَصْفُوفٍ عَنْ بَقِيَّةٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ حَسَّانٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ بِهِ ، كَذَا فِي اللِّسَانِ . قَالَ الْحَافِظُ : وَأَمَّا هَذَا الْإِسْنَادُ فَلَيْسَ فِيهِ سِوَى حَمْزَةَ بْنِ حَسَّانٍ ، وَهُوَ مَجْهُولٌ . وَقَالَ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ : وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ عُمَرَ مِثْلَهُ . وَالحديث إذا روى من وجوه ، و طرق مختلفة تحصل له قوة ، فلا يمنع من الاحتجاج به .

۲۰۲۶- اور یہ روایت دوسری سند سے چارٹر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جمعہ کے دن ہم سے خطاب فرمایا اور کہا کہ آج کے دن سے اللہ نے تم پر جمعہ فرض کر دیا ہے (الحديث) کذا فی اللسان۔ مگر اس میں علی بن زید مختلف فیہ ہے۔ نیز طبرانی نے اس کو اندر عمر سے بھی روایت کیا ہے پس تعدد طرق سے یہ روایت قابل استدلال ہے۔

فائدہ: اس سے جمعہ کے لئے امام کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں وعید کو ترک جمعہ جمع الامام پر مرتب کیا گیا ہے۔ نیز یہ امام یا اسکے نائب کا ہونا واجب اور صحت جمعہ دونوں کے لئے شرط ہے کیونکہ یہ شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہے اور جو شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہو وہ صحت کے لئے بھی شرط ہوا کرتی ہے جیسے مصر ہونا وغیرہ، نیز عمدۃ القاری میں ہے کہ شروع سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ خود بادشاہ یا اس کا نائب ماذون ہی جمعہ پڑھاتا ہے اور اگر یہ نہ ہوں تو ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ اور یہ صاحب عمدہ کی طرف سے اجماع کا نقل کرتا ہے۔ مذکورہ بالا آثار صحابہؓ بھی اس کے مؤید ہیں۔

باب لا جمعة إلا بجماعة ، وأقلها ثلاثة سوى الإمام

۲۰۲۷- عن : طارق بن شهاب عن النبی ﷺ قَالَ : الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ . الحديث . و سیاتی مطولا رواہ أبووداد (۴۱۲:۱) و صححہ النووی و الحاکم علی شرط الشيخین ، و قال الحافظ فی التلخیص (۱۳۷:۱) : صححہ غیر واحد .

۲۰۲۸- عن : بقیة ثنا معاوية بن يحيى ثنا معاوية بن سعيد التميمي ثنا الزهري عن أم عبد الله الدؤيبية قالت : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا إِلَّا أَرْبَعَةٌ يَغْنَى بِالْفَرَى الْمَدَائِنِ . أخرجه الدار قطني (۱۶۵:۱) و قال : لا يصح هذا عن الزهري اه . قلت : ولكنه حسن الإسناد كما سند كره .

باب جمع کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۲۰۲۷- طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمع ہر مسلمان پر (جس میں شرائط واجب موجود ہوں) حق اور ثابت ہے جماعت کے ساتھ ۔ اسکو ابووداد نے روایت کیا ہے اور نووی اور حاکم وغیرہ نے اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : اس روایت میں واجب کو فی جماعۃ کے ساتھ متعید کرنا ظاہر ہے کہ جماعت جمع کے لئے شرط ہے ۔ یعنی اگر جماعت نہ بن سکے تو جمع واجب ہی نہیں ہوتا کیونکہ شرطیت کے یہی معنی ہیں ۔ علامہ عینی نے عمدۃ میں کہا ہے کہ امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ منفرک کا یعنی بغیر جماعت کے جمع نہیں ہوتا اور ہائے میں ہے کہ لفظ جمع جس لفظ سے مشتق ہے ، کم از کم اسکے معنی کا لحاظ کرنا تو ضروری ہونا چاہیے جیسے رحمن ، جمع صرف اور جمع سلم میں اسکے مشتق نہ کے معانی کا لحاظ رکھا گیا ہے ۔ اس لئے تو حضور ﷺ نے ہمیشہ جماعت کے ساتھ ہی جمع ادا فرمایا ہے اور اس پر علماء کا اجماع ہے ۔

۲۰۲۸- معاویہ بن سعید تمیمی بواسطہ زہری ، امام عبد اللہ دوسرے سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمع ہر ہستی پر واجب ہے اگرچہ اس میں صرف چار ہی آدمی ہوں (جو کہ مکلف بہ جمع ہوں) اور ہستیوں سے مراد شہر ہیں ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور گواہوں نے کہا ہے کہ یہ روایت زہری سے ثابت نہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت حسن ہے اور دارقطنی نے اسکو دو اور سندوں سے بھی زہری سے روایت کیا ہے ۔ جس میں ہے کہ امام عبد اللہ دوسرے فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمع ہر اس ہستی والوں پر واجب ہے جس میں امام ہو اور اس میں اگرچہ صرف چار ہی آدمی ہوں ۔ اور دوسری سند سے یہ لفظ ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمع ہر ہستی والوں پر واجب ہے اگرچہ وہ ہستی والے صرف تین آدمی ہوں اور چوتھا ان کا امام ہو ۔ مگر دونوں سندیں ضعیف ہیں لیکن تینوں سندوں کے ملنے سے روایت کو مزید قوت ہو جاتی ہے ۔

ثم أخرجه من طريق الوليد بن محمد الموقري : ثنا الزهري حدثني أم عبد الله الدوسية قالت : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ فِيهَا إِمَامٌ ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا أَرْبَعَةٌ . وقال : الموقري متروك اه . قلت : هو من رجال الترمذی . أثني عليه أبو زرعة الدمشقي وغيره . ولكن الراوي عنه تالف بالمرة ، كما مسند كره .

ثم أخرجه من طريق الحكم بن عبد الله بن سعد عن الزهري ، عن الدوسية مرفوعا بلفظ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى أَهْلِ كُلِّ قَرْيَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا ثَلَاثَةٌ . رَابِعُهُمْ إِمَامُهُمْ . وقال : الحكم هذا متروك اه . قلت : نعم ، ولكنه تأيد باللذين قبله .

باب أن وقت الجمعة بعد الزوال

۲۰۲۹- عن : المغيرة بن عبد الرحمن عن مالك عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ؓ قَالَ : إِذْنُ النَّبِيِّ ﷺ الْجُمُعَةُ قَبْلَ أَنْ يُهَاجِرَ ، وَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُجْمَعَ بِمَكَّةَ ، فَكَتَبَ إِلَى مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ : أَمَّا بَعْدُ : فَاَنْظُرِ الْيَوْمَ الَّذِي تَجْهَرُ فِيهِ الْيَهُودُ بِالزُّبُورِ ،

فائدہ: اس روایت میں "اگر چہ اس میں صرف چاری آدمی ہوں" کا فقرہ ملتا ہے کہ جماعت ضروری ہے اور وہ کم از کم چار آدمی ہیں۔ اور آخری طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے سوا چار آدمی بھی جماعت کے لئے کافی ہیں لہذا معلوم ہوا کہ تین مقتدیوں سے کم کی جماعت جمعہ کے لئے کافی نہیں ورنہ حضور ﷺ اس کو بھی ذکر فرماتے، نیز قرآن کی آیت میں لفظ "فاسعوا" بھی جماعت کا مقتضی ہے جو کہ کم از کم تین ہے۔

تبیین: یہ بھی یاد رکھیں کہ صرف چار آدمیوں کے ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس ہستی میں صرف چار آدمی رہتے ہوں تو بھی کافی ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس ہستی میں مسلمان صرف چار ہوں باقی غیر مسلم و کافر ہوں تب بھی جمعہ پڑھو، کیونکہ جس ہستی کے کل باسی چار آدمی ہوں تو وہ ہستی نہیں بلکہ جنگل ہے، جس میں کوئی بھی جمعہ کا قائل نہیں۔

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

۲۰۲۹- ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو مکہ ہی میں جمعہ قائم کرنے کی اجازت ہو چکی تھی مگر آپ ﷺ وہاں غلبہ کفار کی وجہ سے جمعہ کا انتظام نہ کر سکے۔ اس لئے آپ ﷺ نے مدینہ میں مصعب بن عمیر ؓ کو لکھا کہ تم اس روز کو دیکھو جس دن

فَاجْمَعُوا نِسَائِكُمْ ، وَ أَتَيْنَاكُمْ ، فَإِذَا مَلَ النَّهَارُ عَنْ سَطْرِهِ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِرُكْعَتَيْنِ . قَالَ : فَهَؤُاءُولُ مَنْ جَمَعَ حَتَّى قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، فَجَمَعَ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنَ الظُّهْرِ ، وَ أَظْهَرَ ذَلِكَ . رواه الدار قطنی ، كما فی التلخیص الحبیہ (۱: ۱۳۳) . (و لعلہ أخرجه فی غرائب مالک فإنی لم أجده فی سننه) . والمذکور من السند رجاله کلهم ثقات من رجال الصحيح ، و فی المغیرة کلام لا یضر ، فقد وثقه ابن معین ، و ابن حبان ، و أبو زرعة ، و أخرج له البخاری فی الصحيح (تهذیب - ۱۰: ۲۶۴) . و عادة المصنفین أن ما یحذفونه من الإسناد یشکون سالما من الکلام . و ذکره الحافظ فی الفتح (۲: ۲۹۴) أيضا مختصرا فهو إما حسن ، أو صحيح علی قاعدته .

۲۰۳- عن : أنس بن مالک ؓ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ . رواه الإمام البخاری (۱: ۱۲۳) .

۲۰۳۱- عن : سلمة بن الأكوع ؓ قال : كُنَّا نَجْمَعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا

یہودزور بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور اپنی عورتوں اور مردوں کو جمع کرو (یعنی جمعہ کے روز) پس جس وقت جمعہ کے روز دن ڈھل جائے تو دو رکعتیں پڑھ کر خدا سے تقرب حاصل کرو۔ پس مصعب بن عمیرؓ پہلے شخص تھے جنہوں نے جمعہ کا اہتمام کیا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ یہ تشریف لائے۔ اور زوال کے وقت جمعہ پڑھایا اور اس کو ظاہر کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو مختصر روایت کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کا وقت زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ اول جمعہ تھا اور خود حضور ﷺ نے اس کے لئے بعد الزوال وقت کی تعیین بھی خود ہی فرمادی اور اگر جمعہ کیلئے قبل الزوال بھی وقت ہوتا تو حضور ﷺ ضرور اس کو قولاً و فعلاً بیان فرماتے۔ جیسا کہ دوسری نمازوں کیلئے حدیث جبرئیل اور حدیث سالکین وقت الصلوۃ میں بیان فرمایا۔ لیکن کہیں بھی یہ ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے خود قبل الزوال جمعہ پڑھا ہو یا کسی کو اسکی اجازت دی ہو، بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ بعد الزوال جمعہ پڑھا اور بعد الزوال پڑھنے کا حکم فرمایا۔

۲۰۳۰- انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جب کہ آفتاب ڈھل جاتا تھا۔ اسکو

بخاری نے روایت کیا ہے۔

زَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ نَزَحُ نَتَّعُ الْفَيْءَ . رواه الإمام مسلم (۲۸۳:۱) .

۲۰۳۲- عن : جابر رضی اللہ عنہ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ صَلَّى الْجُمُعَةَ .

رواه الطبرانی فی الأوسط ، وإسناده حسن ، كذا فی التلخیص الحبر (۱۳۴:۱) .

۲۰۳۳- عن : سويد بن غفلة : أَنَّهُ صَلَّى مَعَ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ جُنَيْنَ زَالَتِ

الشَّمْسُ . رواه ابن أبي شيبة ، وإسناده قوى ، كذا فی فتح الباری (۳۲۱:۲) .

۲۰۳۴- عن : مالك بن أبي عامر أنه قال : كُنْتُ أَرَى طُنْفُسَةَ يَعْقِلُ بْنُ أَبِي

طَالِبٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَطْرُحُ إِلَى جِدَارِ الْمَسْجِدِ الْعَرَبِيِّ ، فَإِذَا غَشَى الطَّنْفُسَةَ كُلُّهَا طَلُّ

الْحِدَارِ خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَصَلَّى الْجُمُعَةَ . قَالَ مَالِكٌ : ثُمَّ نَزَحُ نَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ .

فَقَبِلَ قَائِلَةَ الْخُضَاءِ . رواه مالك في الموطأ (ص-۴) . وإسناده صحيح كذا في فتح

الباری (۳۲۱:۲) . وفيه أيضا : وهو ظاهر في أن عمر كان يخرج بعد زوال الشمس اهـ .

۲۰۳۵- عن : أبي إسحاق ، أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ عَلِيٍّ الْجُمُعَةَ بَعْدَ مَا زَالَتِ الشَّمْسُ

رواه ابن أبي شيبة وإسناده صحيح ، كذا في فتح الباری (۳۲۱:۲) .

۲۰۳۱- سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جبکہ آفتاب ڈھل

جاتا تھا اور ہم دیواروں کا سایہ ڈھونڈتے ہوئے اپنے گھر لوٹتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۳۲- جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آفتاب ڈھل جاتا اس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے

بیہد حسن روایت کیا ہے۔

۲۰۳۳- سويد بن غفلة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس وقت جمعہ کی نماز پڑھی

جبکہ آفتاب ڈھل چکا تھا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔

۲۰۳۴- مالک بن ابی عامر سے روایت ہے کہ میں دیکھتا تھا کہ عقیل بن ابی طالب کی چٹائی مسجد کی دیوار عربی کے نیچے

چھادی جاتی تھی پس جب اس پوری چٹائی پر سایہ آ جاتا اس وقت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ تشریف لاتے اور نماز جمعہ پڑھاتے ، اس کے بعد ہم

واپس ہوتے اور دوپہر کا آرام کرتے۔ اس کو مالک نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ظاہر ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعد از زوال تشریف لاتے تھے۔

۲۰۳۶- عن : سَمَافِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ : كَانَ التُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ رضی اللہ عنہ يُصَلِّي بِنَا الْجُمُعَةِ فَلَمَّا تَزَوَّلَ الشَّمْسُ ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ . كَذَا فِي الْمَفْتَحِ (۳۲۲:۲) أَيْضًا .

باب خطبة الجمعة وما يتعلق بها

۲۰۳۷- عن : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : مَنْ أَذْرَكَ الْخُطْبَةَ فَلَا الْجُمُعَةَ وَكَفَعَتَانِ ،

۲۰۳۵- ابوالحاق سمعی سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ کے پیچھے جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۳۶- ضحاک بن حرب کہتے ہیں کہ نعمان بن بشیرؓ نے ہم کو جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھائی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے لیکر نعمان بن بشیرؓ تک یہی طریق عمل رہا ہے کہ جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی جاتی تھی۔ پس جبکہ اس واقعہ پر نظر کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ دوسرے امور کو منظم کیا جاتا ہے:

مثلاً (۱) یہ کہ جمعہ قائم مقام ظہر ہے اسلئے اس کا وقت وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا وقت ہے (۲) یہ کہ اسکے آخر وقت میں اتحاق ہے کہ اس کا آخر وقت وہی ہے جو ظہر کا آخر وقت ہے لہذا اس کا اول وقت بھی وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا اول وقت ہے (۳) یہ کہ امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے پہلے اس میں کسی کا اختلاف نہیں تھا بلکہ تمام مسلمین اسی پر رہا ہے کہ اس کو زوال کے بعد پڑھا جاتا تھا تو تمام باتوں سے بالکل اطمینان ہو جاتا ہے کہ جمعہ کا وقت بعد زوال ہی ہے اور اس کا زوال سے پہلے پڑھنا جائز نہیں۔ اور جن بعض ائمہوں سے امام احمد اور اتحق کو مخالفت ہوئے وہ یا مؤول ہیں یا غیر ثابت، مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ "كُنَّا نَنْبِكِرُ بِالْجُمُعَةِ وَبَعْدَ الْجُمُعَةِ" تو ان سے مراد یہ ہے کہ ظہر کی نماز چونکہ ہم دیر سے پڑھتے تھے اور پہلے قیلول کر لیتے تھے لیکن جمعہ کی نماز ہم ابھی یعنی اول وقت میں پڑھ کر بعد میں قیلول کرتے اور کھانا کھاتے۔ اسی طرح بعض روایات میں لفظ عید سے انکو دھوکہ لگا ہے تو ہم جانتے ہیں کہ اگر وقت جمعہ میں عید کے مشابہ مانتے ہو تو باقی احکام عدم جواز صوم، خطبہ بعد العید اور عدم جواز نفل میں بھی اس کو اسکے مشابہ مانو۔ اور بالفرض اگر وہ ثابت اور غیر مؤول ہوں تو امام احمد اور اتحق سے پہلے انکو کسی نے قبول نہیں کیا اس لئے وہ قابل حجت نہیں۔ اس کے علاوہ زوال کے بعد جمعہ پڑھنے میں احتیاط بھی ہے۔

باب خطبہ جمعہ اور اسکے متعلقات کے بیان میں

۲۰۳۷- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جس نے خطبہ پالیا اسکے لئے جمعہ دو رکعتیں ہیں اور جس کو خطبہ نہ ملا

وَمَنْ لَمْ يُدْرِ كَيْفَ قَلْبُصَلِّ أَرْبَعًا، وَمَنْ لَمْ يُدْرِ كَيْفَ فَلَا يَعْتَدُ بِالسَّجْدَةِ حَتَّى يُدْرِكَ الرَّكْعَةَ
رواہ الطبرانی فی الکبیر، ورجالہ ثقات، کذا فی مجمع الزوائد (۱: ۲۱۸).

۲۰۳۸- عن: عمر بن الخطاب قال: إِنَّمَا جُعِلَتِ الْخُطْبَةُ مَوْضِعَ الرَّكْعَتَيْنِ، مَنْ
فَاتَتْهُ الْخُطْبَةُ صَلَّى أَرْبَعًا. أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة في مصنفيهما، كذا في
كنز العمال (۱۴۰: ۴): ولم أقف على سند، ولكنه تأيد بالأثر المذكور قبله. وقال
الحافظ في التلخيص (۱: ۱۴۰): حديث عمر وغيره أنهم قالوا: إِنَّمَا قُصِرَتِ الصَّلَاةُ
لِاجْتِهَادِ الْخُطْبَةِ. (رواه) ابن حزم من طريق عبد الرزاق بسند مرسل عن عمر ۵. ولم
يعله إلا بالإرسال، ومرسل القرون الثلاثة مقبول عندنا.

وہ چار پڑھے اور جو نماز میں بعد میں شریک ہوا وہ اس رکعت کو شمار نہ کرے جس میں وہ ملا ہے، جب تک اسے اس رکعت کا رکوع نہ مل
جائے۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۳۸- عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ خطبہ بجائے دو رکعت کے ہے، لہذا جس کو خطبہ نہ ملے اس کو
چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور حافظ تخلص میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ وغیرہ کی
حدیث کا یہ مطلب ہے کہ خطبہ کی وجہ سے دو رکعتیں کم کی گئیں۔ اور ابن حجر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ارسال کے سوا اور
کوئی علت نہیں ہے اور قرون ثلاثہ میں ارسال ہمارے یہاں معز نہیں اس لئے روایت مقبول ہے۔

فائدہ: ان روایات سے خطبہ کا نماز جمعہ کے لئے شرط ہونا ظاہر ہے کیونکہ حضرت عمرؓ صاف فرما رہے ہیں کہ خطبہ بجائے دو
رکعت کے ہے لہذا جس کو خطبہ نہ ملے وہ چار رکعتیں ظہر کی پڑھے اور عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول بھی اسی کے قریب ہے اور خطبہ نہ ملنے کا
مطلب یہ ہے کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا امام نے خطبہ نہ پڑھا ہو اور نہ خطبہ پڑھنے والے اور نہ ہی حکماً کیونکہ اگر امام نے خطبہ
پڑھا ہو اور مقتدی بعد میں آکر نماز میں شریک ہوا تو اس نے خطبہ پالیا جیسے کسی نے امام کی قراءت نہیں پائی مگر رکوع پالیا تو اس نے
قراءت پالی۔ اس مطلب کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آئندہ ایسی روایات آئیں گی کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی تو اس نے جمعہ
پالیا اور ظاہر ہے کہ جس نے ایک رکعت نہیں پائی اس نے خطبہ بدرجہ اولیٰ نہیں پالیا، پس معلوم ہوا کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا وہ
خطبہ نہ پڑھے تو جمعہ نہیں ہوگا بلکہ ظہر پڑھنا واجب ہوگی اور یہی معنی ہیں خطبہ کے شرط ہونے کے اور اس پر امت کا اجماع بھی ہے کہ
خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے اور یہ روایات اجماع کے لئے سند ہیں۔ علماء امت نے ان روایات سے اس مضمون پر استدلال کیا ہے
جیسا کہ تخلص حیر سے علماء شافعیہ کا استدلال مفہوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

۲۰۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ، ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا ، فَمَنْ تَبَاكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ ، فَقَدْ وَ اللَّهِ صَلَّيْتُ نِعْمَةً أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).

۲۰۴۰- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قُضَا ، وَخُطْبَتُهُ قُضَا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴).

۲۰۴۱- عن : أبي وائل ، خَطَبَنَا عُمَارُ رضی اللہ عنہ ، فَأَوْجَزَ وَأَبْلَغَ ، فَلَمَّا نَزَلَ قُلْنَا : يَا أَبَا الْيَقْظَانِ ! لَقَدْ أَبْلَغْتَ وَأَوْجَزْتَ ، فَلَوْ كُنْتَ تَنَفَّسْتَ فَقَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فِيهِ فَاطْلُبُوا الصَّلَاةَ ، وَاقْصُرُوا الْخُطْبَةَ ، وَإِنَّ مِنَ النَّبِيَانِ سِحْرًا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۶).

۲۰۳۹- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے ، اس کے بعد بیٹھ جاتے ، اس کے بعد پھر کھڑے ہوتے اور کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پس جو کوئی تم سے یہ کہے کہ آپ ﷺ بیٹھ کر خطبہ پڑھتے تھے اس نے غلط کہا ، کیونکہ میں نے خدا کی قسم آپ ﷺ کے ساتھ (جمہ اور غیر جمہ ملا کر) دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں ہیں (اسلئے میں آپ ﷺ کی عادت سے بخوبی واقف ہوں) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نفس خطبہ، صحبت جمعہ کے لئے شرط ہے اور دو خطبے درمیان میں وقفہ کے ساتھ مسنون ہیں۔ نیز اس حدیث سے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے، اور کھڑے ہو کر خطبہ دینے کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۴۰- جابر بن سمرة سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتا تھا سو آپ ﷺ کی نماز بھی متوسط ہوتی تھی اور آپ ﷺ کا خطبہ بھی متوسط ہوتا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی طویل خطبہ اور طویل نماز سے اجتناب کرنا چاہیے۔

۲۰۴۱- ابو وائل سے مروی ہے کہ عمارؓ نے ہمارے سامنے خطبہ پڑھا سو آپ نے اسے مختصر کیا اور کمال کو پہنچایا، پس جب وہ منبر سے نیچے اترے تو ہم نے کہا کہ اے ابو الیقظان! آپ نے خطبہ کو کمال کو پہنچایا اور مختصر کیا، کاش آپ ذرا دراز کر دیتے تو آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے نماز کی درازی اور خطبہ کا اختصار اس کے فہم کی دلیل ہے، سو تم نماز کو دراز کیا کرو اور خطبہ کو مختصر کیا کرو اور بعض بیان تو چاہو ہوتے ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشْهَدُ فِيهِ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ . رواه الترمذی (۱: ۱۳۱) وقال : حسن غریب .

۲۰۴۳- عن : أخت لعمرۃ رضی اللہ عنہا ، قالت : أخذت ق وَالْقُرْآنَ مِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَهُوَ يَقْرَأُ بِهَا عَلَى الْمِنْبَرِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ . رواه مسلم (باب الجمعة: ۱، ۲۸۶) .

۲۰۴۴- عن : يُعْلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ " وَنَادَا " يَا مَالِكُ " . رواه مسلم (كتاب الجمعة: ۱، ۲۸۶) .

۲۰۴۵- عن : أبی بن کعب رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَرَاءَةً وَهُوَ قَائِمٌ يُدْكَرُ بِأَيَّامِ اللَّهِ . رواه عبد اللہ بن أحمد من زياداته ، و رجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۱۷) ، وهو صحيح ، كذا في كنز العمال (۴: ۲۷۵) .

فائدہ: یعنی نماز خطبہ کی نسبت کچھ دراز ہوئی چاہیے۔

۲۰۴۲- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس خطبہ میں تشہد نہ ہو وہ ایسا ہے جیسے کٹا ہوا ہاتھ (یعنی ناقص ہے)۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے خطبہ میں تشہد کا تاکہ معلوم ہوتا ہے۔

۲۰۴۳- عمرہ کی یمن کشتی ہیں کہ میں نے ق وَالْقُرْآنَ المجید متعدد جمعوں میں رسول اللہ ﷺ کے منہ سے سن کر یاد کی ہے، آپ ﷺ اسے تقریباً ہر جمعہ میں منبر پر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۴- یعنی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر "و نادوا یا مالک" پڑھتے سنا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۵- ابی ابن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی حالت میں کہ وہ خدا کے دنوں کو یاد دلارہے تھے۔ (یعنی حق تعالیٰ کے افعال کی نیرنگیاں ظاہر فرما رہے تھے) جمعہ کے دن سورہ براءت پڑھی (جس میں کفار کی کمال مقہوری اور بے بسی کا بیان ہے) اسکو عبد اللہ بن احمد نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۰۴۶- عن أبي بن كعب رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَبَارَكَ وَهُوَ قَائِمٌ ، فَذَكَّرْنَا بِآيَاتِ اللَّهِ . الْحَدِيثُ . رواه ابن ماجة (باب ما جاء في الاستماع للخطبة والانصات لها - ۱۷۷:۱) . وفي الزوائد اسناده صحيح و رجاله ثقات قاله السندی .

۲۰۴۷- عن : النعمان رضی اللہ عنہ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ يَقُولُ : أُنْذِرُكُمْ النَّارَ ، أُنْذِرُكُمْ النَّارَ حَتَّى لَوْ أَنَّ رَجُلًا كَانَ بِالسُّوقِ لَسَمِعَهُ مِنْ مَقَامِي هَذَا . قَالَ : حَتَّى وَفَعْتُ خَمِيضَةً كَانَتْ عَلَى عَاتِقِهِ عِنْدَ رَجُلَيْهِ . وَفِي رَوَايَةٍ ، وَسَمِعَ أَهْلَ السُّوقِ صَوْتَهُ وَهُوَ عَلَى الْمَنِيرِ . رواه أحمد و رجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد (۲۱۷:۱) .

۲۰۴۸- عن : عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ أَوْ غَنِ الزُّبَيْرِ رضی اللہ عنہ ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُنَا ، لَمَّا كُنَّا بَيْنَ يَدَيْهِ ، حَتَّى يُعْرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ . وَكَانَ نَذِيرٌ قَوْمٍ يُضْبِعُهُمُ الْأَمْرُ غَدَوَةً . وَكَانَ إِذَا كَانَ حَدِيثٌ غَدِيدٌ يَحْذَرُ لَمْ يَتَسَمَّ صَاحِبُكَ حَتَّى يَرْفَعُ . رواه أحمد و البزار و الطبرانی

۲۰۴۹- ابی ابن کعب سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن سورۃ تبارک الٰہی پڑھی اور ہم کو حق تعالیٰ کے دن یاد دلانے۔ اس کو ابن ماجہ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان آثار و احادیث سے خطبہ میں قرآن پاک کی آیات پڑھنا معلوم ہوتا ہے۔

۲۰۵۰- نعمان کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطبہ پڑھتے ہوئے سنا، آپ ﷺ نے اس میں یہ الفاظ کہے کہ میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں، میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں (نہایت جوش کے ساتھ) فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی بازار میں ہوتا تو وہ بھی یہاں سے اسکوں سکتا تھا، یہاں تک کہ اسی جوش میں آپ ﷺ کی کمری بھی آپ کے کندھے سے اتر کر آپ ﷺ کے پاؤں پر آ پڑی ایک روایت میں ہے کہ بازار والوں نے آپ ﷺ کی آواز سنی حالانکہ آپ منبر پر تھے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اونچی آواز سے دیا جائے اور یہ مستحب ہے۔

۲۰۵۱- حضرت طلحہ یا زبیر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں خطبہ سناتے اور ہمیں حق تعالیٰ کے دن یاد دلاتے (جن میں انہوں نے کفار کو سزا دی ہیں) یہاں تک کہ اس کا اثر (خوف) آپ کے چہرہ میں محسوس ہوتا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ ﷺ ایک قوم کے خطرہ سے مطلع کرنے والے ہیں جن پر صبح کے وقت حملہ ہونے والا ہے۔ اور جبکہ آپ ﷺ کے پاس جبریل آتے تھے تو

فی الکبیر والأوسط بنحوہ، وأبو یعلیٰ عن الزبیر وحده، ورجاله رجال الصحیح کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۷:۱)، وفی التلخیص (۱۳۴:۱) نقلہ بروایۃ أحمد إلى قوله: قوم، ثم قال: ورجاله ثقات ۱۱.

۲۰۴۹- عن: جابر بن سمرۃ السوائي رضی اللہ عنہ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَا يُبْطِلُ الْمُوعِظَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِنَّمَا هُنَّ كَلِمَاتٌ يَسِيرَاتٌ. رواه أبو داود (باب إقصار الخطب ۴۳۲:۱). وفی نیل الأوطار (۱۴۵:۳): سكت عنه أبو داود والمنذرى، ورجال إسناده ثقات ۱۱.

۲۰۵۰- عن: الحكم بن حزن الكلبي رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل: شَهِدْنَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ كَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَيِّبَاتٍ مُبَارَكَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّكُمْ لَنْ تَطِيعُوا أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا كُلَّ مَا أُمِرْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ سَدِّدُوا وَابْتَشِرُوا. رواه أبو داود (باب الرجل يخطب على قوس ۴۲۸:۱)، وفی التلخیص الحبیر (۱۳۷:۱): وإسناده حسن فيه شهاب بن خراش وقد اختلف فيه الأكثر وثقه وقد صححه ابن السكن وابن خزيمة ۱۱.

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نہ آتی تھی تاوقتیکہ وہ روانہ نہ ہو جائیں (اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطمینان نہ ہو جائے کیونکہ ان کی موجودگی تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوف رہتا تھا کہ شاید کوئی عذاب وغیرہ کا حکم لائے ہوں اور جب چلے جاتے تو اطمینان ہو جاتا) اس کو احمد اور بزار نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر اور اوسط میں اس کے قریب قریب روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے اسے سمعہ زہیر سے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور تلخیص میں اس کو بروایت احمد مختصر اور روایت کر کے کہا ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۴۹- جابر بن سمرۃ سوائي سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے روز وعظ کو طول نہ دیتے تھے بلکہ مختصر باتیں ہوتی تھیں۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور انہوں نے ویزمنذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا اسکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۵۰- حکم بن حزن کلبي ایک لمبی حدیث کے ضمن میں کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ میں حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم لاٹھی یا کمان پر سہارا کر کے کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثنا کی بحالیکہ وہ حمد و ثنا چند مختصر اور نہایت عمدہ اور بارکات کلمات تھے ۱۱۔ اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو! جن باتوں کا تم کو حکم دیا گیا ہے تم ان تمام باتوں کو (مراعات نفسانیہ اور معارضات شیطانیہ

۲۰۵۱- عن: جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال: كانت ليلتي صلی اللہ علیہ وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن و يذکر الناس، رواه مسلم (باب كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).

۲۰۵۲- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا خطب احمرت عيناه و غلا صوته، و اشتد غضبه، حتى كأنه مُنذر جیش، يقول: صبحكم مناسككم، و يقول: بعثت أنا و الساعة كهاتين، و يقرن بين اصبعيه السبابة و الوسطى و يقول: أما بعد! فإن خير الحديث كتاب الله، و خير الهدى هدى محمد صلی اللہ علیہ وسلم، و شر الأمور محدثاتها، و كل بدعة ضلالة. رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴) و في رواية له: كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يخطب الناس، فيحمد الله، و يثنى عليه ثم يقول على اثر ذلك، و قد غلا صوته، ثم ساق الحديث بمثله.

کے سبب انہیں کر سکتے یا نہ کر دے۔ ہاں (جہاں تک تم سے ہو سکے) اپنے اعمال کو درست رکھو اور خوش رہو۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف فیہ ہے لہذا اسد حسن ہے اور ابن السکن اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔
فائدہ: اس نزاحت وغیرہ کیلئے لاشعری وغیرہ لینا خطبہ کے دوران مستحب ہے لیکن اس کا التزام مکروہ ہے۔

۲۰۵۱- جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں دو خطبے پڑھتے تھے جن کے درمیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ جاتے تھے اور ان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۵۲- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں، آواز بلند ہو جاتی اور غصہ تیز ہو جاتا (یہ حقیقت فصرہ تھا بلکہ جوش تھا اور اس جوش کے یہ آثار تھے، مقررہ) یہاں تک کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی فوج سے ڈر رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ صبح و شام میں ہی تم پر حملہ ہونے والا ہے اور فرماتے تھے کہ میں اور قیامت یوں قریب قریب بھیجے گئے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں انگلیوں سہاگہ اور وسطی کو ملاتے اور فرماتے کہ سب سے بہتر کلام خدا کی کتاب ہے اور سب سے بہتر سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور سب سے بدتر کام وہ ہیں جو تم نے بولے اور ہر نئی بات جو دین میں اپنی طرف سے داخل کر لی جائے اس سے گریز کرنا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو خطبہ سناتے تو اول حق تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتے اسکے بعد ایسی حالت میں کہ (بوجہ جوش کے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز بلند ہو جاتی اور مضمون بالا بیان فرماتے۔

۲۰۵۳- عن : عمارۃ بن رُوَيْبَةَ قَالَ : رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمُنْبَرِ رَافِعاً يَدَيْهِ .
 فَقَالَ : قُبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بَيْنَهُمْ هَكَذَا
 وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَيِّحَةِ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۷) . ولفظ الترمذی
 (۶۸: ۱) من طریق ہشیم : نا حصین قال : سَمِعْتُ عَمَارَةَ بْنَ رُوَيْبَةَ وَبَشَرَ بْنَ مَرْوَانَ
 يَخْطُبُ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ فَقَالَ عَمَارَةُ : قُبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ الْقَصِيرَتَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ هَكَذَا ، وَأَشَارَ هُشَيْمٌ بِالسَّبَابَةِ . قال أبو عيسى :
 حسن صحيح ۵۱۰

فائدہ: کل بدعة ضلالة سے معلوم ہوا کہ ہر بدعت شرعی گمراہی ہے اور بدعت شرعی کبھی حسن نہیں ہوتی۔ اور جن علماء نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں ان کی مراد بدعت لغوی ہے نہ کہ بدعت شرعی چنانچہ ان کی مثالوں سے خود ظاہر ہے، اس لئے اہل بدعت کا ان سے تمسک اور دلیل پکڑنا سراسر تلبس اور فریب دہی ہے۔

۲۰۵۳- عمارۃ بن رُوَيْبَةَ نے بشر بن مروان کو منبر پر دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے دیکھا تو (چونکہ ان کا یہ فعل خلاف سنت تھا) گو بدعت شرعی نہ تھا کیونکہ اس کو دین نہ سمجھتے تھے مگر باوجود اس کے ان سے نہ رہا گیا اور فرمایا کہ خدا ان ہاتھوں کو بگاڑے ، میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے زیادہ کرتے نہیں دیکھا اور اپنی انگشت شہادت سے اشارہ کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ حصین کہتے ہیں کہ میں نے عمارۃ بن رُوَيْبَةَ کو ایسی حالت میں کہ بشر بن مروان تشہد کے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر خطبہ پڑھ رہا تھا۔ یہ کہتے سنا ہے کہ خدا ان دونوں کوتاہ ہاتھوں کو بگاڑے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں دیکھا ہے کہ وہ اس سے زیادہ اشارہ نہ کرتے تھے۔ اور ہشیم نے انگشت شہادت سے اشارہ کر کے سمجھایا۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: خطبہ کے دوران ہاتھ نہ اٹھانا سنت ہے۔ اب مسلمان خیال کریں کہ جن لوگوں کی یہ حالت تھی کہ وہ اتنی خفیف مخالفت سنت کو نہ دیکھ سکتے تھے، اگر وہ ۱۶۷ھ سے اس زمانہ کی بدعات کو دیکھتے تو کیا کہتے اور کیا کرتے۔ نیز میں نے ترمذی کی حدیث میں لفظ ”دعا“ کا ترجمہ تشہد کیا ہے کیونکہ دعائے معروف کے موقع پر رفع یدین خلاف سنت نہیں اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جن حدیثوں میں یہ آیا ہے کہ آپ ﷺ دعائے وقت انگلی سے اشارہ کر رہے تھے اور آپ کی انگلی متحرک تھی وہاں دعائے مراد تشہد ہی ہے نہ کہ دعائے معروف۔ اس مقام پر بڑے بڑے لوگوں کو مغالطہ ہو گیا ہے اور وہ دعائے معروف سمجھ گئے ہیں اس کو خوب سمجھ لو۔

۲۰۵۴- عن سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ . رواه البزار بإسناد لين (بلوغ المرام ، ۱ : ۸۵) ، و رواه الطبرانی في الكبير بزيادة : وَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ ، و في إسناده البزار يوسف بن خالد السمطي وهو ضعيف ۵ . (مجمع الزوائد ۱ : ۲۱۸) . قلت : و لكن الحافظ لم يضعف الاسناد ، بل لينه . و هو يدل على أن السمطي فيه ضعف يسير ، ولما رواه شاهد .

۲۰۵۵- عن : ابن شهاب قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَبْدَأُ فَيَجْلِسُ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ ، فَخَطَبَ الْخُطْبَةَ الْأُولَى ، ثُمَّ جَلَسَ شَيْئًا يَسِيرًا ، ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ الْخُطْبَةَ الثَّانِيَةَ ، حَتَّى إِذَا قَضَاهَا اسْتَغْفَرَ ثُمَّ قَرَأَ ، فَصَلَّى . قال ابن شهاب : وَ كَانَ إِذَا قَامَ أَخَذَ عَصًا ، فَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا وَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمِنْبَرِ ، ثُمَّ كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ، وَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ . رواه أبو دواد في مراسيله (ص - ۹) ، و في آثار السنن (۲ : ۹۷) : هو مرسل جيد .

۲۰۵۴- جابر بن سمرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جمعہ میں ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے استغفار کرتے تھے۔ اس کو بزار نے ایک قدرے کڑور سند سے روایت کیا ہے۔ نیز طبرانی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور اس میں مؤمنین اور مومنات کے ساتھ مسلمین اور مسلمات بھی ہے۔

۲۰۵۵- زہری کہتے ہیں کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذلا منبر پر بیٹھ جاتے ، پس جب مؤذن خاموش ہو جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے اور پہلا خطبہ پڑھتے ، اسکے بعد کچھ دیر بیٹھ جاتے ، اسکے بعد پھر کھڑے ہوتے اور دوسرا خطبہ پڑھتے ، یہاں تک کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ختم کرتے تو استغفار کرتے ، اسکے بعد اتر آتے اور نماز پڑھتے۔ نیز ابن شہاب نے کہا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تو لاشعری لیتے اور اس پر سہارا کرتے بحالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوتے۔ اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ یہ مرسل جيد ہے۔

فائدہ : ان احادیث سے خطبہ کے دوران استغفار کا ثبوت معلوم ہوتا ہے۔

باب عدد رکعات الجمعة و غيرها

۲۰۵۶- أخبرنا: علي بن حجر قال: حدثنا شريك عن زبيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: قال عمر رضي الله عنه: صلاة الجمعة ركعتان، وصلاة الفطر ركعتان، وصلاة الضحى ركعتان، وصلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد عليه السلام. رواه النسائي (۲۰۹:۱)، وقال: عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من عمر اه. ورواه ابن ماجه (ص-۷۶) فقال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا شريك فذكر بلفظ: صلاة السفر ركعتان، والجمعة ركعتان، والعید ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد عليه السلام. اه، وأورده الزيلعي (۳۱۰:۱) باللفظ الأول، وعزاه إلى النسائي وابن ماجه، ثم قال: ورواه ابن حبان في صحيحه، ولم يقدح به شيء اه. وقال الزيلعي أيضاً: وأجيب عن ذلك (أبي عن قدح النسائي) بأن مسلماً حكم في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى من عمر رضي الله عنه فقال: وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلى، وقد حفظ عن عمر بن الخطاب اه. وفي التلخيص الحبير (۱۳۷:۱) بعد عزوه إلى النسائي: وقد رواه البيهقي بواسطة بينهما هو كعب بن عجرة، وصححها ابن السكن اه.

ورجال النسائي وابن ماجه رجال الصحيحين ثقات إلا شريكاً أخرج له البخاري تعليقا

باب عدد ركعات جمع وغيره کے بیان میں

۲۰۵۶- عبد الرحمن بن ابی لیلی کہتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی جمع کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور بقر عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور سفر کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور یہ سب پوری ہیں، کم نہیں ہیں (یعنی یہ نمازیں مکمل دو ہی رکعتیں ہیں اور یہ نہیں کہ اصل میں زیادہ ہوں اور کسی عارض کی وجہ سے کم کر دیا گیا ہو)۔ اس کو نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ثقات ہیں۔ مگر نسائی کے نزدیک اس میں عبد الرحمن ابن ابی لیلی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان انقطاع ہے لیکن مسلم کے نزدیک سند متصل ہے اور اگر انقطاع بھی ہو تو یقینی کی روایت سے یہ طعن بھی دور ہو جاتا ہے کیونکہ انہوں نے اسکو عبد الرحمن بن کعب بن عجرہ عن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابن السكن نے اسے صحیح کہا ہے۔

، و مسلم متابعہ و هو مختلف فیہ ، و قد تقدم ، و قد تابع شریکا الثوری عند النسائی
 أيضا . فقال النسائی : أخبرنا عمران بن موسى قال : حدثنا یزید بن زریع قال : حدثنا
 سفیان بن سعید عن زبید فذكره . و کلهم ثقات ، فالحدیث عند النسائی و ابن ماجه
 إسناده صحيح على شرط مسلم .

باب من لا تجب علیہم الجمعة

۲۰۵۷- عن : طارق بن شهاب رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ
 عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ ، إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ : عَبْدٌ مَمْلُوكٌ ، أَوْ امْرَأَةٌ ، أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَرِيضٌ .
 رواه أبو داود (باب الجمعة للمملوك والمرأة ۱: ۴۱۲) وقال : طارق بن شهاب قد رأى
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم يسمع منه شيئا أهـ . و فی نصب الرایۃ (۱: ۳۱۴) : قال النووی فی
 الخلاصة : و هذا غیر قادح فی صحته ، فإنه يكون مرسل صحابی و هو حجة . و
 الحدیث علی شرط الصحيحین اهـ ، و رواه الحاكم فی المستدرک عن طارق بن
 شهاب عن أبي موسى رضی اللہ عنہ مرفوعاً ، و قال : صحيح على شرط الشيخين ، انتهى كلام
 الزيلعي . و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۳۷) بعد عزوه إلى أبي داود و الحاكم بكلی
 الطريقتين ما لفظه : و صححه غير واحد اهـ .

فائدہ: یہ روایت مضمون باب میں نقص ہے اور یہ مضمون اجتماع سے بھی ثابت ہے۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن پر جمعہ فرض نہیں

۲۰۵۷- طارق بن شهاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ ہر مسلمان پر جماعت
 کے اندر حق اور واجب ہے ، بجز چار شخصوں کے جو کہ حسب ذیل ہیں غلام ، عورت ، نابالغ اور بیمار۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور کہا
 ہے کہ طارق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ضرور ہے مگر ان سے کچھ سنا نہیں لہذا روایت مرسل ہے لیکن اول تو مرسل صحابی حجت ہے۔
 دوسرے حاکم نے اسکو مستحجیح موصول روایت کیا ہے۔ یعنی طارق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ابو موسی کا واسطہ بیان کیا ہے لہذا
 روایت صحیح ہے اور متعدد ثقاد نے اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۵۸- عن : أم عطية رضي الله عنها أنها قالت : نُهينا عن إتيان الجنائز ، ولا جُمعة عَلَيْنَا . رواه ابن خزيمة كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۷) .

۲۰۵۹- أخبرنا : أبو حنيفة قال : حدثنا غيلان و أيوب بن عائذ الطائي عن محمد بن كعب القرظي عن النبي ﷺ قال : أَرْبَعَةٌ لَا جُمُعَةٌ عَلَيْهِمْ ، الْمَرْأَةُ ، وَالْمَمْلُوكُ ، وَالْمُسَافِرُ ، وَالْمَرِيضُ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۳۵) . وإسناده حسن ، ولكنه موصل . ولم اقدر على تعيين غيلان .

باب من لم تجب عليه الجمعة ، وقد صلاها أجزأه عن الظهر

۲۰۶۰- عن : عبد الله يعني ابن مسعود ؓ قال : مَا كَانَ لَنَا عِيْدًا إِلَّا فِي صَدْرِ النَّبَارِ ، وَلَقَدْ رَأَيْنَا نَجْمًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ظِلِّ الْخَطِيمِ . رواه الطبرانی في الكبير

۲۰۵۸-۱۴۰۵ طبع سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو (یعنی عورتوں کو) جنازوں کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا ہے اور ہم پر جمعہ بھی نہیں ہے ۔ اس کو ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے (تفہیم الخیر) ۔

۲۰۵۹- محمد بن کعب قرظی رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ چار شخص ہیں جن پر جمعہ واجب نہیں ہے ، عورت ، مملوک (غلام) ، مسافر اور مریض ۔ اسکو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے مگر مرسل ہے ۔

فائدہ : ان روایات (اور اعلام السنن کے عربی حاشیہ میں مذکور دوسری روایات) سے معلوم ہوا کہ عورت اور مملوک اور مسافر اور نابالغ اور مریض (اندھا اور شیخ کبیر بھی مریض میں داخل ہے کیونکہ طلبِ ہدم و جوب حرج ہے اور وہ ان میں بھی پایا جاتا ہے) پر جمعہ واجب نہیں ہے ۔ ان مندرجہ نامہ کے کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں ، لیکن اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کے لئے جمعہ میں شرکت ضروری نہیں اور اگر شرکت کے لئے مجبور نہ کیا جائے گا ۔ ہاں اگر یہ خود شریک ہو جائیں تو جمعہ صحیح ہوگا اور ظہر ساقط ہو جائے گی جیسا کہ باب آئندہ سے ظاہر ہے ۔

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۲۰۶۰- عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہماری عید شروع دن میں ہوتی تھی اور ہم نے اپنے کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ

وَأَبُو عُبَيْدَةَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِيهِ كَذَا فِي مَجْمَعِ الزَّوَادِ (۲۱۹:۱). قُلْتُ: وَلَكِنْ الْأَثَمَةُ صَحَّحُوا حَدِيثَهُ عَنْ أَبِيهِ، كَمَا مَرَّ غَيْرَ مَرَّةٍ.

باب أَنْ مِنْ فَاتَتِهِ الْجُمُعَةُ لَا يَصَلِّي الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ وَأَنْ السَّفَرُ يَجُوزُ يَوْمَ

الْجُمُعَةِ قَبْلَ الزَّوَالِ

۲۰۶۱- حَدَّثَنَا: عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ: قَالَ عَلِيُّ عليه السلام:

لَا جَمَاعَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ. رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنَفِهِ (ص-۳۵۲).

قُلْتُ: إِسْنَادُهُ حَسَنٌ، لَكِنَّهُ مُتَقَطِعٌ، فَإِنَّ الْقَاسِمَ مِنْ كِبَارِ أَتْبَاعِ التَّابِعِينَ وَهُوَ حُجَّةٌ عِنْدَنَا.

۲۰۶۲- وَيُؤَيِّدُهُ مَا فِي كَنْزِ الْعَمَالِ (۴: ۲۷۴) عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ: لَا يُجْمَعُ الْقَوْمُ

الظُّهْرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي مَوْضِعٍ يَجِبُ عَلَيْهِمْ فِيهِ شُهُودُ الْجُمُعَةِ. رَوَاهُ نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ فِي

نَسَخَتِهِ اه. وَالسَّنَدُ لَمْ أَطَّلِعْ عَلَيْهِ وَلَكِنْ لَا يَنْزِلُ عَنْ رَتْبَةِ الضَّعِيفِ لَجَلَالَةِ الْحَافِظِ

السِّيُوطِيِّ، وَقَدْ تَأَيَّدَ بِمُرْسَلِ الْقَاسِمِ، فَحَصَلَ لِلْمَجْمُوعِ قُوَّةٌ.

حکیم کے سایہ میں جمعہ پڑھتے دیکھا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں صرف یہ قدر وطن کیا گیا ہے کہ ابوعبیدہ نے عبداللہ بن مسعود سے کچھ نہیں سنا مگر یہ طعن ساقط ہے، کیونکہ ابوعبیدہ کا سماع ثابت ہے اور ائمہ نے انکی ابن مسعود سے روایات کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے بعد مکہ میں کبھی مقیم ہونے کی حیثیت سے نہیں رہے، اس لئے معلوم ہوا کہ یہ جمعہ

مسافرین کا تھا۔ پس معلوم ہوا کہ مسافروں کا جمعہ صحیح ہے اور مسافر جمعہ میں امامت بھی کر سکتا ہے۔ اور دیگر معذورین عورت، مملوک اور مرایض کو مسافر پر قیاس کیا جائے گا۔

باب جَوَلُوكَ جَمْعٌ مِمَّنْ شَرِكُوا نَبِيَّكَ مُحَمَّدًا وَهُوَ جَمَاعَةٌ سَے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے

۲۰۶۱- حضرت علی فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن اور کوئی جماعت نہیں، جز امام کے ساتھ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند منقطع

روایت کیا ہے لیکن چونکہ یہ انقطاع قرون ثلاثہ میں ہے اس لئے معتبر نہیں۔

۲۰۶۲- نیز اسکی تائید نعیم بن حماد سے مروی حضرت علی کی وہ روایت بھی کرتی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لوگ جمعہ کے روز ایسے

مقام پر جہاں شرکت جمعہ لازم ہے جماعت نہ کریں۔ اسکو کنز العمال میں روایت کیا ہے مگر اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ زیادہ سے زیادہ

۲۰۶۳- عن الثوری عن الأسود بن قیس عن أبیہ ، قال : أَبْصَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَجُلًا عَلَيْهِ عَيْنَةُ السَّفَرِ وَقَالَ الرَّجُلُ : إِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ جُمُعَةٍ فَلَوْلَا ذَلِكَ لَخَرَجْتُ ، فَقَالَ عُمَرُ : إِنَّ الْجُمُعَةَ لَا تَخْبِسُ مُسَافِرًا فَأَخْرَجَ مَا لَمْ يَجِبِ الرِّوَاخُ . رواه عبد الرزاق ، كذا في زاد المعاد (۱: ۱۰۵) ورجاله ثقات .

باب من أدرك ركعة من صلاة الجمعة أو شيئاً منها صلى الجمعة

۲۰۶۴- عن : سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا ، فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى ، وَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ . رواه الدار قطنی (۱: ۱۶۷) ، وفي بلوغ المرام (۱: ۸۱) : وإسناده صحيح ، لكن قوى أبو حاتم إرساله اهـ .

ضعیف ہوگی اور اس صورت میں ابن ابی شیبہ اور نعیم بن حماد کی روایتیں آپس میں ایک دوسرے کی مؤید ہوگی۔

فائدہ: ان روایتوں سے باب کا جزو اول ثابت ہے کہ لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ ظہر کی نماز جماعت سے نہ پڑھیں۔
۲۰۶۳- اسود بن قیس اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو بیعت سفر پر دیکھا اور اس شخص نے کہا کہ آج جمعہ کا دن ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو میں روانہ ہو جاتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جمعہ سفر کرنے والے کو نہیں روکتا، تم زوال سے قبل روانہ ہو جاؤ۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے باب کا جزو ثانی معلوم ہوا کہ جمعہ کے روز زوال شمس سے قبل سفر پر روانہ ہونا جائز ہے۔ البتہ زوال شمس کے بعد جمعہ کی نماز سے قبل سفر کرنا مکروہ ہے جیسا کہ تھقیص الجبیر میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو جمعہ کے دن (زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھنے سے قبل) سفر کرے تو ملائکہ اس کے خلاف بدعا کرتے ہیں کہ سفر میں اس کو کوئی اچھا ساتھی نہ ملے (۱- ۱۳۷)۔

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۲۰۶۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ وغیرہ کی کوئی رکعت پالے تو اس کے ساتھ دوسری رکعت ملا لے اور اس کی نماز پوری ہو جائیگی۔ اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے لیکن ابو حاتم نے کہا ہے کہ یہ مسند صحیح ہے۔

۲۰۶۵- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قَالَ : مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرَّكْعَتَانِ فَلْيُضِلْ أَزْبَعًا . رواه الطبرانی فی الکبیر ، و إسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۸) .

۲۰۶۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : إِذَا سَمِعْتُمْ الْإِقَامَةَ فَانْشُؤْا إِلَى الصَّلَاةِ ، وَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَ الْوَقَارُ ، وَ لَا تُسْرِغُوا . فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَضَلُّوا ، وَ مَا فَاتَكُمْ فَأْتُمُوا . رواه البخاری (باب ما ادرکتہم فصلوا و ما فاتکم فاتموا ۱: ۸۸) .

۲۰۶۵- ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے تو اسکو چاہئے کہ اس کے ساتھ دوسری رکعت اور ملے اور جس کو دونوں رکعتیں نہ ملیں اس کو چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: دونوں رکعتیں نہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ آخری تشہد بھی نہ ملے کیونکہ تشہد ملنے کی صورت میں وہ جمعہ کی نماز ہی پڑھے گا جیسا کہ خود ابن مسعود سے ہی مصنف ابن ابی شیبہ اور جوہری میں مروی ہے کہ جس نے تشہد پایا تو اس نے نماز پائی۔
۲۰۶۶- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اقامت سنو تو ایسی حالت میں نماز کو چلو کہ تم مطمئن ہو اور دوزومت۔ پھر جس قدر نماز تم کو مل جائے اسے پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے پورا کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت شیخین (امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ) کے مذہب پر ظاہر ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی نماز کا کچھ بھی حاصل جائے خواہ تشہد یا عمدہ سمجھتی ملے اس کو جمعہ مل گیا، وہ امام کے سلام کے بعد جمعہ کی دو رکعت ادا کرے۔ کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے کہ امام کے ساتھ نماز کا جو جمعہ مل جائے اس کو اس کے ساتھ پڑھ لو اور جو رہ جائے اس کو بعد میں پورا کر دو، اس میں نماز اور جماعت کا لفظ جمعہ کی نماز اور جماعت کو بھی عام ہے اور ما فاتکم ایک رکعت اور دو رکعت سب کو شامل ہے، پس جس کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں صرف تشہد پایا ہو وہ بھی اسی نماز کو ادا کرے گا جو فوت ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ فوت جمعہ کی رکعتیں ہوئی ہیں تو وہ جمعہ ہی کی دو رکعتیں پڑھے گا اور یہ حدیث صحیح بھی ہے اور درجہ شہرت کو بھی پہنچ چکی ہے (بدائع) اس کے معارض وہ روایات نہیں ہو سکتیں جو عبد اللہ بن مسعود وغیرہ سے بائیں مضمون وارد ہوئی ہیں کہ جس سے جمعہ کی دو رکعت فوت ہو جائیں وہ چار رکعت پڑھے، امام احمد نے انھیں روایات کی بنا پر یہ فرمایا ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی کوئی رکعت نہ ملی ہو صرف تشہد ملا ہو یا سلام امام سے پہلے تکبیر تحریر کا وقت پایا ہو وہ امام کے سلام کے بعد چار رکعت پڑھے۔ شیخین کی طرف سے یہ جواب دیا جاتا ہے

باب سلام الخطیب علی المنبر

۲۰۶۷- حدثنا : محمد بن یحیی ثنا عمر بن خالد ثنا ابن لہیعة عن محمد بن زید بن مهاجر عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ سَلَّمَ . رواه ابن ماجہ (باب ما جاء فی الخطبة يوم الجمعة ص - ۷۹) . و رجالہ ثقات الا ان ابن لہیعة مختلف فیہ حسن الحديث كما تقدم وقد صححه السيوطی فی الجامع الصغير (۲-۹۳) .

۲۰۶۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَلَّمَ عَلَى مَنْ عِنْدَ مَنْبَرِهِ مِنَ الْجُلُوسِ ، فَإِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يُوجِّهُ إِلَى النَّاسِ فَيَسَلِّمُ عَلَيْهِمْ . رواه الطبرانی فی الأوسط (مجمع الزوائد - ۱: ۲۱۵) .

۲۰۶۹- أخبرنا : ابن جریج عن عطاء قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوُجْهِهِ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . رواه عبد الرزاق

کہ یہ روایات ضعیف ہیں (بدائع) اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ بے اصل ہیں (تفہیم) اور کوئی روایت حسن بھی ہو تو اس میں دونوں رکعتیں فوت ہونے کا مفہوم صریح نہیں ، ممکن ہے کہ سلام امام کے بعد پچھتا مراد ہو اس لئے ان سے احتیاج صحیح نہیں ، دوسرے اس میں اقتداء کی حالت میں تحریر جدید لازم آتا ہے جو خلاف قیاس ہے ۔ واللہ اعلم

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۲۰۶۷- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر چڑھتے تو سلام کرتے ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں ، صرف ابن ابیہ مختلف فیہ ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : یہ سلام کرنا انتخاب پر محمول ہے ۔

۲۰۶۸- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن مسجد میں داخل ہوتے تو جو لوگ منبر کے قریب بیٹھے ہوتے ان کو سلام کرتے پھر جبکہ منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے ان کو سلام کرتے ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی عیسیٰ بن عبد اللہ انصاری ضعیف ہے ۔

۲۰۶۹- عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے السلام علیکم

فی مصنفہ (نصب الرایۃ ۱: ۳۱۸)، و رجالہ رجال الجماعۃ، و لکنہ مرسل ضعیف، فإن مراسیل عطاء بن أبی رباح ضعیفۃ عندهم، کما قد تقدم.

۲۰۷۰- ثنا: أبو أسامة ثنا مجالد عن الشعبي قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوُجْهِهِ، وَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ. وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُفِهِ (نصب الرایۃ، ۱: ۳۱۸). قلت: رجالہ لا بأس بهم، و هو مرسل.

فرماتے (مصنف عبدالرزاق) اسکے راوی جماعت کے راوی ہیں لیکن یہ مرسل ہے۔

۲۰۷۰- شعبی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف رخ کر کے ان کو سلام کرتے اور ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند میں ایک راوی محالد متکلم فیہ ہے۔

فائدہ: مؤلف کہتے ہیں کہ اعلاء السنن جلد اول میں اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام کی شرح میں واضح کر دیا گیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک کلام الناس کی ممانعت پر یہ حدیث محمول ہے، ذکر اور کلام خیر کی ممانعت مراد نہیں، مطلق کلام کی ممانعت ابتداء خطبہ سے ہوتی ہے اور امام کا یہ سلام قبل المجلس وقبل الاذان ہوگا تو حدیث اذا خرج الامام کی مخالفت لازم نہیں آتی لہذا سراج و ہاج کا قول اصول مذہب کے خلاف نہیں اور حدیث سے مؤید ہے تو بظاہر وہی راجح ہے (واللہ اعلم) اور اصول سلام کے خلاف ہونا اسلئے مسلم نہیں کہ اصول سلام احادیث ہی سے ماخوذ ہیں، جب حدیث سے اس وقت سلام ثابت ہے تو یہ بھی مواقع سلام میں سے ہوا اور گو فردا و ہر حدیث میں کلام ہو مگر مجموعہ طرق سے حدیث کا ثبوت ظاہر ہے، نیز جب امام اہل بلد و اہل قری کو اپنے سامنے بیٹھا ہوا دیکھتا ہے تو اسکے لیے یہ وقت ملاقات کا بھی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ روایات ناقابل وثوق ہیں اور منبر پر چڑھ کر سلام کرنا نہ عام اصول سلام کے مطابق ہے کیونکہ وہ سلام عند الملاقات ہوتا ہے اور یہ وقت ملاقات نہیں ہے اور نہ خاص اصول خطبہ کے لحاظ سے کیونکہ اسکے متعلق یہ قانون ہے کہ اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام، اور اس سلام میں لوگوں کو خواہ مخواہ کلام پر مجبور کرنا ہے کیونکہ جب وہ سلام کرے گا تو لوگوں کو جواب دینا پڑے گا اور اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام کی مخالفت لازم آئے گی۔ پس صحیح وہی ہے جو بدائع سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیب سلام نہ کرے اور سراج و ہاج میں جو کہا ہے کہ سلام کرے یہ خلاف اصول مذہب ہے۔

باب ما جاء في استقبال الإمام وهو يخطب

۲۰۷۱- عن : عدی بن ثابت عن أبيه قال : قال كان النبي ﷺ إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم . رواه ابن ماجه (باب ما جاء في استقبال الإمام وهو يخطب ص - ۱۸۰) . وفي الزوائد : رجال إسناده ثقات إلا أنه مرسل قاله السندی . وفي التلخيص الحبير (۱: ۳۶) : قال : ابن ماجه : أرجو أن يكون متصلاً كذا قال : و العدی لا صحبة له إلا أن يراد بأبيه جده أبو أبيه فله صحبة على رأى بعض الحفاظ من المتأخرين ۵ . وقد حسن الحديث السيوطی فی الجامع الصغير (۱: ۹۳) .

باب التأذين عند الخطبة

۲۰۷۲- عن : السائب بن يزيد ؓ يقول : إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يجلس الإمام يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله ﷺ و أبي بكر و عمر ، فلمّا كان في خلافة عثمان و كثروا أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث فأذن به على الزوراء فتثبت الأمر على ذلك . رواه البخاری (باب التأذين عند الخطبة ۱: ۱۲۵) . وفي مسند إسحاق بن راهويه من هذا الوجه : كان النداء الذي ذكره الله في القرآن يوم الجمعة إذا

باب خطبة کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ رہنا چاہئے

۲۰۷۱- عدی بن ثابت اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر کھڑے ہوتے تو لوگ اپنے رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف پھیر دیتے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، اس کے راوی ثقات ہیں۔ اور مسندی نے اس کو مرسل کہا ہے۔ کیونکہ عدی کے باپ ثابت صحابی نہیں۔ اور ابن ماجہ نے اس خیال سے کہ شاید باپ سے مراد دادا ہوں جن کے متعلق بعض متأخرین کی رائے ہے کہ وہ صحابی ہیں، کہا ہے کہ مجھے امید ہے کہ یہ متصل ہوگی اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے حسن کہا ہے۔

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۲۰۷۲- سائب بن یزیدؓ سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن پہلی اذان اس وقت ہوتی تھی جب امام جمعہ کے دن منبر پر بیٹھتا ہے، رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی اور ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ میں بھی اور عمر فاروقؓ کے زمانہ میں بھی پھر حضرت عثمانؓ کی

جلس الانام علی المنبر فی عهد رسول اللہ ﷺ و ابی بکر و عمر حتی خلافة عثمان ، فلما کثر الناس زاد البداء الثالث علی الزوراء . (التلخیص ۱: ۱۳۶)۔

۲۰۷۳- عن : السائب بن یزید رحمہ اللہ قال : کان یؤذن نین یدئی رسول اللہ ﷺ إذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد و ابی بکر و عمر ثم ساق نحو حذیفہ یؤنس . رواہ أبو داود (۱: ۴۶۴) و سکت عنہ فهو صالح عنده للاحتجاج به۔

باب أن المصلی عند الزحام یسجد علی ظهر أخیه

۲۰۷۴- عن : عمر رحمہ اللہ : إذا اشتد الزحام فلیسجد علی ظهر أخیه . رواہ البیہقی (التلخیص الحبر ، ۱: ۱۴۳) ، وصححه العینی فی شرح الہدایہ (۲: ۱۰۱۶)۔

خلافت ہوئی اور مدینہ میں لوگ بڑھ گئے تو حضرت عثمانؓ نے ایک تیسری اذان کا حکم دیا اور وہ اذان زوراء پر دی گئی اور اسی پر قرار پایا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور اتحقق بن راہویہ کی سند میں اس روایت کا سیاق یوں ہے کہ وہ اذان جس کا ذکر قرآن میں ہے جمعہ کے دن جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے زمانہ میں حضرت عثمانؓ کی خلافت تک اس وقت ہوتی تھی جبکہ امام منبر پر بیٹھتا۔ پس جب لوگ مدینہ میں زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمانؓ نے تیسری اذان زوراء پر پڑا دی کی۔

۲۰۷۳- سائب بن یزیدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر تشریف رکھتے تو آپ ﷺ کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان دی جاتی اور ابوبکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے سامنے بھی اس کے بعد بیتیہؓ مضمون بیان کیا (جو اس حدیث سے قبل سنن ابوداؤد میں مذکور ہے)۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث انگلہ نزدیک قابل احتجاج ہے۔

فائدہ: آپ کے سامنے سے مراد آپ کے قریب ہے۔ اور علی الباب سے مراد یہ ہے کہ منبر کے قریب مسجد کے اندر ایک دروازہ بنایا ہوا تھا، وہاں اذان دی جاتی۔ نیز یاد رکھیں کہ مسجد میں اذان دینا درست ہے، ہاں اگر مقصود غائبین کو اطلاع کرنا ہو تو پھر مسجد میں اذان دینا خلاف اولیٰ ہے کیونکہ اس صورت میں تو باہر کسی اونچی جگہ پر اذان دی جائے تاکہ سب کو اطلاع ہو جائے۔ البتہ آج کل خطب سے پہلے والی اذان چونکہ حاضرین کی توجہ کیلئے ہوتی ہے اس لئے وہ مسجد کے اندر دینا بھی جائز ہے۔

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے

۲۰۷۴- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہجوم بکثرت ہو تو آدمی کو چاہئے کہ اپنے بھائی کی پیٹھ پر سجدہ کرے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور عینی نے شرح ہدایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۷۵- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ النَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا ، فَأَطَالَ السُّجُودَ ، وَكَثُرَ النَّاسُ ، فَصَلَّى بَعْضُهُمْ عَلَى ظَهْرِ بَعْضٍ . رواه البيهقي (التلخيص الحبير ، ۱: ۱۴۳) . ولم أفد على سنده ، ولكن لا ينزل عن رتبة الضعيف ، لجلالة ناقله وهو صاحب التلخيص .

باب کراہۃ التخطی یوم الجمعة بغير عذر

۲۰۷۶- عن: أبي الزاهرية قال: كُنَّا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَاحِبِ النَّبِيِّ ﷺ ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْرٍ: جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: اجْلِسْ ، فَقَدْ أَذَيْتَ . رواه أبو داود (باب تخطي رقاب الناس يوم الجمعة ۱: ۴۳۵) ، وسكت عنه ، وفي الترغيب (۱: ۱۲۶) عزاه إلى صحيح ابن خزيمة وابن حبان أيضا ، ثم قال: وعند ابن خزيمة فَقَدْ أَذَيْتَ وَأُذِيْتُ .

۲۰۷۵- ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور اس میں سورۃ نجم پڑھی اور سجدہ تلاوت کیا اور سجدہ کو دراز کیا۔ آدمیوں کی شرکت کثیر تھی اس لئے ایک نے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا۔ اس کو نبی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند کی تحقیق نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ ابن حجر نے اس کو تلخیص میں نقل کیا ہے اس لئے کم از کم یہ ضعیف ہوگی اور حضرت عمرؓ کی روایت کو قوت پہنچائے گی۔

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانگنا مکروہ ہے

۲۰۷۶- ابوالزاہریہ یہ کہتے ہیں کہ ہم جمعہ کے روز عبداللہ بن بشرؓ صحابی کے ساتھ تھے تو ایک شخص لوگوں کی گردنوں کو پھلانگتا ہوا آیا تو عبداللہ بن بشرؓ نے فرمایا کہ ایک شخص ایسی حالت میں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ پڑھ رہے تھے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنوں پر پھلانگنا ہوا یا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ بیٹھا یا تو نے لوگوں کو تکلیف دی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا لگنے ہاں صحیح یا حسن ہے) اور ترمذی میں اس کو صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن خزیمہ کی روایت میں یہ ہے کہ تو نے دوسروں کو تکلیف دی اور تجھے خود بھی تکلیف ہوئی۔

۲۰۷۷- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو العاص رضی اللہ عنہ أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَ مَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِمْرَأَتِهِ إِنْ كَانَ لَهَا ، وَ لَيْسَ مِنْ صَالِحِ بَيَاهِهِ ، ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ ، وَ لَمْ يَلُغْ عِنْدَ الْمُؤَظَّةِ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا ، وَ مَنْ لَغَى وَ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظَهْرًا . رواه أبو داود ، وابن خزيمة في صحيحه ، كذا في الترغيب (۱ : ۱۲۷) .

۲۰۷۸- عن : عقبہ رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ الْعُصْرَ ، فَسَلَّمْتُ ، فَقَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ ، فَفَرَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ ، فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجَبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَقَالَ : ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ ثَبَرٍ عِنْدُنَا فَكَّرَهُتُ أَنْ يُحْبِسَنِي ، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ . رواه البخاری (باب تخطي رقاب الناس يوم الجمعة ۱ : ۱۷) .

۳۰۷۷- عبد اللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنی بیوی کی خوشبو میں سے خوشبو لگی اگر اس کے پاس خوشبو ہو اور اچھے کپڑے پہنے اور لوگوں کی گردنوں پر نہ پھلانگا اور نہ خطبہ کے وقت کوئی فضول حرکت کی تو یہ جمعہ اس کے لئے دونوں حصوں کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگا۔ اور جو کوئی فضول حرکت کرے اور لوگوں کی گردنوں پر پھلانگے اس کے لئے وہ جمعہ بمنزلہ ظہر کے ہوگا (اور وہ فضیلت جمعہ سے محروم رہے گا) اس کو ابو داؤد نے اور ابن خزمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۳۰۷۸- حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے عصر کی نماز پڑھی تو آپ ﷺ سلام پھیر کر جلدی سے اٹھے اور لوگوں کی گردنوں کو (بلا اذیاء پہنچائے) پھلانگتے ہوئے ایک بیوی کے حجرہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ آپ ﷺ کی اس غلت سے گھبرا گئے (کہ خدا خیر کرے) انہیں معلوم کیا بات ہے کہ آپ ﷺ نے خلاف عادت ایسا کیا ہے؟ اس کے بعد آپ ﷺ باہر تشریف لائے تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ آپ ﷺ کی غلت سے متعجب ہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اپنے یہاں ایک سونے کی ڈلی یاد آگئی تھی میں نے اس کو نہ پسند کیا کہ وہ مجھے مقید کرے، اس لئے میں نے اسکی تقسیم کا حکم دیا ہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازیوں کی گردنوں سے پھلانگنا ممنوع ہے اور آخری حدیث سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہی قطع ہوگی کہ عندا الضرورت جائز ہے جیسا کہ آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے، بشرطیکہ لوگوں کو ایذا نہ ہو۔

باب القرائۃ فی صلاة الجمعة

- ۲۰۷۹- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ . رواه مسلم (كتاب الجمعة وقبل صلوة العیدین ۲۸۸:۱).
- ۲۰۸۰- عن: النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ ، وَ فِي الْجُمُعَةِ ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ وَ ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ قَالَ : وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ يَقْرَأُ بِهِمَا أَيْضًا فِي الصَّلَاتَيْنِ . رواه مسلم (۴۳۷:۱).
- ۲۰۸۱- عن: عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ أَنَّ الضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ سَأَلَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى إِثْرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ ؟ فَقَالَ : كَانَ يَقْرَأُ ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ . رواه أبو داود (باب ما يقرء به في الجمعة ۴۳۷:۱) وسكت عنه وإسناده على شرط مسلم ، وقد أخرجه بنحوه .

باب جمعہ کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۲۰۷۹- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقین پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۰- نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین میں اور جمعہ میں سبوح اسم ربك الاعلیٰ اور هل اتاك حديث الغاشية پڑھتے تھے اور جبکہ عید اور جمعہ دونوں ایک دن ہوتے تو دونوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۱- عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ ضحاک بن قیس نے نعمان بن بشیرؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز سورہ جمعہ کے بعد کیا پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ هل اتاك حديث الغاشية۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی سند مسلم کی شرط پر ہے اور مسلم نے بھی اس کو اسکے قریب قریب روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے کوئی سورت مقرر نہیں البتہ مذکورہ بالا سورتیں پڑھنا افضل ہے البتہ ان پر بھی عمل نہ کرے، مبادا لوگ ان سورتوں کا پڑھنا واجب سمجھ لیں۔

باب سقوط الجمعة بسبب مطر شديد

۲۰۸۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لِمُؤَدِّبِهِ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ : إِذَا قُلْتَ : أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ : حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، قُلْ : صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ ، فَكَانَ النَّاسُ اسْتَنْكَرُوا فَقَالَ : فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي ، إِنَّ الْجُمُعَةَ غَزَمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَخْرِجَكُمْ ، فَتَمُشُّونَ فِي الطِّينِ وَالدَّخْنِ . رواه البخاري (باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة ۱: ۱۲۳) . وقد تقدم في حاشية باب الأعذار في ترك الجمعة .

باب تعدد الجمعة في مصر واحد

۲۰۸۳- عن : عمر رضي الله عنه أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى ، وَإِلَى عُمَيْرِ بْنِ الْعَاصِ ، وَإِلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ : أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا جَامِعًا ، وَمَسْجِدًا لِلْقَبَائِلِ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ انْضَمُّوا إِلَى الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ ، فَشَهِدُوا الْجُمُعَةَ . أخرجه ابن عساكر في مقدمة تاريخ دمشق ، كذا في التلخيص الحبير ، ولم يذكر سنده ، ولم يتكلم عليه بشيء . قال : و قال ابن المنذر : لا أعلم أحدا قال بتعدد الجمعة غير عطاء اه .

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۲۰۸۲- ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے بارش کے روز اپنے مؤذن سے فرمایا کہ جب تم اذان میں اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہِ کہو تو اس کے بعد صبحی علی الصلوٰۃ نہ کہنا بلکہ بجائے اس کے یہ اعلان کرنا کہ اپنے اپنے گھروں میں نماز (ظہر) پڑھ لو اس بات پر عباسؓ کو غصہ ہوا کہ لوگوں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو آپؓ نے فرمایا کہ یہ کام اس نے کیا ہے جو مجھ سے بہتر تھا (یعنی حضور ﷺ سے) اس میں کوئی شک نہیں کہ جمعہ ایک ضروری چیز ہے مگر میں اسے اچھا نہیں سمجھتا کہ تم لوگ گھروں سے نکالو اور تم گارے ، کچر اور بھلسن میں چلو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث باب اعذار کے حاشیہ میں مفصل بحث کے ساتھ گزری چکی ہے وہاں دیکھ لینا چاہئے۔

باب ایک ہی شہر میں تعدد جمعہ کے بیان میں

۲۰۸۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ابوموسیٰ اشعری اور عمرو بن العاص اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم (اپنے گورنروں) کو حکم لکھا کہ وہ جامع مسجد الگ بنائیں اور محلوں کی مساجد الگ ، پھر جبکہ جمعہ کا دن ہو تو لوگ جامع مسجد میں آکر جمعہ میں شریک ہوں۔ اسکو ابن عساکر نے مقدمہ تاریخ دمشق میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے اسے تلیف میں بلا سند اور بلا کسی قسم کی

۲۰۸۴- عن : أبی إسحاق أن علیاً ؑ أمر رجلاً فضلی بضعفۃ الناس یوم العید فی المسجد رکعتین . رواه الشافعی ، و ابن جریر ، والبیہقی ، کذا فی کثر العمال (۳۳۷:۴) ولم أقف علی سندہ .

۲۰۸۵- عن : علی ؑ قیل له : إن بالبکد ضعفاء لا یستطیعون الخروج إلى المصلی ، فاستخلفت علیہم رجلاً یصلی بالناس بالمسجد . قیل : إنه صلی رکعتین بتکبیر ، وقیل : بل صلی أربعاً بلا تکبیر . ذکرہ ابن تیمیہ فی منہاج السنۃ (۲۰۴:۳) . واحتج به ، وقال : قیل بل يجوز عند الحاجة أن تصلي جمعتان فی المصر ، كما صلی علی ؑ عیدین للحاجة . و هذا مذهب أحمد بن حنبل فی المشہور عنہ ، و أكثر أصحاب أبی حنیفہ ، و أكثر المتأخرین من أصحاب الشافعی ، و هؤلاء یحتجون بفعل علی ؑ ، لأنه من الخلفاء الراشدين ۱۵ . قلت : واحتجاج المجتہدین بأثر تصحیح له فی رسائل الأركان (ص- ۱۱۸) : هذا الأثر صحیح ، صححه ابن تیمیہ فی منہاج السنۃ .

توثیق کے نقل کیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ مجھے نہیں معلوم کہ کوئی شخص سوائے عطاء کے تعدد وجہ کا قائل ہوا ہو۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی شہر میں متعدد جگہ جائز نہیں ، اگرچہ صراحۃً معلوم نہیں ہوتا۔

۲۰۸۳- ابوالفتح کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ کثرتوں کو جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھا دے۔ اس کو شافعی ، ابن جریر اور ترمذی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔

۲۰۸۵- حضرت علیؑ سے کہا گیا کہ شہر میں کچھ کثرتوں ہیں جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے تو آپ نے ایک آدمی کو مامور کیا کہ وہ وہاں مسجد میں نماز پڑھا دے۔ (اب اس میں اختلاف ہے کہ ان کو دو رکعتیں تکبیرات عید کے ساتھ پڑھائیں یا چار رکعتیں بلا تکبیر)۔ بعض اس کے قائل ہیں کہ ان کو تکبیرات عید کے ساتھ دو رکعتیں پڑھائیں اور بعض اس کے قائل ہیں کہ ان کو بلا تکبیرات عید چار رکعت پڑھائیں۔ اس میں تیس نے منہاج السنۃ میں بطور استدلال کے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ بعض مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ ضرورت کے وقت ایک شہر میں جمعہ بھی جائز ہیں جیسا کہ حضرت علیؑ نے ضرورت کے لئے ایک شہر میں عید کی نماز کے تعدد کو جائز رکھا۔ امام احمد کا مشہور مذہب اور اکثر حنفیہ اور اکثر متأخرین اصحاب شافعی کا یہی مذہب ہے اور یہ لوگ حضرت علیؑ کے فعل سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ وہ خلفائے راشدین میں سے تھے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ مجتہدین کا کسی روایت سے استدلال کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت ان کے نزدیک ثابت ہے۔

۲۰۸۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : لَا جُمُعَةَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الْإِمَامُ . رواه ابن المنذر ، كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۳) .

۲۰۸۷- عن : بكير بن الأشج ، أَنَّهُ كَانَ بِالْمَدِينَةِ تِسْعَةُ مَسَاجِدَ مَعَ مَسْجِدِهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَسْمَعُ أَهْلُهَا تَأْذِينَ بِلَالٍ ، وَ يُصَلُّونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ . رواه أبو داود في مراسيله . زاد يحيى بن يحيى في روايته : وَ لَمْ يَكُونُوا يُصَلُّونَ فِي شَيْءٍ مِنْ تِلْكَ الْمَسَاجِدِ (أَيِ الْجُمُعَةِ) إِلَّا فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۳۳) . وكلام الحافظ يشعر بصلاحيته للاحتجاج به .

باب إذا اجتمع العيد والجمعة لا تسقط الجمعة به

۲۰۸۸- عن : ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزره أَنَّهُ قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَخَطَبَ . وَ قَالَ : إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ أَنْ يُنْتَظَرَ الْجُمُعَةُ فَلْيَنْتَظِرْهَا ، وَمَنْ أَحَبَّ

۲۰۸۶- ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ صرف اسی بڑی مسجد میں ہونا چاہئے جس میں امام نماز پڑھتا ہے اس کو ابن المنذر نے روایت کیا ہے (کذا فی التلخیص)۔

۲۰۸۷- بکیر بن الاشج سے مروی ہے کہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے علاوہ نو مسجدیں اور تیس جن میں لوگ ہلال کی اذان سننے ہوئے نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے۔ اور یحییٰ بن یحییٰ نے اپنی روایت میں یہ مضمون زیادہ کیا ہے کہ جمعہ کی نماز وہ سب صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں پڑھتے تھے (کذا فی التلخیص)۔

فائدہ: بلا ضرورت تعدد و جمعا طلاق روایت مبسوط سے جائز ہے اور یہی احناف کا صحیح قول ہے۔ اور وقوع تو حد و عدم شیوع تعدد فی العہد النبوی سے اشتراط تو حد و عدم مشروعیت تعدد لازم نہیں آتا۔

فائدہ: تعدد جمعہ کے متعلق رسالہ تجدد المدعہ فی تعدد الجمعہ میں مبسوط بحث ہے اس کو دیکھنا مفید ہے۔

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۲۰۸۸- ابن شہاب زہری ، ابو عبیدہ مولى ابن ازرہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں عید میں حضرت عثمان کے ساتھ موجود تھا تو آپ تشریف لائے اور نماز پڑھائی ، اسکے بعد لو نے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ تمہارے لئے آج دو عید ہیں جمع ہو گئی ہیں۔ پس جو کوئی

أَنْ يُرْجَعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ . رواه مالك في موطائه (ص-۶۳) و هذا الإسناد قد أخرجه البخاری (ص-۲۶۷) فی باب صوم يوم الفطر .

۲۰۸۹- أخبرنا : إبراهيم بن محمد حدثني إبراهيم بن عقبة عن عمر بن عبد العزيز قَالَ : اجْتَمَعَ عِيْدَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُجْلِسَ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ فَلْيُجْلِسْ فِي غَيْرِ حَرْجٍ . أخرجه الإمام الشافعي (ص-۴۴) . و إسناده مرسل حسن ، و شيخ الإمام ضعيف عند الجمهور ، و ثقة عنده و عند حمدان بن الإصبهاني ، و قال ابن عقدة : نظرت في حديث إبراهيم كثيرا ، و ليس بمنكر الحديث . قال ابن عدي و هذا الذي قاله كما قال اهـ . (تهذيب ۱: ۱۵۹) و إبراهيم بن عقبة من رجال مسلم ثقة (تهذيب - ۱: ۱۴۵) و عمر بن عبد العزيز أمير المؤمنين من خير التابعين ، و إرسال مثله مقبول حجة عندنا ، و له شاهد مرفوع موصول مقيدا بأهل العوالي . رواه البيهقي من حديث سفیان بن عیینة عن عبد العزيز بن رفیع عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ

عوالي کا رہنے والا جمعہ کا انتظار کرے وہ انتظار کرے اور جو واپس جانا چاہے اسے میری طرف سے اجازت ہے، (کیونکہ گاؤں والوں پر جمعہ نہیں) اس کو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس سند کو بخاری نے باب صوم یوم فطر میں ذکر کیا ہے (گویا اس کی سند صحیح ہے)۔
فائدہ: اس میں حضرت عثمان ؓ نے صرف گاؤں والوں کو واپسی کی اجازت دی ہے وہ بھی اس بنا پر کہ ان پر جمعہ نہیں اور یہ رخصت صحابہؓ کی موجودگی میں تھی۔ اگر یہ رخصت بستی اور شہر والوں سب کو ہوتی تو صحابہؓ ضرور اس شخص پر تکبر کرتے۔ لیکن ان کا کبر نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عید کے دن جمعہ اہل شہر پر اجماع صحابہؓ سے بھی ثابت ہے اور کتاب اللہ کے عموم سے بھی۔ لہذا اسقاط جمعہ کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہے جبکہ امام احمد جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں وہ اخبار احاد ہیں جو نص قطعی کتاب و اجماع کا معارض نہیں بن سکتے۔ نیز امام احمد کے مستدلات میں یہ احتمال بھی ہے کہ وہ بستی اور عوالی والوں کے بارے میں ہوں اور نیز احتیاط بھی اختلاف کے مسلک میں ہے، پس معلوم ہوا کہ اہل شہر کو ترک جمعہ کی اجازت نہیں۔

۲۰۸۹- عمر بن عبد العزیز کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو عیدیں جمع ہوئیں (یعنی عید اور جمعہ) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو گاؤں والا (جمعہ کے انتظار میں) بیٹھا رہتا چاہے وہ بیٹھا رہے (اور جو جانا چاہے جائے) اس پر کوئی تنگی نہیں۔

و إسناده ضعيف اه (التلخیص الحبیہ ۱: ۴۶۷) . والمرسل إذا تأید بموصول ولو ضعيفا ، فهو حجة عند الكل ، كما مر غیر مرة .

باب جواز الکلام والعمل للخطیب عند الضرورة و کراهتهما لغيرها

۲۰۹۰- عن : بریدة رضی اللہ عنہ قال : کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطبنا فجاء الحسن والحسین علیہما قمیضان احمران یمشیان ، ویعثران ، فنزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین المنبر ، فحملهما فوضعهما بین یدیه ، ثم قال : صدق اللہ ورسوله ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ ، نظرت إلی هذین الصبیین یمشیان ، ویعثران فلم أصبر حتی قطعتهما خدیشی ، و رفعتهما . رواه الخمسة ، كما فی نیل الأوطار (۳: ۱۵۴) . وقال الترمذی (۲: ۲۱۸) : حدیث حسن غریب اه .

اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد مرسل حسن ہے۔ اور اس کی تائید ابو ہریرہ کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے جو کہ سند ضعیف ہے اور جسکو تلخیص حبیہ میں روایت کیا ہے اور مرسل جب کسی موصول روایت سے مؤید ہو تو وہ سب کے نزدیک حجت ہے اگرچہ وہ مرفوع ضعیف ہی ہو۔

باب خطبہ پڑھنے والے کے لئے بضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ

۲۰۹۰- بریدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے تو حسن اور حسین رضی اللہ عنہما ایسی حالت میں کہ دوسرے کرتے پہنے ہوئے تھے یوں آئے کہ وہ چل رہے تھے اور چلتے چلتے گر گر پڑتے تھے۔ یہ حالت دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبیہ سے اترے اور ان کو اٹھا کر اپنے آگے بٹھالیا اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تج کو فرمایا ہے کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد ایک زبردست آزمائش ہے۔ میں نے ان دونوں بچوں کو چلتے ہوئے اور گر گئے ہوئے دیکھا تو مجھ سے ضبط نہ ہو سکا، یہاں تک کہ میں نے اپنی گفتگو چھوڑی اور ان کو اٹھا لیا۔ اس کو ترمذی اور ابو داؤد و غیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ مجھ سے ضبط نہ ہو سکا بتلاتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل بضرورت کیا تھا اور اس کی وجہ بتلانا دلیل ہے اس بات کی کہ بلا ضرورت یہ فعل مکروہ ہے۔

أبواب العیدین

باب وجوب صلاة العیدین

۲۰۹۱- حدثنی: یونس أخبرنا ابن وهب قال: ابن زید: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ حَقٌّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِذَا نَظَرُوا إِلَى هَلَالِ شَوَّالٍ أَنْ يُكَبِّرُوا اللَّهَ حَتَّى يَفْرَغُوا مِنْ عِيدِهِمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذِكْرُهُ، يَقُولُ: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ، وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ﴾.

۲۰۹۲- قال یونس: قال ابن وهب: قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ: وَالْجَمَاعَةُ عِنْدَنَا عَلَى أَنْ يُغْدُوا بِالتَّكْبِيرِ إِلَى الْمُصَلَّى. أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْحَافِظُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۹۲:۲) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ.

۲۰۹۳- حدثنی: المثنی قال: ثنا سويد قال: أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ: سَمِعْتُ سُفْيَانَ يَقُولُ: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ﴾ قَالَ: بَلَّغْنَا أَنَّ التَّكْبِيرَ يَوْمَ الْفِطْرِ.

أبواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

۲۰۹۱- ابن زید کہتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ جس وقت وہ عید کا چاند دیکھیں تو اللہ اکبر کہیں یہاں تک کہ وہ نماز عید سے فارغ ہو جائیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ۔

۲۰۹۲- ابن زید کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں کے لوگوں کا یہ معمول ہے کہ وہ تکبیر کہتے ہوئے عید گاہ جاتے ہیں۔ اس کو ابن جریر نے تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ کا تعلق تکبیر عید سے ہے اور ہمارے نزدیک اس سے وہ تکبیرات مراد ہیں جو کہ نماز کے اندر ہیں۔ اور امر وجوب کے لئے ہے اور اسی طرح فصل لربك وانحر سے بھی صلاة عید الغرضی مراد ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا نماز عیدین کا واجب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۹۳- سفیان فرماتے تھے کہ یہ معلوم ہوا ہے کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ میں تکبیر سے عید کے روز کی تکبیریں مراد ہیں۔

أخرجه ابن جریر أيضا ، و سنده صحیح ، و بلاغات سفیان حجة عندنا ، فإن الإرسال فی القرون الثلاثة لا یضر .

- ۲۰۹۴- حدثنا : ابن حمید قال : ثنا هارون بن المغيرة عن عیسة عن جابر عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُخَرُّ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ ، فَأَمَرَ أَنْ يُصَلِّيَ ثُمَّ يُخَرُّ . أخرجه الطبري (۲۲۱:۳۰) أيضا فی تفسیره و سنده حسن . وابن حمید هو محمد بن حمید بن حیان الرازی حافظ ، و ثقہ ابن معین ، و کان أحمد حسن الرأي فيه ، كما فی التهذيب (۱۲۸:۹) . و جابر هو ابن زید أبو الشعثاء ثقة من رجال الجماعة . والباقون كلهم ثقات أيضا .
- ۲۰۹۵- حدثنا : ابن عبد الأعلى قال : ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ قَالَ : صَلَاةُ الضُّحَى ، وَ النَّحْرُ نَحْرُ الْبُذْنِ . أخرجه الطبري ، و سنده صحیح .
- ۲۰۹۶- حدثنا : ابن حمید قال : ثنا حکام عن أبي جعفر عن الربيع : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ قَالَ : إِذَا صَلَّيْتَ يَوْمَ الْأَضْحَى فَانْحَرْ . أخرجه الطبري فی تفسیره (۲۱۱:۳۰) أيضا ، و سنده حسن .

اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور بلاغات سفیان حجت ہیں کیونکہ قرون ثلاثہ میں ارسال حجت ہے۔

۲۰۹۳- انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نماز سے پہلے نحر فرماتے تھے اس کے بعد (جبکہ فصل لربک وانحر نازل ہوئی تو) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اول نماز پڑھی جائے ، اسکے بعد نحر کیا جائے۔ اس کو بھی طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ فصل لربک وانحر میں نماز سے مراد نماز عید ہے اور امر و جوپ کے لئے ہوتا ہے اس لئے اس کا وجوب ثابت ہوا مگر چونکہ اس سے صلوة عید کا مراد ہونا ظنی ہے اس لئے وہ فرض نہ ہوگی بلکہ واجب ہوگی۔

۲۰۹۵- قتادہ سے فصل لربک کی تفسیر میں مروی ہے کہ کہ صلاۃ سے مراد صلوة عید الاضحیٰ ہے اور نحر سے مراد اونٹوں کا نحر کرنا ہے اس کو بھی طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۹۶- ربیع نے فصل لربک وانحر کی تفسیر یوں کی ہے کہ جب تم عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ چکو تو اونٹوں کی قربانی کرو۔

اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۰۹۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ فَقَالَ : إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبَدَأُ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَتَخَرَّ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا . أخرجه الإمام البخاری فی الصحيح (۱: ۱۳۱) .

۲۰۹۸- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى ، فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظُهُمْ ، وَيُوصِيهِمْ ، وَيَأْمُرُهُمْ . الحديث . أخرجه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاری (۱: ۱۳۱) عليه رحمة الخالق الباری .

۲۰۹۹- عن : أم عطية رضي الله عنها : أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ نُخْرِجَ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى الْعَوَاتِقَ ، وَالْحَيْضَ ، وَذَوَابِ الْخُدُورِ ، فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الصَّلَاةَ ، وَ يَشْهَدْنَ الْخَيْرَ ، وَ دَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ . لستة إلا مالكا ، وفي رواية قَالَتْ : كُنَّا نَوْمَرُ أَنْ نُخْرِجَ يَوْمَ الْعِيدِ

۲۰۹۷- براءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس روز یعنی عید الاضحیٰ کے روز ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ ہم نماز پڑھیں ، اسکے بعد یہ ہے کہ ہم لوٹ کر قربانی کریں ، پس جس نے یہ کیا اس نے ہمارے طریق کو پایا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز اور قربانی اس روز کے وظائف میں سے ہیں اور نماز قربانی کرنے سے پہلے ہے۔ اس لئے معلوم ہوا کہ وہ واجب ہے اور رسول اللہ ﷺ کا اس پر ہدایت کرنا یہ اس وجوب کا مؤکید ہے۔

۲۰۹۸- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ وہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ جاتے اور وہاں جا کر سب سے پہلا کام آپ ﷺ کا یہ ہوتا تھا کہ آپ ﷺ نماز پڑھتے ، اسکے بعد لوٹے اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے اور لوگ اپنی صفوں پر بیٹھے ہوتے اور آپ ﷺ ان کو نصیحت کرتے ، وصیت کرتے اور امر کرتے الی آخر الحدیث۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے آپ ﷺ کی نماز عیدین پر ہدایت ثابت ہوتی ہے جس سے ان کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۹۹- ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں جو ان عورتوں اور حائضہ عورتوں اور کنواری لڑکیوں کو سب کو بیچائیں۔ رہی حائضہ عورتیں سو وہ نماز سے الگ رہیں اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں۔ اس کو مالک کے سوا باقی چھ نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم کو حکم دیا جاتا تھا کہ ہم سب عید کے روز نکلیں

حَتَّى تُخْرِجَ الْيَكْرَ مِنْ خُذْرِهَا حَتَّى تُخْرِجَ الْخَيْضَ ، فَيَكْبُرَنَّ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ
يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَطَهْرَتَهُ . كذا فی جمع الفوائد (۱۰۶:۱) .

۲۱۰۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْرُجُ فِي الْعِيدِ وَيَخْرُجُ أَغْلَهُ .

رواہ أحمد وفيہ الحجاج بن أرطاة وفيہ کلام ، وبقیة رجالہ رجال الصصحیح کذا فی جمع
الفوائد (۲۲۱:۱) . قلت : هو حسن الحديث كما قد مر غیر مرة .

۲۱۰۱- عن : أخت عبد الله بن ربيعة رضي الله عنها عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ

قَالَ : وَجِبَ الْخُرُوجُ عَلَى كُلِّ ذَاتِ نَظَاقٍ . رواه أحمد ، و أبو يعلى ، و زاد : يعنى فى
العیدین ، و الطبرانی فى الكبير وفيه امرأة تابعية لم يذكر اسمها (مجمع الزوائد ،
۲۲۱:۱) . قلت : و المجهول فى القرون الثلاثة مقبول عندنا .

حتى کہ کنواری لڑکی کو بھی اسکے پردہ میں سے لے چلیں ۔ یہاں تک کہ حائضہ عورتوں کو بھی لے چلیں اور وہ مردوں کی تکبیر کے ساتھ تکبیر
کھیں اور ان کی دعا کے ساتھ دعا کریں ، ایسی حالت میں کہ وہ اس دن کی برکت اور پاکی کی امید واریوں (جمع الفوائد) ۔

فائدہ : اس سے عید کا کمال اہتمام معلوم ہوتا ہے جس سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے ۔ مگر عورتوں کی شرکت ابتداء میں تھی
بعد میں نہیں رہی اور آج کل کے فساد اور بدامنی کے حالات میں عورتوں کا نماز کے لئے نکلنا مکروہ ہے ، مزید تفصیل کے لئے اسی کتاب
کی جلد اول باب منع النساء عن الحضور فی المساجد کا مطالعہ کریں ۔

۲۱۰۰- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید میں خود بھی تشریف لے جاتے تھے اور اپنے گھر کے لوگوں کو بھی لے
جاتے تھے ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ۔

فائدہ : اس سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موانعیت اور اہتمام معلوم ہوتا ہے جو کہ وجوب پر دلالت کرتا ہے ۔

۲۱۰۱- عبد اللہ بن رباح رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر پکے والی یعنی عورت پر عیدین کیلئے نکلنا واجب
ہے ۔ اس کو احمد ، ابویعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ایک تابعی عورت ہے جس کا نام نہیں لیا
گیا ۔ لیکن مؤلف کہتے ہیں کہ قرونِ ثلاثہ میں جہالت مضرب نہیں ۔

فائدہ : اس سے عید کی نماز کا وجوب معلوم ہوتا ہے گو وجوب شرکت نساء منسوخ ہے ۔

باب استحباب الأكل قبل الخروج إلى المصلى في يوم الفطر وبعد

الرجوع عنها في يوم الأضحى

۲۱۰۲- عن : بريدة رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ ، وَ كَانَ لَا يَأْكُلُ يَوْمَ النَّحْرِ شَيْئًا حَتَّى يَرْجِعَ ، فَيَأْكُلُ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ . رواه الدار قطنی (۱۸۰:۱) و صححه ابن القطان ، كما في نصب الراية (۳۱:۱) ، و في بلوغ المرام (۸۸:۱) نقله بلفظ (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ ، وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ . رواه أحمد ، والترمذی وصححه ابن حبان اهـ .

۲۱۰۳- عن : أنس رضي الله عنه : مَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ فِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ ثَمَرَاتِ ثَلَاثَةٍ ، أَوْ خُمْسًا ، أَوْ سَبْعًا ، أَوْ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ أَوْ أَكْثَرَ وَتَرَأَ . رواه الإسماعيلي في مستدرجه على البخاری ، و ابن حبان في صحيحه ، و الحاكم في مستدركه (فتح الباری ۳: ۳۷۲) .

۲۱۰۴- وفي حديث البراء رضي الله عنه (عند البخاری في باب الاكل يوم النحر) أَنَّ أَبَا بُرْدَةَ رضي الله عنه أَكَلَ قَبْلَ الصَّلَاةِ يَوْمَ النَّحْرِ ، فَبَيَّنَ لَهُ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ذَبَحَهَا لَا تُعْزَى عَنْ الْأَضْحَى

باب عيد الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھایا جائے

۲۱۰۲- بريدة سے روایت ہے کہ عید الفطر میں رسول اللہ ﷺ اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ کچھ نہ کھا نہ لیں اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے ، جب تک کہ واپس نہ ہوں اور واپس ہو کر اپنی قربانی میں سے کھاتے تھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور بلوغ المرام میں روایت بائیں الفاظ ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر میں اس وقت تک تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کچھ نہ کھا نہ لیں۔ اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے جب تک نماز نہ پڑھ لیں۔ اس کو احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۱۰۳- انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے روز اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ وہ چھوڑے تین یا پانچ یا سات یا اس سے کم ویش مگر حلق نہ کھالیں۔ اس کو اسماعیل نے مستخرج علی البخاری میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

۲۱۰۴- بخاری کے باب الاکل يوم النحر میں ہے کہ ابو ہریرہ نے نماز سے پہلے اپنی قربانی کا گوشت کھالیا تو آپ ﷺ

وَأَقْرَهُ عَلَى الْأَكْلِ مِنْهَا. (فتح الباری ۲: ۳۷۳).

باب استحباب الزينة في العیدین

- ۲۱۰۵- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ يَوْمَ الْعِيدِ بُرْدَةً حُمْرَاءَ . رواه الطبرانی فی الأوسط ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۱) .
- ۲۱۰۶- عن جابر رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ بُرْدَةَ الْأَحْمَرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَ الْجُمُعَةِ . رواه ابن خزيمة فی صحيحه (التلخیص الحبير ۱: ۱۴۳) .
- ۲۱۰۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ يَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ فِي الْعِيدَيْنِ . رواه ابن أبي الدنيا و البيهقي بإسناد صحيح كذا فی فتح الباری (۲: ۳۶۶) .

باب إخراج صدقة الفطر قبل الخروج إلى الصلاة

- ۲۱۰۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا تَخْرُجَ يَوْمَ الْفِطْرِ

لَنْ اُنْ كُوِيَ تَلَايَا كَتَهَارِي قَرَابَانِي نَمِيسْ هُوِيْ اُوَر قَرَابَانِي كَسْ كُوشْت مِيسْ سَ كَهَانَسْ پَرَا عَرَضْ نَمِيسْ كِيَا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ترکِ اکل قبل الصلوٰۃ عید الاضحیٰ میں واجب نہیں اور اسی طرح عید الفطر میں کھانا لازم نہیں۔

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

- ۲۱۰۵- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید میں سرخ چادر پہنتے تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔
- ۲۱۰۶- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین اور جمعہ میں اپنی سرخ چادر پہنتے تھے اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔
- ۲۱۰۷- ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ عید میں اپنا سب سے عمدہ لباس پہنتے تھے اس کو ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے تصحیح روایت کیا ہے۔

باب صدقة فطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں

- ۲۱۰۸- ابن عباس سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قاعدہ یہ ہے کہ تم عید کے دن اس وقت تک عید گاہ نہ جاؤ

حَتَّى تُخْرِجَ الصَّدَقَةَ ، وَ تَطْعَمَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ . رواه الطبرانی فی الأوسط والكبیر
وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۲۲۱:۱).

۲۱۰۹- وفي الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ
الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ ۝

باب الخروج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى إلا لعذر

۲۱۱۰- عن أبي سعيد رضي الله عنه قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى
إِلَى الْمَصَلَّى ، قَائِلًا شَيْءًا يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مَقَابِلَ النَّاسِ ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ
عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظِلُهُمْ ، وَيُؤْصِيهِمْ ، وَيَأْمُرُهُمْ ، فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قِطْعَةً أَوْ
يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ . الحديث رواه البخاري (۱۳۱:۱).

جب تک کہ صدقہ فطر نہ نکال دو اور کچھ کھانہ نہ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے اور صحیح میں ابن عمر سے مروی ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ نماز کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دو۔
فائدہ: ہدایہ میں اس کا استحباب ہونا مذکور ہے۔

باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہیے

۲۱۱۰- ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحی کے روز عید گاہ جاتے پھر سب سے پہلے جو
کام کرتے وہ نماز ہوتی تھی ، اس کے بعد لوگ اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے ، بحالہ لوگ اپنی صفوں میں بیٹھے ہوتے اور
ان کو نصیحت فرماتے اور وصیت کرتے اور حکم کرتے ۔ اب اگر کوئی فوج روانہ کرنی ہوتی تو اسے روانہ فرماتے یا کوئی اور حکم کرنا ہوتا تو وہ حکم
کرتے ، اس کے بعد واپس ہو جاتے الی آخر اللہ ہیٹ ۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں جامع مسجد کی بجائے عید گاہ میں نماز پڑھی جائے ، شامی اور
فتح القدیر میں اسے سنت کہا گیا ہے ، نیز باوجود مسجد نبوی کی فضیلت کے حضور ﷺ کا ہمیشہ باہر کھلے میدان میں نماز عید پڑھنا بھی اس
کی فضیلت پر دلالت ہے۔ اور اگر عید گاہ جانے کی صورت میں کچھ ضعیف ، پیچھے رہ جائیں تو پیچھے شہر میں ایک خلیفہ مقرر کیا جاسکتا ہے جو انکو
عید پڑھائے جیسا کہ منہاج السنہ میں حضرت علیؓ کے اثر سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۱۱۱- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ . رواه أبو داود ، وسكت عنه هو و المنذرى (عون المعبود ۱: ۴۵۱) .

باب ما جاء فى التكبير فى طريق المصلی ثم فيه الى خروج الإمام
۲۱۱۲- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ إِذَا عَدَا يَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ الْأَضْحَى يَجْهَرُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى ، ثُمَّ يَكْبِرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْإِنَامُ . أخرجه الدار قطنی ثم البيهقی فى سننہما . قال البيهقی : الصحيح وقفه على ابن عمر رضی اللہ عنہ وقد روى مرفوعاً وهو ضعيف ، كذا فى نصب الراية (۱: ۳۱۹) .

۲۱۱۳- حدثنا : الحسين نا عباس بن محمد ثنا الفضل بن دكين ثنا عائذ بن حبيب عن الحجاج عن سعيد بن أشوع عن حنش بن المعتمر قال : رَأَيْتُ غَلِيًّا يَوْمَ اضْطَحَى لَمْ يَزَلْ مُكَبِّرًا حَتَّى أَتَى الْجَبَانَةَ . أخرجه الدار قطنی (۱: ۱۷۹) ، وسنده حسن .

۲۱۱۱- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ عید کے روز کثرت سے بارش ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔
قاعدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عذر کے وقت عید گاہ جانے کی ضرورت نہیں۔ نیز ایسی حالت میں بھی عید کو ترک نہ کرنا اسکے وجوب کی دلیل ہے۔

باب ان حدیثوں کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک تکبیر کہنے کا ذکر ہے۔
۲۱۱۲- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ کا عذر تھا کہ جب عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے لئے روانہ ہوتے تو آواز سے تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے ، اسکے بعد عید گاہ میں تکبیر کہتے رہتے جب تک کہ امام آتا۔ اس کو دار قطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ وہ ابن عمرؓ پر موقوف ہے اور یہ روایت مرفوعاً بھی مروی ہے مگر وہ ضعیف ہے۔
۲۱۱۳- حنش بن المعتمر سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے بقر عید کے روز حضرت عائشہؓ کو دیکھا کہ وہ برابر تکبیر کہتے رہے یہاں تک کہ عید گاہ میں پہنچ گئے۔ اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۱۱۴- عن : الزهري قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ ، فَيُكَبِّرُ مِنْ جِئٍ يَخْرُجُ مِنْ قَبْلِهِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى . رواه أبو بكر النجاد ، وهو عند ابن أبي شيبة عن يزيد عن ابن أبي ذئب عن الزهري مرسلًا بلفظ : فَإِذَا قُضِيَ الصَّلَاةُ قَطَعَ التَّكْبِيرُ . (التلخيص الحبير ۱: ۴۳) . قلت : إسناده ابن أبي شيبة صحيح مع إرساله ، وهو حجة عندنا ، وعند الكل إذا اعتضد ، وههنا كذلك ، فقد اعتضد بفعل الصحابة .

باب جواز التهنة بالعيد

۲۱۱۵- عن : جبير بن نفير قال : كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْقَوَا يَوْمَ

۲۱۱۴- زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے روز عید گاہ کو روانہ ہوتے تو جس وقت سے کہ آپ گھر سے نکلے برابر تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے۔ اس کو ابو بکر نجاد نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے زہری ہی سے مرسل یہ الفاظ روایت کئے ہیں کہ جب آپ ﷺ نماز ختم کرتے تو تکبیر ختم کر دیتے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ کی سند صحیح ہے اور گو روایت مرسل ہے مگر ہمارے نزدیک مرسل جہت ہے اور جس وقت اسکی تائید ہو جائے تو سب کے نزدیک جہت ہو جاتی ہے اور یہاں مرسل فعل صحابہ سے مؤید ہے۔

فائدہ: حضرت علیؑ کا عمل اور زہری کی مرسل روایت مذہب حنفی کے لئے مؤید ہے کہ تکبیر راستہ میں کہی جائے اور عید گاہ میں پہنچ کر ختم کر دی جائے لہذا ابن عمرؓ کی روایت پر اس کو ترجیح ہے کیونکہ حضرت علیؑ خلفاء راشدین میں سے ہیں اور ابن عمرؓ سے جو عید الفطر میں تکبیر جہر کے ساتھ مروی ہے اس میں ہمارے یہاں بھی گنجائش ہے۔ لیکن اصل یہ ہے کہ عید الفطر میں تکبیر آہستہ آواز سے کہی جائے کیونکہ اصل ذکر میں اختفاء ہے جو ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃً سے معلوم ہوتا ہے لہذا جہر بالذکر بدعت ہے لیکن چونکہ عید الاضحیٰ کی تکبیر اونچی آواز سے کہنا اجماع سے ثابت ہے لہذا وہ اس قرآنی اصول سے مستثنیٰ ہوگی اور عید الفطر کی تکبیر کے بارے میں جہر ایک ضعیف حدیث سے ثابت ہے جو کہ قرآنی اصول کے معارض نہیں بن سکتا اس لئے اس میں اصل اختفاء ہی ہے۔ نیز اونچی آواز سے عید الفطر میں تکبیر پڑھنا ایک صحابی ابن عمرؓ کا قول ہے جس کے معارض ابن عباسؓ کا قول ہے جو عید الفطر کے دن جہر سے تکبیر پڑھنے کو جنون کہتے ہیں لہذا قرآنی اصول بلا معارض باقی رہے گا۔ اور عید گاہ میں تکبیر کہنے پر عبد اللہ بن عباسؓ نے انکار کیا ہے اس لئے حضرت علیؑ کی روایت رائج ہے (فتح القدیر)۔

الْعَبِيدُ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا، وَبُنْتُكَ. رَوَيْنَاهُ فِي الْمَحَامِلِيَّاتِ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ. قَالَ: الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۷۱) وَفِي وَصُولِ الْأَمَانِيِّ (ص-۱۹) لِلْعَلَامَةِ السَّيُوطِيِّ: أَخْرَجَ الزَّاهِرُ بْنُ طَاهِرٍ فِي كِتَابِ تَحْفَةِ عِيدِ الْفِطْرِ، وَأَبُو أَحْمَدَ الْفَرُضِيُّ فِي نَسَخَتِهِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ ثُمَّ سَاقَهُ.

۲۱۱۶- عن: محمد بن زياد قال: كُنْتُ مَعَ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَيْرِهِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانُوا إِذَا رَجَعُوا يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَبُنْتُكَ. قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِسْنَادُهُ إِسْنَادٌ جَيِّدٌ، كَذَا فِي الْجَوْهَرِ الثَّقِيِّ (۱: ۲۵۳). وَوَصُولِ الْأَمَانِيِّ (ص-۱۹) أَخْرَجَ الزَّاهِرُ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادِ الْأَلْهَانِيِّ، قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا أَمَامَةَ الْبَاهِلِيَّ يَقُولُ فِي الْعَبِيدِ لِأَصْحَابِهِ: تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَبُنْتُكُمْ أَه.

باب عید کی مبارکباد کے جواز کے بیان میں

۲۱۱۵- جبیر بن نفیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ جب عید کے روز ملتے تو آپس میں ایک دوسرے سے کہتے کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے، ابن حجر نے کہا ہے کہ ہم سے یہ روایت کاملیات میں بسند حسن روایت کی گئی ہے۔ اور سیوطی نے کہا ہے کہ اس کو زاہر بن طاہر نے اپنی کتاب تحفہ عید الفطر میں اور ابو احمد فرضی نے اپنی کتاب میں بسند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۱۱۶- محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ میں ابو امامہؓ باہلی اور دوسرے صحابہ کے ساتھ تھا، سو جب وہ نماز سے واپس ہوئے تو ایک دوسرے سے کہتا تھا کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔ امام احمد بن حنبلؓ نے فرمایا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور سیوطی نے بھی اس کو حسن کہا ہے۔ اور زاہر نے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ محمد بن زیاد فرماتے ہیں کہ میں نے ابو امامہؓ باہلی کو عید کے دن اپنے ساتھیوں کو یوں مبارکباد دیتے ہوئے دیکھا کہ اللہ ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔

فائدہ: ایسی دعا و تہنیت کی مشروعیت تو اس روایت سے ثابت ہے لیکن محض مشروعیت قربت یا سنت کو مستلزم نہیں اس لئے ہم نے جواز کو اختیار کیا ہے نہ کہ احتیاب کو۔ و محققان میں ہے کہ تقبل اللہ منا و منکم کے الفاظ کے ساتھ مبارکباد دینا منکر نہیں اور شامی میں ہے کہ ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اشہر یہ ہے کہ یہ جائز اور فی الجملہ مستحب ہے۔

باب کراهۃ النافلۃ فی العیدین قبل الصلاۃ مطلقا و بعدها فی المصلی خاصۃ

۲۱۱۷- عن: أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا فَإِذَا رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ، صَلَّى رَكْعَتَيْنِ. رواه ابن ماجه (۲۰۱:۱)، وفي الزوائد هذا إسناده جيد حسن قاله السندی. وفي فتح الباری (۳۹۶:۲) بعد نقله ما لفظه بإسناد حسن، وقد صححه الحاكم اه.

۲۱۱۸- وفي الصحيح: باب الصلاۃ قبل العید و بعدها: وقال أبو المعلى سمعت سعیدا عن ابن عباس كَرِهَ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْعِيدِ اه.

۲۱۱۹- وفيه أيضا: عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلُهَا وَلَا بَعْدَهَا وَنَعْمَ بِلَالٍ اه.

۲۱۲۰- عن: أبی مسعود رضی اللہ عنہ قال: لَيْسَ مِنَ السُّنَّةِ الصَّلَاةُ قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ

باب عیدین میں نماز سے پہلے نوافل مطلقاً ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں

۲۱۱۷- ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید سے پہلے کچھ نہ پڑھتے تھے۔ پھر جب واپس ہوئے تو گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے (غالباً یہ رکعتیں چاشت کی ہوتی تھیں)۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی سند کو حسن کہا ہے، علی ہذا ابن حجر نے بھی اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز سے قبل نوافل نہ پڑھنا اور بعد عید، گھر میں نوافل پڑھنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارک تھی۔ پس عید کی نماز سے قبل نوافل پڑھنا مکروہ ہوگا، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم حریص علی العبادت تھے لیکن اس کے باوجود نوافل کا ترک کرنا انکی کراہیت پر دال ہے۔ باقی بعض صحابہ (انس بن مالک اور حسن رضی اللہ عنہما) سے جو نماز عید سے قبل نوافل پڑھنا منقول ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے کیونکہ جواز کراہیت کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔

۲۱۱۸- صحیح میں ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے عید سے پہلے نماز کو پسند نہیں کیا۔

۲۱۱۹- صحیح میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن عید گاہ تشریف لے گئے اور صرف دو رکعتیں پڑھیں، انہاں سے پہلے نماز پڑھی اور انہاں کے بعد اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بلال تھے۔

۲۱۲۰- ابو سعید سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عید کے دن امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھنے کا قاعدہ نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر ، و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

۲۱۲۱- عن ابن سیرین : أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ وَ حَذِيفَةُ رضی اللہ عنہ كَانَا يُنْهِيَانِ النَّاسَ أَوْ قَالَ يُجْلِسَانِ مَنْ يَزِيَاهُ يُصَلِّي قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ بِأَسَانِيدٍ ، وَ فِي بَعْضِهَا قَالَ : أَنْبَأْتُ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ حَذِيفَةُ فَهُوَ مَرْسَلٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ . (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

باب ما جاء في وقت صلاة العيدين

۲۱۲۲- عن : يزيد بن خمير الرحي قال : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُشَيْرٍ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَعَ النَّاسِ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَطِيرَ أَوْ أَضْحَى ، فَأَتَكَرَّ إِطْءَاءُ الْإِمَامِ ، فَقَالَ إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ ، وَ ذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۲۴۱: ۱) . وَ فِي النَّيْلِ (۱۷۶: ۳) سَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَ الصَّنَدَرِيُّ ، وَ رِجَالُ إِسْنَادِهِ ثَقَاتٌ أَهٌ . وَ فِي نَصَبِ الرَّايَةِ (۳۲۰: ۱) : رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَ ابْنُ مَاجَةَ . قَالَ التَّوَوَّى فِي الْخُلَاصَةِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ أَهٌ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي (۳۸۰: ۲) فِي شَرْحِ تَعْلِيْقِ الْبُخَارِيِّ : وَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُشَيْرٍ : إِنْ كُنَّا فَرَعْنَا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ ، وَ ذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ مَا نَصَهُ : هَذَا التَّعْلِيْقُ وَ صَلَّاهُ أَحْمَدُ ، وَ صَرَّحَ بِرَفْعِهِ ، وَ سَبَّاقَهُ أَتَمَّ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ يَزِيدَ بْنِ خَمِيرٍ قَالَ : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُشَيْرٍ

اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۱۲۱- ابن سیرین سے مروی ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ جس کو عید کے روز امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھتے دیکھتے اس کو منع کرتے تھے یا فرمایا کہ بخلا دیے تھے۔ اس کو طبرانی نے مختلف سندوں سے روایت کیا ہے۔ جن میں سے بعض طرق میں یوں ہے کہ مجھے بتلایا گیا ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ ایسا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت مرسل ہے مگر صحیح ہے۔

باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں

۲۱۲۲- یزید بن خمیر رحي سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن بسر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ہمراہ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے روز عید کا تشریف لے گئے، امام کے دیر کرنے پر اعتراض کیا اور فرمایا کہ اس وقت تو ہم نماز سے فارغ ہو جاتے تھے اور یہ وقت نماز کا تھا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور نووی نے اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے

صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ النَّاسِ يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى ، فَأَنْكَرَ إِبْطَاءَ الْإِيمَانِ ، وَقَالَ : إِنْ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ فَرَغْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ . وَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ أَحْمَدَ ، وَالْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ أَحْمَدَ أَيْضًا وَصَحَّحَهُ . وَفِي رِوَايَةٍ صَحِيحَةٍ لِلطَّبْرَانِيِّ : ذَلِكَ حِينَ تَسْبِيحِ الضُّحَى ۱۵ .

۲۱۲۳- حدثنا : فهد ثنا عبد الله بن صالح ثنا هشيم بن بشير عن أبي بشر جعفر بن إياس عن أبي عمير بن أنس بن مالك قال : أخبرني عمومتی من الأنصار : أَنَّ الْهِلَالَ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَصْبَحُوا صِيَامًا ، فَتَنَهِدُوا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ أَنْهُمْ رَأَوْا الْهِلَالَ اللَّيْلَةَ الْمَاضِيَةَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ النَّاسَ بِالْفِطْرِ ، فَافْطَرُوا تِلْكَ السَّاعَةَ وَخَرَجَ بِهِمْ مِنَ الْعَدِ ، فَصَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْبُعِيدِ ، أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۲۶:۱) . وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ . أَمَّا فَهْدُ فَهُوَ ابْنُ سُلَيْمَانَ ، وَثِقَةٌ فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيِّ (۲۲۹:۲) . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ هُوَ كَاتِبُ اللَّيْثِ حَسَنُ الْحَدِيثِ وَهَشِيمٌ وَابُو بَشِيرٍ مِنْ رِجَالِ الصَّحِيحِ وَابُو عَمِيرٍ (قِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ) ثِقَةٌ مِنَ الرَّابِعَةِ ، كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (ص-۲۶۲) فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

امام احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اس وقت تو ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ قارغ بھی ہو جاتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور طبرانی کی روایت میں ہے کہ یہ وقت چاشت کی نماز کا تھا اور اس کو ابن حجر نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کا مستحب وقت چاشت سے قبل ہے، البتہ چاشت کے بعد بھی درست ہے کیونکہ چاشت کے بعد نماز عید کو صحابی نے باطل نہیں کیا۔

۲۱۲۳- ابو عمیر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ مجھے میرے انصاری چچاؤں نے خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں رمضان کی آخری شب میں چاند نظر نہ آیا اس لئے لوگوں نے روزہ رکھا۔ زوال کے بعد لوگوں نے شہادت دی کہ انہوں نے کل رات چاند دیکھا ہے، آپ ﷺ نے لوگوں کو اظہار کا حکم دیا، انہوں نے روزہ افطار کیا اور اگلے روز آپ ﷺ نے انکو عید کی نماز پڑھائی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ زوال کے بعد عید کی نماز نہیں پڑھی جاسکتی تو معلوم ہوا کہ اس کا آخر وقت زوال غمس ہے۔ اسی طرح فقہاء کا اجماع ہے کہ طلوع غمس سے قبل بھی نماز عید نہیں پڑھی جاسکتی۔ اور لفظ بعد زوال الغمس سے ظاہر او عادتہ متبادر یہ ہے کہ

باب صلاة العيد فى اليوم الثانى للمعذر

۲۱۲۴- عن : أبى عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة : أَنَّ رَكْبًا جَاءُوا ، فَشَهِدُوا أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهِلَالَ بِالْأَنْسِ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُفْطَرُوا ، وَإِذَا أَصْبَحُوا يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ . رواه أحمد ، و أبو داود ، و هذا لفظه ، و إسناده صحيح (بلوغ المرام ۸۸:۱) وصححه ابن المنذر ، و ابن السكن ، و ابن حزم . وعلق الشافعى القول به على صحة الحديث ، فقال ابن عبد البر : أبو عمير مجهول ، كذا قال . و قد عرفه من صحيح له (التلخيص الحبير ، ۱: ۱۴۶) .

ولفظ أحمد فى مسنده : نَعَمْ عَلَيْنَا هِلَالٌ شَوَّالٌ ، فَأَصْبَحْنَا صِيَامًا ، فَجَاءَ رَكْبٌ مِنْ آخِرِ الشَّهْرِ ، فَشَهِدُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهِلَالَ بِالْأَنْسِ ، فَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يُفْطَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ ، وَ أَنْ يُخْرَجُوا لِعِيدِهِمْ مِنَ الْغَدِ . و قال المنذرى : قال الخطابى : حديث أبى عمير صحيح (عون المعبود ، ۱: ۴۵۰) . قال النووى فى الخلاصة حديث صحيح كذا فى نصب الرأية (۱: ۳۲۱) و رواه الدار قطنى (۱: ۲۳۳) و حسنه . و فى روايته : أَنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ آخِرِ الشَّهْرِ ، فَجَاءَ رَكْبٌ ، فَشَهِدُوا . فذكره .

زوال شمس سے زیادہ فصل نہ ہوا تھا اس لئے استدلال صحیح ہے اور غلطیاں میں احتمالات بعیدہ کا اعتبار نہیں واللہ اعلم۔

باب بوجہ عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے

۳۱۲۳- ابو عمیر بن انس اپنے صحابی پیچاؤں سے روایت کرتے ہیں کہ شتر سوار آئے ، انہوں نے گواہی دی کہ انہوں نے گل چاند دیکھا ہے ، رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو افطار کا حکم دیا اور فرمایا کہ کل بوقت صبح وہ عید گاہ بنیں . اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور یہ ابو داؤد کے الفاظ ہیں اور اس کی سند صحیح ہے اور ابن المنذر اور ابن السکن اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور امام احمد کی روایت بایں الفاظ ہے کہ ہمیں شوال کا چاند نہ دکھائی دیا اس لئے ہم نے اگلے دن روزہ رکھا ، آخر دن میں (نہیں معلوم کس وقت) چند شتر سوار آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حضور میں گواہی دی کہ انہوں نے گل چاند دیکھا ہے ، آپ ﷺ نے اس روزہ لوگوں کو افطار کا حکم دیا اور اگلے دن عید کے لئے جانے کا حکم دیا . خطابی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے . اسی طرح نووی نے بھی اسے صحیح کہا ہے اور دار قطنی نے اسے روایت کر کے اسکی تحمیں کی ہے۔

۲۱۲۵- عن ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اختلف الناس فی آخر یوم رمضان ، فقدم أغرابیان ، فشهدا عند النبی ﷺ بالله لأهلاً باللیل أنسب غشیة ، فامر رسول الله ﷺ الناس أن یفطروا و زاد خلف وأن یغدوا الی مضلأهم۔ رواه الدار قطنی (۲۳۳:۱) وقال : هذا إسناد حسن ثابت اهـ۔ و رواه البیهقی و قال الصحابة کلهم ثقات سموا او لم یسموا و رواه الحاکم فی مستدرکه ، و سمی الصحابی فقال : عن ربعی بن حراش عن ابن مسعود ، فذکره و قال : صحیح علی شرطهما ، کذا فی نصب الرایة (۳۲۱:۱)۔

باب کیفیة صلاة العیدین

۲۱۲۶- علی بن عبد الرحمن ، و یحیی بن عثمان قد حدثانا قالا : ثنا عبد الله بن یوسف عن یحیی بن حمزة قال : حدثنی الوضیین بن عطاء أن القاسم أبا عبد الرحمن حدثه قال : حدثنی بعض أصحاب رسول الله ﷺ قال : صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ یَوْمَ عَیْدٍ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا وَ أَرْبَعًا ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ حَتَّى انْصَرَفَ فَقَالَ : لَا تَنْسُوا كَتَبَیْرَ الْجَنَائِزِ ، وَ

۲۱۲۵- ربعی بن حراش ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن میں اختلاف ہوا تو دو اعرابی آئے اور انہوں نے حلفاً بیان کیا کہ انہوں نے کل شام کو چاند دیکھا ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ لوگ افطار کریں اور خلف نے یہ بھی زائد کہا ہے کہ صبح کے وقت عید گاہ چلیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کر کے اس کو حسن اور ثابت کہا ہے اور حاکم نے اس کو ابن مسعود سے روایت کیا ہے اور اس کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا آخری دن (جو مدینہ میں روایت نہ ہونے کی وجہ سے میں تاریخ کا دن شمار کیا گیا تھا) حقیقت میں عید کا دن تھا مگر چونکہ شہادت ہلال بعد زوال کے پہنچی تھی، جیسا کہ دارقطنی کی روایت سابقہ میں مصرح ہے اس لئے آپ ﷺ نے اس دن عید نہیں کی بلکہ صحابہ کو روزہ توڑ دینے کا اور اگلے دن عید کے لئے نکلنے کا حکم دیا اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے جیسا کہ متون و شرح میں منصوص ہے۔

باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۲۶- رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے فرمایا کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے عید کی نماز پڑھائی اور پہلی رکعت میں

أَمَّا بِأَصَابِعِهِ وَقَبِضَ إِبْهَامَهُ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ ، وَقَالَ : حَسَنُ الْإِسْنَادِ ، وَابْنُ يَوْسُفَ وَابْنُ حُمَزَةَ وَالْوُضَّيِّينَ وَالْقَاسِمَ كُلَّهُمْ أَهْلُ رِوَايَةٍ مَعْرُوفُونَ بِصَحَّةِ الرِّوَايَةِ اهـ . أوردہ فی کتاب الزیادات (۳۹۹:۲) من شرح معانی الآثار .

قلت : علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرہ ثقہ ، کما فی التقریب (ص ۱۵۰) . و یحییٰ بن عثمان ہذا صدوق رمی بالتشیع ولیہ بعضہم لکونہ حدث من غیر أصلہ ، قالہ فی التقریب (ص ۲۳۶) .

۲۱۲۷- عن : سکحول قال : أخبرنی أبو عائشۃ جلیس لأبی ہریرۃ ؓ : أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ ؓ سَأَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ ؓ ، وَحَدَّثَهُ بَيْنَ الْيَمَانِ ؓ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى ، وَالْفِطْرِ ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى ؓ : كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْخَنَائِزِ ، فَقَالَ حَدَّثْتُ : صَدَقَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى : كَذَلِكَ كُنْتُ أَكْبِرُ فِي الْبُضْرَةِ حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ ، قَالَ أَبُو عَائِشَةَ : وَ أَنَا حَاضِرُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ . رواہ أبو داود (۴۴۷:۱) وسکت عنه هو و المنذری .

(تکبیر تحریرہ سمیت اور تکبیر رکوع سے الگ) چار تکبیریں اور دوسری رکعت میں (تکبیر رکوع سمیت) چار تکبیریں کہیں۔ اسکے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ بھولنا مت ، یہ چار تکبیریں ہر رکعت میں ایسی ہیں جیسے جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں ہیں اور اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا اور انگوٹھا بند کر لیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن الاسناد کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیر تحریرہ سمیت (تکبیر رکوع کے بغیر) چار تکبیریں ہیں اور دوسری رکعت میں تکبیر رکوع سمیت چار تکبیریں ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ آگے آنے والے دلائل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ ۲۱۲۷- مکتول کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو ہریرہؓ کے ہم نشین ابو عائشہ نے بیان کیا کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعرؓ اور حدیث سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید اور بقر عید میں تکبیریں کس طرح کہتے تھے ، ابو موسیٰ نے فرمایا کہ (ہر رکعت میں) چار ، جیسے آپ ﷺ جنازہ پر تکبیر کہتے تھے ، حدیث نے فرمایا کہ ابو موسیٰ نے سچ کہا ، اس کے بعد ابو موسیٰ نے کہا کہ میں بصرہ میں ، جبکہ میں اہل بصرہ پر حاکم تھا ، یوں ہی تکبیریں کہتا تھا۔ ابو عائشہ کہتے ہیں کہ میں اس وقت سعید بن العاص کے پاس موجود تھا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۲۱۲۸- یحییٰ بن عثمان قد حدثنا قال: ثنا نعيم بن حماد قال: ثنا محمد بن يونس الواسطي عن النعمان بن المنذر عن مكحول قال: حدثني رسول حذيفة رضي الله عنه و أبي موسى رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ أَرْبَعًا أَرْبَعًا سُبُوحًا تَكْبِيرَةً الْإِفْتِاحِ رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ (۲: ۴۰۰) وإسناده مقارب إلا أنه منقطع، كما ترى.

۲۱۲۹- ثنا: هشيم عن ابن عون عن مكحول أخبرني مَنْ شَهِدَ سَعِيدَ الْعَاصِ: أَرْسَلَ إِلَى أَرْبَعَةِ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ فَسَأَلَهُمْ عَنِ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدِ، فَقَالُوا: ثَمَانِي تَكْبِيرَاتٍ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِإِبْنِ سِيرِينَ، فَقَالَ: صَدَقَ، وَلَكِنْ أَغْفَلُ تَكْبِيرَةً فَاتِحَةَ الصَّلَاةِ. وَهَذَا الْمَجْهُولُ الَّذِي فِي هَذَا السَّنَدِ تَبَيَّنَ أَنَّهُ أَبُو عَائِشَةَ، وَبَاقِي السَّنَدُ صَحِيحٌ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُفِ (الجواهر النقي في الرد على البيهقي ۱: ۲۴۳).

۲۱۳۰- أخبرنا: سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن علقمة و الأسود أن ابن مسعود رضي الله عنه: كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعًا، أَرْبَعٌ قِيلَ الْقِرَاءَةُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، فَيَرْكَعُ وَفِي

۲۱۲۸- مکحول کہتے ہیں کہ حذیفہؓ اور ابو موسیٰؓ کے قاصد نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ عیدین (میں سے ہر ایک کی دونوں رکعتوں) میں چار چار (یعنی ہر رکعت میں چار) تکبیریں کہتے تھے سوائے تکبیر افتتاح کے (یعنی تکبیر رکوع سمیت ہر رکعت میں چار تکبیریں ہوتی تھی) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند معمولی درجہ کی ہے لیکن وہ منقطع ہے۔

۲۱۲۹- مکحول سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے اس شخص نے خبر دی ہے جو کہ سعید بن العاص کے پاس موجود تھا کہ سعید نے اپنا قاصد اصحاب بیت اخوان میں سے چار شخصوں کے پاس بھیجا اور تکبیرات عید کے متعلق دریافت کیا، ان سب نے جواب دیا کہ کل آٹھ تکبیرات ہیں (ہر رکعت میں چار مع تکبیر رکوع) میں نے اس کو ابن سیرین سے ذکر کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس نے سچ کہا لیکن اس نے تکبیر تحریر کو نظر انداز کر دیا (کیونکہ اس سمیت کل نو ہوتی ہیں۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہو گیا کہ اس میں مکحول نے جس کا نام نہیں لیا ہے وہ ابو عائشہ ہیں اور گو قاصد کا نام نہیں لیا مگر سعید بن العاص کے اس کو قاصد بنانے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت معتد تھا اور گواہ ابن سیرین نے اپنی تصدیق کی وجہ نہیں بتلائی مگر ان کا وثوق بتلا رہا ہے کہ ان کے نزدیک یہ امر محقق اور ثابت تھا۔ جس روایت صحیح ہے اور اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

۲۱۳۰- علقمہ اور اسود کہتے ہیں کہ ابن مسعودؓ عیدین میں نو تکبیریں کہتے تھے، پہلی رکعت میں چار (مع تکبیر تحریر)

الثَّانِيَةِ يَقْرَأُ ، فَإِذَا قَرَأَ كَثِيرَ أَرْبَعًا ثُمَّ رَكَعَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه و إسناده صحيح (كذا في الدراية) و في مجمع الزوائد (۱ : ۲۲۳) : عن كردوس قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُنْ سَعُودُ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ تِسْعًا تِسْعًا يَبْدَأُ ، فَيَكَبِّرُ أَرْبَعًا ثُمَّ يَرُكِعُ بِأَحَدُهُنَّ . رواه الطبرانی في الكبير ، و رجاله ثقات اه . و رواه عبد الرزاق في مصنفه بإسناد صحيح من فعل المغيرة بن شعبة ؓ مثل فعل ابن مسعود ؓ كما في الدراية (ص - ۱۳۵) .

۲۱۳۱- عن : عبد الله ؓ قال : أَلْتَكْبِيرُ فِي الْعِيدِ أَرْبَعًا كَالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ . رواه الطبرانی في الكبير و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۲۲۳) .

۲۱۳۲- عن : جابر بن سمرة ؓ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بَغَيْرِ أَذَانٍ ، وَلَا إِقَامَةٍ . رواه مسلم (۱ : ۲۹۰) .

۲۱۳۳- وله عن جابر بن عبد الله ؓ موقوفاً عليه : أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ جِنِّ يَخْرُجُ الْإِنْسَامُ ، وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ ، وَلَا إِقَامَةً ، وَلَا نِدَاءً ، وَلَا شَيْءً ، لَا بَدَاءَ يَوْمِيذٍ ، وَلَا إِقَامَةً اه .

قبل از قراءت کہتے ، اسکے بعد تکبیر کہہ کر رکوع کرتے اور دوسری رکعت میں پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد قراءت سے فارغ ہو کر چار تکبیریں کہہ کر رکوع کرتے ۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر میں روایت ذکر کی ہے کہ : کردوس فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود ؓ عیدین کی نماز میں نو تکبیریں (تکبیر تحریرہ سمیت) کہتے تھے ۔ تکبیر تحریرہ کہہ کر پھر چار تکبیریں کہتے اور ان میں سے ایک کے ساتھ رکوع کرتے (یعنی ہر رکعت میں چار تکبیرات ہوتی تھیں) پھر دوسری رکعت میں کھڑے ہو کر پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد چار تکبیریں کہتے جن میں سے ایک تکبیر کے ساتھ رکوع کرتے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور درایہ میں ہے کہ عبد الرزاق نے مغیرہ بن شعبہ ؓ کا نقل بھی اسی طرح نقل کیا ہے جس طرح ابن مسعود ؓ کا ۔

۲۱۳۱- عبد اللہ بن مسعود ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عید میں (ہر رکعت میں) چار تکبیریں ہیں جیسے نماز جنازہ میں ۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں ۔

۲۱۳۲- جابر بن سمرة ؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک مرتبہ نہیں دو مرتبہ نہیں بلکہ متعدد مرتبہ عیدین کی نماز بلا اذان اور اقامت کے پڑھی ہے ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

۲۱۳۳- نیز مسلم نے جابر بن عبد اللہ ؓ سے موقوفاً روایت کیا ہے کہ عید کے روز نماز کے لئے نہ اذان ہے نہ امام کے آنے

۲۱۳۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً : لَيْسَ فِي الْعِيدَيْنِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ . رواه الخطيب في المتفق والمفترق و رجاله ثقات . (کنز العمال ۴: ۳۱۵) .

۲۱۳۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ . رواه مسلم (۲۹۰:۱) ورواه البخاری فی باب الخطبة بعد العید .

۲۱۳۶- وروی البخاری ایضاً عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَكُلُّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ .

سے پہلے اور نہ امام کے آنے کے بعد اور نہ اقامت ہے اور نہ پکار اور نہ کچھ اور نہ اس روز پکار ہے اور نہ اقامت ۔
۲۱۳۳- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ عیدین میں نہ اذان ہے اور نہ اقامت ۔ اس کو خطیب نے متفق و مقترن میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں ۔

۲۱۳۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز عیدین خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے ۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے ۔

۲۱۳۶- بخاری نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمرؓ کے ساتھ (عیدین میں) شریک ہوا ۔ سو یہ سب خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے ۔

فائدہ: حکم اصلی یہی ہے کہ خطبہ نماز کے بعد ہو لیکن یہ لازم نہیں ہے اسلئے اگر کسی ضرورت سے اتفاق طور پر خطبہ مقدم کر دیا جائے تو وہ اس کے متاخر اصلی کے منافی نہیں ہے اور یہی محمل ہے ان روایات کا جن میں حضرت عمرؓ یا حضرت عثمانؓ سے بعض اوقات میں تقدیم خطبہ منقول ہے ۔ پس رسول اللہ ﷺ اور ان حضرات کے فعل میں تعارض نہیں کہ ترجیح کی ضرورت ہو ۔ بلکہ ان حضرات کے اتفاق طور پر کسی ضرورت سے تقدیم تفسیر ہے رسول اللہ ﷺ کی تاخیر کی ۔ یہ اس وقت ہے جبکہ یہ نقل مطابق واقعہ اور اگر اس کو تو تم رواقہا کہا جائے وہ بالظاہر کیونکہ اگر حضرت عمرؓ سے تقدیم خطبہ ثابت ہو تو حسن بصریؒ کا یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ جس سے سب سے پہلے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا وہ عثمانؓ ہیں ۔ اور اگر ان دونوں سے تقدیم ثابت ہوتی تو مردان کی تقدیم جس پر محض صحابہؓ نہایت سختی سے تنکیر کیا قابل اعتراض نہ ہوتی ، اس سے معلوم ہوا کہ یہ روایات مطابق واقعہ نہیں اور سند کی صحت اصطلاحی اسکے صحت واقعی کو مستلزم نہیں کیونکہ ثقات سے وہم اور خطا ہوتی ہے ، اس کے علاوہ حسن بصریؒ صرف یہ کہتے ہیں کہ

۲۱۳۷- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ بِ «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» وَ «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ» رواه أحمد و الطبرانی فی الكبير . و رجال أحمد ثقات (مجمع الزوائد، ۱: ۲۲۲) . وَ أَكْثَرُهُمْ اسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي الْأَوَّلِيِّ بِ «سَبِّحِ» وَ فِي الثَّانِيَةِ بِ «الْغَاشِيَةِ» تَوَاتَرَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم . كَذَا فِي بَدَايَةِ الْمَجْتَهِدِ (۱: ۱۳۷) .

۲۱۳۸- عن : أبي واقد الليثی رضی اللہ عنہ قَالَ : سَأَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَمَّا قَرَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي يَوْمِ الْعِيدِ ؟ فَقُلْتُ : بِ «اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» وَ «رَقَّ وَ الْقُرْآنُ الْمَجِيدُ» . رواه مسلم (۱: ۲۹۱) .

باب استحباب مخالفة الطريق عند الرجوع عن صلاة العید و سنية الخروج إليها ما شيا
۲۱۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ . رواه البخاری (۱: ۱۳۴) . وَ فِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ : كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ رَجَعَ مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّذِي

حضرت عثمان نے ایسا کیا۔ اب نہیں معلوم کہ ان کو اس کا ذاتی طور پر علم ہے یا انہوں نے کسی سے سنا ہے اور محض امکان سنا ہے سنا کا جزم کر لینا کافی صحیح نہیں۔ دہی حضرت عمرؓ کی تقدیم کی روایت جو کہ یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے اس کے متعلق معلوم نہیں کہ وہ کس عنوان سے ہے۔ اس لئے ان روایات کو قبول نہ کیا جائے گا۔

۲۱۳۷- سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین میں سبوح اسم ربك الاعلى اور هل اتاك حديث الغاشية پڑھتے تھے۔ اس کو احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور احمد کے راوی ثقہ ہیں اور ہدایۃ المجتہد میں ہے کہ اکثر مجتہدین اس کو پسند کرتے ہیں کہ پہلی رکعت میں سبوح اسم ربك الاعلى اور دوسری میں سورت غاشیہ پڑھی جائے کیونکہ ان کا پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر ہے۔

۲۱۳۸- ابوداؤد لیثی کہتے ہیں کہ مجھ سے عمر بن الخطاب نے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید میں کون کون سی سورتیں پڑھی تھیں تو میں نے کہا کہ اقتربت الساعة و الرق و القرآن المجید . اس کو مسلم نے روایت کیا ہے
فائدہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی سورت پڑھی کبھی کوئی، لہذا اسب مستحسن ہے۔

باب عید گاہ سے واپسی میں دوسرے راستہ سے آنا اچھا ہے اور عید گاہ میں پیادہ جانا مسنون ہے
۲۱۳۹- جابر سے مروی ہے کہ جب عید کا دن ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ بدلتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

ذَهَبَ فِيهِ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۹۲) .

۲۱۴۰- عن إسحاق بن سالم مولى نوفل بن عدی أخبرني بكر بن مبشر الأنصاري قال: كُنْتُ أَغْدُو مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمِ الْأَضْحَى ، فَتَسْلُكُ بَطْنَ بَطْخَانَ حَتَّى نَأْتِيَ الْمُصَلَّى ، فَتُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ نَرْجِعُ مِنْ بَطْنِ بَطْخَانَ إِلَى بُيُوتِنَا . رواه أبو داود (۴۵۰: ۱) وسكت عنه .

وفی کنز العمال (۴: ۳۳۸): رواه البخاری فی تاریخہ ، و أبو داود ، و ابن السکّی ، و قال : إسناده صالح ، و ما له غیرہ ، و الباوردی ، و الحاکم فی المستدرک ، و أبو نعیم ، و قال ابن القطان : لم یرو عنه إلا إسحاق بن سالم ، و إسحاق لا یعرف اه . قلت : من جعل الحدیث صالحا فقد عرفه ، و هو مقدم علی من یجهله .

۲۱۴۱- حدثنا: إسماعیل بن موسی ناشریک عن أبی إسحاق عن الحارث عن علی ؑ قال: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْعِيدِ مَاثِیاً ، وَأَنْ تَأْكُلَ شَيْئاً قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ . رواه الترمذی (۱: ۶۹) و حسنه .

اور اسماعیل کی روایت میں یوں ہے کہ جب آپ ﷺ عید گاہ کو تشریف لے جاتے تو جس راستہ سے تشریف لے گئے تھے اسکے سوا دوسرے راستہ سے آتے۔

۲۱۴۰- ائحق بن سالم مولى نوفل بن عدی کہتے ہیں کہ مجھ سے بکر بن مبشر انصاری نے بیان کیا کہ میں صحابہ کے ساتھ عید اور بقر عید کے دن عید گاہ جاتا اور ہم سلطان کے اندر کو ہو کر عید گاہ پہنچتے اور رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتے پھر بطنان کے اندر ہو کر گھر واپس آتے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا انکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور بخاری نے اسے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے اور ابن السکن نے اسے صالح کہا ہے اور ماوردی اور حاکم اور اصم نے بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: جابرؓ کی حدیث کی دلالت استحباب پر ظاہر ہے کیونکہ مخالف طریق خود رسول اللہ ﷺ کا افضل ہے جس کا ادنیٰ درجہ استحباب ہے اور اس کے خلاف دوسری حدیث میں چونکہ اصحابؓ کا قول ہے جس کو مکروہ بلا دلیل نہیں کہہ سکتے تو اس کا ادنیٰ درجہ اباحت ہوگی اور متن نور الايضاح میں مخالف طریق کو سنت کہا ہے۔ اسی طرح دوسرے متون میں بھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۱۴۱- حضرت علیؑ نے فرمایا کہ قاعدہ یہ ہے کہ ہم عید گاہ میں زیادہ جائیں اور جانے سے پہلے کچھ کھالیں۔ (یعنی عید الفطر

باب من لم یدرک صلاة العید یصلی أربعاً متنفلاً

۲۱۴۲- عن : الشعمی قال : قال عبد اللہ بن مسعود ؓ : مَنْ قَاتَتْهُ الْعِیدُ فَلْيُصَلِّ رَیْبًا . رواہ الطبرانی فی الکبیر ، و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۲۲۳) . قلت : الشعمی لم یسمع من ابن مسعود ؓ ، ولا یکاد یرسل إلا صحیحاً ، کله من تہذیب التہذیب (۶۸ : ۶۷ : ۵) . فهو مرسل جید .

باب تکبیرات التشریق ، وأنها لا تجب إلا علی أهل المصر

قال اللہ تعالیٰ : ﴿وَاذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْدُوْدَاتٍ﴾ وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ؓ : وَ لَا تُكْرَوْنَ اِسْمَ اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ اَيَّامِ الْعَشْرِ وَالْاَيَّامِ الْمَعْدُوْدَاتِ اَيَّامُ التَّشْرِيقِ . علقہ البخاری ، ووصلہ ابن مردويه بسندہ صحیح (فتح الباری ، ۲ : ۳۸۱) .

میں کیونکہ عید الاضحیٰ میں عید کی نماز سے قبل کچھ نہ کھانا افضل و مستحب ہے ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے ۔

باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھے

۲۱۴۳- شععی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اس کو چاہئے کہ چار رکعت پڑھے ۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں ۔ لیکن شععی اور ابن مسعودؓ کے درمیان انقطاع ہے مگر یہ انقطاع معتبر نہیں کیونکہ شععی کو راہنما مقبول ہیں ۔

فائدہ : اس حدیث سے صرف انتخاب معلوم ہوتا ہے اور احناف اس کے قائل ہیں کہ چار رکعت پڑھنا افضل ہے البتہ باقی صورتیں بھی جائز ہیں جیسا کہ عمدۃ القاری شرح بخاری میں اس مسئلہ کے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یوں نقل کیا ہے کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اسے اختیار ہے چاہے عید نماز پڑھے یا نہ پڑھے ، پھر اگر پڑھے تو چاہے دو پڑھے یا چار پڑھے اور درمیان خانیہ میں چار ہی کو اختیار کیا ہے اور روایت میں کوئی دلیل تا کہ کوئی نہیں نہ نماز کی تعداد کی اس لئے ہمارا مذہب اس روایت کے موافق ہے ۔

باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں

ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حق تعالیٰ کے قول ﴿اذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْدُوْدَاتٍ﴾ میں ایام سے مراد ایام تشریق ہیں اور ﴿يَذْكُرُوا اِسْمَ اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ﴾ میں ایام عشرۃ ذی الحجہ (مراد ہیں) ۔ یہ روایت صحیح ہے (فتح الباری) ۔

۲۱۴۳- حدثنا: حسين بن علي عن زائدة عن عاصم عن شقيق عن علي رضي الله عنه أنه كان يكثر بعد صلاة الفجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق، ويكثر بعد العصر. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه كما في نصب الراية (۱: ۳۲۵)، وفي الدراية (ص- ۱۳۶): إسناده صحيح اهـ. وأخرجه الحاكم في مستدركه (۱: ۲۹۹) وصححه، وأقره عليه الذهبي ولفظه: كان علي يكثر بعد صلاة الفجر غداة عرفة، ثم لا يقطع حتى يصلي الإتمام من آخر أيام التشريق ثم يكثر بعد العصر. اهـ.

۲۱۴۴- عن: عبيد بن عمير قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يكثر بعد صلاة الفجر من يوم عرفة إلى صلاة الظهر من آخر أيام التشريق. أخرجه الحاكم (۱: ۲۹۹) وصححه، وأقره عليه الذهبي.

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن میں جو اذکروا اللہ فی ایام معدودات میں ذکر کا حکم ہے اس سے مراد ایام تشریق میں ذکر اللہ ہے اور ان ایام میں ذکر اللہ تکبیر ہے پس تکبیرات تشریق کا واجب ہونا ثابت ہوا کیونکہ اصل امر میں وجوب ہے اللہ جب تک کوئی صاف نہ ہوا صل پر محمول رکھنا ضروری ہے۔ اور گواس روایت میں اس کی تفریق نہیں کہ ذکر اللہ سے مراد تکبیرات تشریق ہیں مگر درمنثور کی بعض روایات میں تفریق ہے کہ مراد نمازوں کے بعد تکبیر کہنا ہے جیسا کہ اعلاء السنن کے حاشیہ عربیہ میں مفصل مذکور ہے اور خود ابن عباسؓ نے اپنے عمل سے بھی اس آیت کی تفسیر تکبیر تشریق ہی سے کی ہے جیسا کہ حاشیہ میں بیان کیا گیا ہے۔ نیز ابن عربی کے قول میں اس بات پر فقہاء، مشاہیر صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے کہ اذکروا اللہ فی ایام معدودات میں ذکر سے مراد ایام تشریق کی تکبیرات ہی ہیں (احکام القرآن ۱- ۶۰) پس آیت سے مقصود باب پر استدلال تام ہے۔ واللہ اعلم۔

۲۱۴۳- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ عرفہ کے دن کی فجر سے لے کر آخرايام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے اور عصر کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح روایت کیا ہے اور حاکم نے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ عرفہ کے دن صبح کی نماز کے بعد تکبیر کہتے تھے اور اس کو اس وقت تک بند نہ کرتے تھے جب تک کہ آخرايام تشریق کی نماز نہ پڑھ لیتا، پھر وہ عصر کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: یہ روایت صاحبین کے مذہب کی مؤید ہے کہ تکبیرات نو ذی الحجہ کی نماز سے لے کر تیرہ ذی الحجہ کی عصر کی نماز تک پڑھی جائیں اور اس میں ہی احتیاط ہے۔

۲۱۴۴- عبيد بن عمير کہتے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ عرفہ کی فجر کی نماز کے بعد سے لے کر آخرايام تشریق کی ظہر کی نماز تک تکبیر

۲۱۴۵- عن: عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنی أبی ثنا یحیی بن سعید ثنا الحكم بن فروخ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ مِنْ غَدَاةٍ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ. أخرجه الحاكم (۲۹۹:۱) وصححه، وأقره عليه الذهبي.

۲۱۴۶- عن: عمير بن سعيد قال: قَدِمَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ، فَكَانَ يُكَبِّرُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ. أخرجه الحاكم (۳۰۰:۱) وصححه وأقره عليه الذهبي. وقال الحافظ في الفتح (۳۸۵:۲) لم يثبت في شيء من ذلك عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم حديث. وأصح ما ورد فيه عن الصحابة قول علي رضی اللہ عنہ، و ابن مسعود رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ مِنْ صُحْبِ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى آخِرِ أَيَّامِ بَنِي. أخرجه ابن المنذر وغيره ۵۱.

۲۱۴۷- حدثنا: أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن الأسود قال: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ (أَبَى ابْنِ مَسْعُودٍ) يُكَبِّرُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ التَّحْرِ يَقُولُ:

کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے بغیر تشریق کا مبدا معلوم ہوا اور انتہاء جو ظہر تک بیان کی گئی ہے تو یہ باقتدار قیام منیٰ کے ہے کہ منیٰ میں آپ نے آ خر ظہر کی تکبیر کی اور عصر آ خر ایام تشریق میں عصر کی تکبیر مصب میں ہوئی ہے۔ وہ راوی نے نہیں سنی ہوگی کیونکہ نزول مصب سب پر لازم نہیں، سنت غیر موکدہ ہے اور عبید بن عمیر کا واقعہ منیٰ کو روایت کرنا فتح الباری (ص-۳۱۵ ج-۲) سے معلوم ہوتا ہے اور وہ اس تاویل کی ہے کہ حافظ ابن حجر نے درایہ (ص ۱۳۶) میں تصریح کی ہے کہ حضرت عمر کا قول بغیر تشریق کے بارہ میں حضرت علیؓ کے موافق ہے۔

۳۱۴۵- ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ عرفہ کی صبح سے لے کر آ خر ایام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبین کے مذہب کی مؤید ہے۔

۳۱۴۶- عمیر بن سعید کہتے ہیں کہ ابن مسعودؓ ہمارے یہاں تشریف لائے تو عرفہ کی صبح سے لے کر آ خر ایام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے نیز ابن حجر نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبین کے مذہب کی مؤید ہے۔

۳۱۴۷- اسود کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعودؓ عرفہ کی فجر سے لے کر یوم نحر کی عصر تک تکبیر کہتے تھے اور فرماتے تھے:

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ . رواه ابن أبي شبيبہ فی مصنفہ . قال الزیلعی (۱: ۳۲۶) : بسند جيد اه . و صححه الحافظ فی الدراية (ص-۱۳۶) . قلت : فاختلفت الرواية عن ابن مسعود ؓ .

۲۱۴۸- حدثنا : وكيع عن حسن بن صالح عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله : أَنَّهُ كَانَ يُكْتَبَرُ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ . أخرجه ابن أبي شبيبہ أيضا كما فی نصب الراية (۱: ۳۲۶) وسنده صحيح .

۲۱۴۹- حدثنا : عباد بن العوام عن حجاج عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي ؓ قَالَ : لَا جُمُعَةَ ، وَلَا تَشْرِيقَ ، وَلَا صَلَاةَ فِطْرٍ ، وَلَا أَضْحَى إِلَّا فِي بَصْرٍ جَامِعٍ ، أَوْ مَدِينَةٍ عَظِيمَةٍ . أخرجه ابن أبي شبيبہ أيضا كما فی نصب الراية (۱: ۳۱۳) وسنده حسن ، كما تقدم فی الحاشية ، أول هذا الجزء ، و حجاج بن أرطاة والحارث الأعور كلاهما حسن الحديث ، كما ذكرناه غير مرة .

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ زیلعی نے اس کی سند کو چید اور ابن حجر نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ روایت امام ابوحنیفہؒ کے مذہب کی مؤید ہے۔ نیز اس سے تکبیر تشریق کی کیفیت بھی معلوم ہوگئی۔

۲۱۴۸- ابوالاحوص کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعودؓ ایام تشریق میں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر کہتے تھے۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس اثر سے بھی تکبیر تشریق کی کیفیت معلوم ہوئی، باقی ابتداء و انتہاء وقت سے یہ روایت سہولت سے اس کے لئے

دوسری روایات موجود ہیں۔

۲۱۴۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ بجز بڑے شہر کے اور کہیں نہ جمعہ شروع ہے اور نہ تکبیرات تشریق اور نہ عید کی نماز اور نہ

بقر عید کی نماز۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ گاؤں والوں پر تکبیرات تشریق نہیں ہیں۔ صاحب بدائع فرماتے ہیں کہ تشریق سے مراد حجر

بالکبیر ہے اور ماہر لغت نصر بن شہیل نے یہی لکھا ہے۔ لہذا تشریق کو صلاۃ عید پر محمول کرنا درست نہیں کیونکہ صلاۃ عید کو لفظ صلاۃ فطر

سے بھی مستفاد ہے، الغرض اس تحقیق میں ابن حجر کا امام اعظم ابوحنیفہؒ پر اعتراض کرنا لغو ہے۔

۲۱۵۰- عن : ابن عباس ؓ مرفوعاً قال : مَا مِنْ أَيَّامٍ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ الْعَمَلُ فِيْهِمْ مِنْ أَيَّامِ الْعَشْرِ ، فَأَكْثِرُوا فِيْهِمْ مِنَ التَّسْبِيحِ ، وَالتَّحْمِيدِ ، وَالتَّهْلِيلِ ، وَالتَّكْبِيرِ . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسناد جید کذا فی الترغیب (ص-۱۹۸) . قال الحافظ المنذرى : روى البيهقى وغيره عن يحيى بن عيسى الرملى : ثنا يحيى بن أيوب الجبلى عن عدى بن ثابت (و هؤلاء الثلاثة ثقات مشهورون تكلم فيهم) عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا مِنْ أَيَّامٍ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا أَعْمَلُ فِيْهِمْ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ يَعْنِي مِنْ الْعَشْرِ ، فَأَكْثِرُوا فِيْهِمْ مِنَ التَّهْلِيلِ ، وَالتَّكْبِيرِ ، وَذِكْرِ اللَّهِ . الحديث . قلت : حديث حسن .

باب صلاة الكسوف والخسوف

۲۱۵۱- عن : أبى بكره ؓ قال : كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْزِّرُ رِدَائُهُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَدَخَلْنَا ، فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ حَتَّى

۲۱۵۰- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی دن ایسے نہیں ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک عشرہ ذی الحجہ سے معظم تر ہوں اور نہ ایسے ہیں کہ ان میں ان کی نسبت نیک کام خدا کو زیادہ پیارا ہو۔ لہذا تم ان میں تسبیح ، تحمید ، تہلیل اور تکبیر زیادہ کیا کرو۔ اس کو طبرانی نے سند جید روایت کیا ہے اور بیہقی وغیرہ نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ کوئی دن ایسے ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک عشرہ ذی الحجہ سے زیادہ معظم ہوں اور نہ ایسے ہیں کہ ان میں بہ نسبت اس کے اللہ کو نیک عمل زیادہ پیارا ہو۔ اس لئے تم ان میں تہلیل و تکبیر اور ذکر اللہ زیادہ کیا کرو اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ واذکروا اللہ فی ایام معدودات سے ایام تشریق مراد ہیں اور یہ کہ ان ایام میں ذکر اللہ اور دنوں سے زیادہ ضروری ہے، آثار صحابہؓ سے اس ذکر کی کیفیت اور وقت بھی اوپر معلوم ہو چکا۔ اب حدیث مرفوعہ سے اس کو ثابت کیا جاتا ہے کہ ذکر اللہ سے مراد تکبیر ، تہلیل و تحمید ہے اور جو صیغہ تکبیرات تشریق کے لئے حضرت عمرؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے منقول ہے وہ ان سب باتوں پر مشتمل ہے پس حدیث کو آیت کی ساتھ ملا کر ثابت ہوا کہ تکبیر ایام تشریق واجب ہے اور اس کے لئے وہی صیغہ اولیٰ ہے جو حنفیہ نے اختیار کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اِنْجَلَبَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ اَحَدٍ، وَاِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا
وَادْعُوا حَتَّى يَنْكَسِفَ مَا بَيْنَكُمْ. رواه البخاری (۱۴۱:۱). وفي التلخیص الحبیہ
(۱۴۶:۱): ورواه ابن حبان، والحاکم، ولفظهما: فاِذَا اِنْكَسَفَ اَحَدُهُمَا فَاَنْفَرُوا إِلَى
الْمَسَاجِدِ، وَفِيهِ: فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ مِثْلَ صَلَاتِكُمْ اه.
۲۱۵۲- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما: اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ صَلَّى فِي كُسُوفِ
الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ثَمَانِي رَكْعَاتٍ (أَي رُكُوعَاتٍ) فِي أَرْبَعِ سَجْدَاتٍ، يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ.
رواه الدارقطني في سننه (۱۸۸:۱). وفي نصب الراية (۳۲۹:۱): إسناده جيد، سكنت
عنه عبد الحق في أحكامه، ثم ابن القطان بعده، وقال: ثابت بن محمد الزاهد (الراوي
في هذا السند) صدوق اه.

باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں

۲۱۵۱- ابوبکرؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے کہ سورج گرہن لگا، آپ ﷺ گھبرا کر آئے اور چار رکو
کھینچے ہوئے چلے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے۔ اور ہم کو دو رکعتیں پڑھائیں یہاں تک کہ آفتاب گرہن سے نکل گیا، اس کے
بعد فرمایا کہ چاند اور سورج کسی کی موت کے لئے نہیں گرہن ہوتے اور جب تم اس حالت کو دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو۔ یہاں تک کہ وہ
حالت جو ہم کو لاحق ہوئی ہے دور ہو جائے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم کے یہ لفظ ہیں کہ جب ان میں سے
کسی کو گرہن لگے تو تم گھبرا کر مساجد کو جاؤ۔ اور اس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتیں اسی قاعدہ سے پڑھیں جس طرح
تم نماز پڑھا کرتے ہو۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز کسوف و خسوف مسجد میں درست ہیں اور یہ کہ اس حالت میں دو رکعتیں جماعت
سے پڑھی جائیں البتہ چاند گرہن میں جماعت نہیں اور یہ کہ اس میں دعاء کی جائے اور یہ کہ اس نماز میں ایک ہی رکوع ہے جیسے عام
نمازوں میں ہے اور نیز یہ نماز سنت ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس پر موانعت فرمائی ہے۔

۲۱۵۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کسوف شمس و قمر میں آٹھ رکوع چار سجدوں میں اس طرح پڑھے
کہ آپ ﷺ ہر رکعت میں قراءت کرتے تھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور زیلعی نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔ اور عبدالحق نے اس
پر سکوت کیا ہے، اسی طرح آگے بعد ابن القطان نے بھی سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کے راوی ثابت بن محمد زاهد سچے ہیں۔

۲۱۵۳- عن : محمود بن لبید رضی اللہ عنہ قال : كَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا : كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ رضی اللہ عنہ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ الشَّمْسَ ، وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، أَلَا وَانَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا كَذَلِكَ فَافْزِعُوا إِلَى الْمَسَاجِدِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ فِيمَا نَرَى بَعْضَ الْكِتَابِ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ اغْتَدَلَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَفَعَلَ بِمِثْلِ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى . رواه احمد (۵: ۴۲۸) و رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۴۴).

۲۱۵۴- عن : قبيصة الهلالي قال : كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَخَرَجَ فَرَعًا يَجُرُّ ثَوْبَهُ وَ أَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدِينَةِ ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَ انْجَلَتْ فَقَالَ : إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا

فائدہ: اس روایت سے کوئی خاص تائید مذہب کی نہیں ہوتی اور نہ بظاہر یہ روایت صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس سے خوفِ قبر میں بھی جماعت کا ہونا ظاہر ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ آپ ﷺ سے دوسرے طریقوں سے خوف میں جماعت منقول نہیں۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ راوی کو روایت محفوظ نہیں رہی۔ واللہ اعلم

۲۱۵۳- محمود بن لبید کہتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ہوا تو اس روز سورج کو گرہن لگا۔ اس سے لوگوں کو خیال ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کے انتقال سے گرہن لگا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس خیال کی تردید کے لئے فرمایا کہ چاند اور سورج خدا کے دلائل قدرت میں سے دو دلیلیں ہیں اور وہ نہ کسی کی موت کی وجہ سے گرہن ہوتے ہیں اور نہ کسی کی حیات کی وجہ سے۔ پس جب تم اس حالت کو دیکھو تو گھبرا کر مساجد کی طرف چلو (اور وہاں نماز پڑھو) اسکے بعد آپ ﷺ نماز میں کھڑے ہوئے اور ہمارا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے کچھ قرآن پڑھا (کیونکہ آپ ﷺ نے جبر نہیں کیا یا ہم دور تھے اس لئے آواز نہیں سنا دی) اسکے بعد آپ ﷺ نے رکوع کیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے قومہ کیا اسکے بعد دو رکعت کئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ نے دوسری رکعت میں بھی وہی کیا جو پہلی رکعت میں کیا تھا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی اس نماز میں ایک رکوع ثابت ہوتا ہے۔

۲۱۵۴- قبيصة ہلمی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج کو گرہن لگا تو آپ ﷺ گھبرا کر چادر کھینچتے ہوئے روانہ ہوئے اور میں اس روز آپ ﷺ کے پاس مدینہ میں موجود تھا تو آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں دیر تک قیام کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ ایسی حالت میں نماز سے فارغ ہوئے کہ سورج گرہن سے نکل چکا تھا۔ اور فرمایا کہ یہ حق تعالیٰ کے

كَأَخَذَ صَلَاةً صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ . رواه أبو داود (۴۶۱:۱) و سكت عنه هو و المنذرى . وفى النيل (۲۲۲:۳) : رجاله رجال الصحيح ۱۵ .

۲۱۵۵- عن : ثعلبة بن عباد العبدى من أهل البصرة أنه شهد خطبة يومًا لِسَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ : قَالَ سَمُرَةُ : بَيْنَمَا أَنَا وَ الْغُلَامُ مِنَ الْأَنْصَارِ نَرَبِي غَرَضَيْنِ لَنَا حَتَّى إِذَا كَانَتْ الشَّمْسُ قَيِّدَ رُحَيْنٍ أَوْ ثَلَاثَةٍ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ مِنَ الْأُفُقِ اسْوَدَّتْ حَتَّى أَضَتْ ، كَانَتْهَا تَنُومَةٌ ، فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ : انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَوَاللَّهِ لَيُعَذِّبَنَّ شَأْنُ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أُمَّتِهِ حَدَّثَنَا قَالَ فَذَفَعْنَا فَإِذَا هُوَ بَارِزٌ ، فَاسْتَقْدَمَ ، فَصَلَّى ، فَقَامَ بِنَا كَأَطُولَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ رَكَعَ بِنَا كَأَطُولَ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ بِنَا كَأَطُولَ مَا سَجَدَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخَرَى مِثْلَ ذَلِكَ ، قَالَ : فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَةً فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ ، قَالَ :

دلائل قدرت ہیں جن سے حق تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتے ہیں۔ پس جبکہ تم ان کو دیکھو تو اس وقت اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم ابھی ابھی (یعنی صبح کی) فرض نماز پڑھ چکے ہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نسل الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ اس نماز میں دو رکعتیں اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔

۳۱۵۵- ثعلبہ بن عباد بصری کہتے ہیں کہ ایک روز میں سمرۃ بن جندبؓ کے یہاں موجود تھا انہوں نے فرمایا کہ میں اور ایک انصاری لڑکا تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے کہ جس وقت دیکھنے والے کی نظر میں آفتاب دو یا تین نیزے افق سے اوجھا ہوا اس وقت وہ سیاہ ہو گیا، یہاں تک کہ وہ ایسا ہو گیا، تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد چلیں۔ یہ آفتاب ضرور رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت میں کوئی نئی بات پیدا کرے گا، سو ہم چلے گئے، پس دیکھتے کیا ہیں کہ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں۔ پس آپ ﷺ آگے بڑھے اور نماز پڑھا لی اور اتنی دیر ہمیں کھڑا رکھا کہ اس سے پہلے اتنی دیر کسی نماز میں نہ کھڑا رکھا تھا اور قیام اس طرح فرمایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں رکوع میں اتنی دیر تک رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا۔ اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ نے ہم کو نجدہ میں اتنی دیر رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کے بعد دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کیا۔

ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : فَحَمْدُ اللَّهِ ، وَ أَنتُنِي عَلَيْهِ ، وَ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ شَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ . ثُمَّ سَأَلَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ ﷺ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۴۶۰:۱) وَ سَكَتَ عَنْهُ ، وَ رَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ بِهَذَا اللَّفْظِ (زَيْلَعِي ، ۳۳۰:۱) .

۲۱۵۶- عن : بلال ؓ قَالَ : كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَ لَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَصَلُّوا كَمَا حَدَّثَ صَلَّيْتُمُوهَا . رَوَاهُ الْمِزَارُ وَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَ الْكَبِيرِ وَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى لَمْ يَدْرِكْ بَلَالًا ؓ ، وَ بَقِيَّةُ رَجَالِهِ تَقَاتَ كَذَا فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ (۲۲۴:۱) .

۲۱۵۷- أَخْبَرَنَا : مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ مَعَاذِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِذَا خَسَفَتِ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ فَصَلُّوا كَمَا حَدَّثَ صَلَّيْتُمُوهَا . رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۲۱۹:۱) وَ سَكَتَ عَنْهُ . وَ لَفْظُهُ فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱۴۶:۱) : صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ رَكَعَتَيْنِ . وَ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ، وَ الْحَاكِمُ

جب آپ ﷺ قعدہ اخیرہ میں بیٹھے تو آفتاب گرہن سے نکل گیا، تب آپ ﷺ نے سلام بھیرا، اس کے بعد آپ ﷺ نے خدا کی حمد و ثنا کی۔ اور خدا کی تو حید اور اپنی رسالت کی شہادت دی، اسکے بعد ایک تقریر فرمائی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث اسکے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن حبان نے بھی اس کو اپنی صحیح میں انہی الفاظ سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ایک رکوع اور اخفائے قراءت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۲۱۵۶- بلال ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی دونشائیاں ہیں، نہ یہ کسی کی موت سے گرہن آتے ہیں اور نہ کسی کی حیات سے۔ بلکہ یہ دونوں بمثلہ اللہ کی قدرت کی نشانیوں کے دونشائیاں ہیں۔ پس جبکہ تم گرہن کا واقعہ دیکھو تو یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ اور بلال ؓ کے درمیان انقطاع ہے۔

۲۱۵۷- نعمان بن بشیر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب چاند اور سورج کو گرہن لگے تو تم لوگ یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔

و صححه ابن عبد البر اھ . فذلك اللفظ إما فی بعض نسخ الصغری المسمى ب المجتبى
أو فی الكبرى . و عند أحمد أيضا ليس هذا اللفظ ، و لفظ الحاكم لم أقف علیہ .

۲۱۵۸- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفٍ لَا
نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا . رواه الترمذی (۷۳:۱) ، وقال : حسن صحيح غریب .

۲۱۵۹- ثنا : علی (لم أقف علیہ) بن (محمد بن) المبارك ثنا زيد بن المبارك
(صدوق عابد ، تقریب) ثنا : موسى بن عبد العزيز (مختلف فیہ) ثنا : الحكم بن أبان
(مختلف فیہ) عن عكرمة (ثقة ثبت ، تقریب) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ :
صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَلَمْ أَسْمَعْ لَهُ قِرَاءَةً . رواه
الطبرانی فی معجمه (نصب الراية ۱: ۲۳۰) . و فی آثار السنن (۲: ۱۱۴) : إسناده حسن اھ .

فائدہ: صبح کی نماز سے تشبیہ دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز دو رکعت اور جہر کے ساتھ اور ایک رکوع کے ساتھ ہوئی
چاہئے لیکن چونکہ چاند گرہن میں جماعت کا کوئی معتد بہ ثبوت نہیں اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم سورج گرہن کے ساتھ خاص ہے اور
جہر کے باب میں یہ روایت سمرۃ بن جندب کی روایت کے معارض ہے اور سمرۃ کی روایت اس قانون کے موافق ہے کہ ان کی نمازوں
میں جہر نہیں ہوتا اس لئے اس کو ترجیح دی گئی ہے اور وحدت رکوع کے باب میں یہ روایت ان روایات کے معارض ہے جن میں تعدد
رکوع مروی ہے اور یہ روایت عام اصول کے موافق ہے ، اس لئے اس کو ترجیح دی گئی۔

۲۱۵۸- سمرۃ بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو کسوف میں اس طرح نماز پڑھائی کہ ہم آپ ﷺ کے
لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی اخفاء کا ثبوت ہوتا ہے۔

۲۱۵۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ میں نے ، جس روز سورج گرہن ہوا، رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں نماز پڑھی ، سو میں
نے آپ ﷺ کے لئے کوئی قراءت نہیں سنی۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ابن عباس اس وقت نابالغ تھے تو وہ لڑکوں کی صف میں ہونگے۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں کس طرح نماز پڑھا
سکتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ راوی سے ادا معنی میں لغزش ہوئی ہے اور آپ نے یہ کہا ہوگا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز
پڑھی چنانچہ آئندہ روایت میں یہی مضمون ہے۔

۲۱۶۰- حدثنا : حسن بن موسى الأشيب أنبا ابن لهيعة (مختلف فيه حسن الحديث كما مر غير مرة) ثنا يزيد بن أبي حبيب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : ضَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْكُسُوفَ فَلَمْ أَسْمَعْ مِنْهُ فِيهَا خُرْفًا مِنَ الْبَرَاءَةِ . رواه الإمام أحمد ، و أبو يعلى فى مسنديهما (نصب الراية ۱: ۴۳۰) .

قلت : إسناده حسن ، فإن ابن لهيعة قد تقدم أنه مختلف فيه حسن الحديث ، و بقيتهم ثقات أخرجوا لهم .

خطبة الكسوف برواية جماعة من الصحابة

۲۱۶۱- عن : عائشة رضى الله عنها أنها قالت : خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ ، فَوَصَفَتْ صَلَاتَهُ ، ثُمَّ قَالَتْ : ثُمَّ انْصَرَفَ وَ قَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَخَطَبَ النَّاسَ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ آيَاتُ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ ، لَا يَخْسِفَانِ لِمُوتِ أَحَدٍ ، وَ لَا يَحْيَايَهُ . فَأَذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَأَذْغُوا اللَّهَ ، وَ كَبِّرُوا ، وَ صَلُّوا ، وَ تَصَدَّقُوا . ثُمَّ قَالَ : يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ! اللَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ أَعْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِي

۲۱۶۰- ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (یعنی اگلی اقتداء میں) نماز کسوف پڑھی ، میں نے آپ ﷺ کی قراءت کا ایک حرف بھی نہیں سنا۔ اس کو امام احمد اور ابویعلی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے اور اس کی تائید یحییٰ روایت سے ہوتی ہے اور سمرہ کی روایت سے مزید تائید ہوتی ہے۔ بس یہ روایات مجموعی حیثیت سے روایات جہر کی معارض ہو سکتی ہیں اور تعارض کے بعد ان کو ترجیح ہوگی کیونکہ یہ قانون عام کے موافق ہیں اور عید کی نماز اور جمعہ کی نماز پر اس کو اس لئے قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں جہر خلاف قیاس اور بلا معارض ثابت ہے، اگر ان میں بھی تعارض ہوتا تو ہاں بھی اخفاء کو ترجیح ہوتی۔

باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان ، صحابہ کی ایک جماعت کی روایات سے

۲۱۶۱- عائشہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ اس کے بعد حضرت عائشہ نے نماز کی کیفیت بیان کی ، اس کے بعد فرمایا کہ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو گرہن ختم ہو چکا تھا، اب آپ ﷺ نے تقریر فرمائی چنانچہ آپ ﷺ نے اول حق تعالیٰ کی حمد کی اور اسکی تعریف کی ، اس کے بعد فرمایا کہ آفتاب و ماہتاب

عَبْدُهُ (أَيُّ لِأَجْلِ أَنْ يُزْنِي ، قَالَ السَّنْدِيُّ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى النَّسَائِيِّ) أَوْ تُزْنِي أُمَّتَهُ . يَا أُمَّتَهُ مُحَمَّدٍ ! وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَصَحَحْتُمْ قَلِيلًا وَلَتَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا . رواه البخاری (۱: ۱۴۲) .

۲۱۶۲- عن : أسماء بنت أبي بكر رضی اللہ عنہما قالت : دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَ النَّاسُ يُصَلُّونَ إِلَى أَنْ قَالَتْ : فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَحَطَبَ النَّاسُ ، فَحَمِدَ اللَّهُ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ ، قَالَتْ : وَلَبِطَ بِسُوءٍ مِنَ الْإِنْفَارِ . فَانْكَفَأَتْ إِلَيْهِنَّ لِاسْكَنْتَهُنَّ فَقُلْتُ لِعَائِشَةَ : مَا قَالَ ؟ قَالَتْ : قَالَ : مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرِيْتَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَابِئِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَ النَّارَ ، وَ أَنَّهُ أَوْجَى إِلَيَّ أَنْتُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ بِمِثْلِ (بِتَرَكِ التَّنْوِينَ لِأَن تَقْدِيرَهُ مِثْلُ فِتْنَةٍ ، فَحَذَفَ الْمُضَافَ إِلَيْهِ وَ تَرَكَ عَلَى هَيْئَةِ قَبْلِ الْحَذَفِ ، مَسْوًى) أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، يُؤْطَى أَحَدُكُمْ ، (أَيُّ يَأْتِيهِ الْمَلَائِكَةُ) فَيُقَالُ لَهُ : مَا عَلِمْتَ بِهَذَا الرَّجُلِ ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ قَالَ : الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ :

مُجْمَعٌ حَقَّ تَعَالَى كِي قَدَرَتِ كِي أَشَانِيَدُونَ كے دو نشانیاں ہیں اور یہ دونوں کسی کی موت و حیات کے لئے نہیں گرھن ہوتے ، پس جبکہ تم اس واقعہ کو دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اس کی بڑائی بیان کرو ، خیرات کرو ، پھر فرمایا کہ اے امت محمد! جس کسی کو اس بات سے کہ اس کا غلام یا لونڈی رہا کرے خدا سے زیادہ غیرت نہیں۔ اے امت محمد! بخدا ، اگر تم کو ان باتوں کا علم ہوتا جن کا مجھے ہے تو تم بہت کم ہشتے اور بہت زیادہ روتے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۱۶۲-۱-۲- عن : أسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما کہتی ہیں کہ میں ایسے وقت عائشہ کے پاس گئی کہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے ، اسکے بعد نماز کے متعلق مضمون بیان کیا ، اس کے بعد کہا کہ رسول اللہ ﷺ ایسے وقت نماز سے فارغ ہوئے کہ آفتاب روشن ہو چکا تھا ، اس کے بعد آپ ﷺ نے بطور خطبہ تقریر فرمائی ، چنانچہ آپ ﷺ نے حق تعالیٰ کی وہ حمد و ثنا کی جس کا وہ مستحق ہے اور حمد و ثنا کے بعد فرمایا : اے اباء! میں انصاری عورتیں باتیں کرنے لگیں ، میں ان کو خاموش کرنے کے لئے انکی طرف متوجہ ہوئی (جسکی وجہ سے میں رسول اللہ ﷺ کی گفتگو نہ سن سکی) تب میں نے عائشہ سے کہا کہ آپ ﷺ نے کیا فرمایا ؟ انہوں نے بیان کیا کہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ جو چیزیں مجھے اب تک نہ دکھائی گئی تھیں انکو میں نے اپنی اسی جگہ دیکھ لیا حتی کہ جنت اور دوزخ کو بھی دیکھ لیا اور مجھ پر وحی کی گئی کہ قبروں میں تمہارا امتحان کیا جائے گا ویسا ہی جیسا کہ دجال کے زمانہ میں امتحان ہوگا یا اسکے قریب قریب ، چنانچہ فرشتے میت کے پاس آئیں گے اور کہیں گے کہ اس شخص کی (یعنی میری) نسبت تم کیا جانتے ہو سو جو مومن ہوگا وہ کہے گا کہ

هُوَ رَسُولُ اللَّهِ، هُوَ مُحَمَّدٌ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَاسْتَأْذَنَّا وَاجْتَبَيْنَا، وَاتَّبَعْنَا وَصَدَقْنَا،
فَيُقَالُ لَهُ: نَحْمُ صَلَاحًا (أَيُّ لَا رَدَّ عَظَمَتِكَ، مَسْوَى)، قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ كُنْتَ لَمْؤُمِنًا بِهِ. وَ
أَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُرْتَابُ فَيُقَالُ لَهُ: مَا عَلِمْتُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟، فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي، سَمِعْتُ
النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا (أَيُّ بِطَرِيقِ الْإِجْمَالِ) فَقُلْتُ. رواه البخاری (۱۶۶:۱).

۲۱۶۳- ثنا: أبو کامل ثنا زهير ثنا الأسود بن قيس ثنا ثعلبة بن عباد العبدی
من أهل البصرة قال: شهدت يوماً خطبة لسُمرَةَ بنِ جُنْدَبٍ فَذَكَرَ فِي خُطْبَتِهِ حَدِيثًا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: بَيْنَا أَنَا، وَغُلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ نَزِمِي فِي غَرْصَيْنِ لَنَا عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قَيْدَ رُمَحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةِ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ اسْوَدَّتْ
حَتَّى أَصَبَتْ (أَيُّ رَجَعَتْ وَصَارَتْ. عَوْن) كَانَهَا تَنْوُمَةً (نَوْعٌ مِنَ النَّبَاتِ فِيهَا وَفِي
ثَمَرِهَا سَوَادٌ قَلِيلٌ، مَجْمَعُ الْبَحَارِ) قَالَ: فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ

آپ ﷺ خدا کے رسول ہیں، آپ محمد ﷺ ہیں، ہمارے پاس روشن احکام اور ہدایت لائے تھے۔ سو ہم آپ ﷺ پر ایمان لائے
اور آپ ﷺ کی دعوت قبول کی اور آپ ﷺ کا اتباع کیا اور آپ ﷺ کی تصدیق کی، اس پر اس سے کہا جائے گا کہ اچھا مزے
سے سو بہم تو جانتے ہی تھے کہ تمہارا ان پر ایمان ہے۔ رہا منافق یا شک کرنے والا سو اس سے کہا جائے گا کہ تم اس شخص کی نسبت کیا
جانتے ہو؟ وہ کہے گا کہ میں کچھ نہیں جانتا۔ میں لوگوں کو کچھ کہتے سنتا تھا میں بھی وہی کہتا تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث میں لفظ خطب کی دلالت خطبہ پر ظاہر ہے۔ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اصل مذہب خطبہ نہ ہونا ہے اور اس کا قوی
قرینہ یہ ہے کہ حدیث بخاری میں مصرح ہے ثم انصرف وقد تجلت الشمس فخطب الناس اور قرینہ ہونے کی تقریر یہ ہے
جس کو شامی نے بحر سے اس طرح نقل کیا ہے و لذا خطب عليه السلام بعد الانجلاء ولو كان سنة له خطب قبله
كالصلوة والدعاء اسی لئے حنفیہ میں یہی معمول ہے لیکن اگر بعض اقوال پر کوئی پڑھنا چاہے تو گنجائش ہے اور محل اس کا بعد نماز ہے۔

۲۱۶۳- ثعلبہ بن عباد بھری کہتے ہیں کہ میں سرہ بن جندب کے بیان میں موجود تھا سو آپ نے اپنے وقت میں رسول
اللہ ﷺ کی ایک حدیث بیان فرمائی کہ میں اور ایک انصاری لڑکا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تیرا اندازی کی مشق کر رہے تھے
یہاں تک کہ جس وقت آفتاب دیکھنے والے کی نظر میں افق سے دو یا تین نیزے سے اونچا ہوا تو وہ سیاہ ہو گیا اور ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے
تومر (جو کہ ایک نبات ہے جسکے پھل کے اور سیاہ ہوتے ہیں) تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد میں چلیں

فَوَاللَّهِ لَيُحْدِثُنَّ شَأْنَ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أُمَّتِهِ حَدِيثًا (ای امرا حدیثا ائی جدیدا) قال فادعنا إلى المسجد، فإذا هو نازرٌ، قال: ووافقنا رسول الله ﷺ حين خَرَجَ إلى الناس، فاستقدم قدام بنا كأطول ما قام بنا في صلاةٍ قط لا نسمع له صوتًا، ثُمَّ رَكَعَ كأطول ما رَكَعَ بنا في صلاةٍ قط لا نسمع له صوتًا، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ، فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَهُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ. قال زُهَيْرٌ: حَسِبْتُهُ (لعل الشك في قوله: فسلم فقط) قال: فسلم، فحمد الله، وَالتَّيَّ غَلِيهِ، وَشَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ! اتَّشِدُّكُمْ بِاللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي قَصَرْتُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ تَبْلِيغِ رِسَالَاتِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ، فَلَبَّغْتُ (أَيُّ فَايَبْتُ) رِسَالَاتِ رَبِّي كَمَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُلَغَّ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي بَلَّغْتُ رِسَالَاتِ رَبِّي لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ، قَالَ: قَامَ رِحَالٌ قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ، وَنَضَعَتْ لِأُمَّتِكَ، وَفَضَّيْتَ الَّذِي عَلَيْكَ، ثُمَّ سَكَنُوا، ثُمَّ قَالَ: أَمَا بَعْدُ! فَإِنَّ رِجَالًا يَزْعُمُونَ أَنَّ كُتُوفَ هَذِهِ الشَّمْسِ، وَكُتُوفَ هَذَا الْقَمَرِ

کیونکہ آفتاب کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت کے ہاں میں ضرور کوئی نئی بات پیدا کرے گی، پس ہم مسجد کو چلے گئے وہاں جا کر دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں اور ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس اسی وقت پہنچ گئے تھے جبکہ آپ ﷺ مکان سے لوگوں میں تشریف لائے تھے، پس آپ ﷺ امامت کے لئے آگے بڑھے اور آپ ﷺ نے ہم کو ایسا قیام کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے قیام جو کبھی آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا اور وہ قیام اس طرح کرایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ نے ایسا رکوع کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے لمبا رکوع جو آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا اس میں بھی ہم آپ ﷺ کے لئے کسی قسم کی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کے بعد دوسری رکعت میں بھی آپ ﷺ نے ویسا ہی کیا، پس آپ ﷺ کے دوسری رکعت میں بیٹھے کے ساتھ آفتاب گرھن سے نکل گیا، اس کے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا سلام کے بعد آپ ﷺ نے حق تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور یہ گواہی دی کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اس کے بعد فرمایا کہ اے لوگو! میں تم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ کے احکامات کے پہنچانے میں کچھ بھی کمی کی ہے تو تم ضرور مجھے بتلا دو۔ میں حق تعالیٰ کے پیغامات جس طرح پہنچانے چاہئیں پہنچا دو گا اور اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ کے پیغامات پہنچا دئے ہیں تب بھی تم مجھے بتلا دو۔ اس پر کچھ لوگ کھڑے ہوئے اور کہا کہ ہم شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کے پیغامات پہنچا دئے اور آپ ﷺ نے امت کی خیر خواہی کی اور اپنا فرض ادا کر دیا، اس کے بعد وہ خاموش ہو گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا اما بعد! کچھ لوگ خیال کرتے ہیں کہ اس سورج کا گرھن ہونا اور اس چاند کا گرھن ہونا

وَزَوَالِ هَذِهِ النُّجُومِ عَنْ مَطَالِعِهَا لِمَوْتِ رِجَالٍ عَظَمَاءَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَ أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا ، وَلَكِنَّهَا آيَاتٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى ، يَغْتَبِرُ بِهَا عِبَادُهُ ، فَيَنْظُرُ مَنْ يَخْدُثُ لَهُ مِنْهُمْ نَوْبَةٌ ، وَ أَيُّمَ اللَّهِ الْقَدْ رَأَيْتُ مِنْذُ قُمْتُ أَصْلَى مَا أَنْتُمْ لَاقُونَ فِي أَمْرِ دُنْيَاكُمْ ، وَ أَخْرَجْتُكُمْ ، وَ أَنَّهُ وَ اللَّهُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ ثَلَاثُونَ كَذَّابًا ، أَخْرَجَهُمُ الْأَعْوَرُ الدَّجَالُ مَسْسُوحُ الْعَيْنِ الْيُسْرَى كَأَنَّهَا عَيْنُ أَبِي يَحْيَى (بكسر المثناة الفوقانية ، كذا في فتح الباری) لِمَشِيخٍ (أَيْ قَالَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ) . مِنْ الْأَنْصَارِ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ وَ أَنَّهَا مَتَى يَخْرُجُ أَوْ قَالَ : مَتَى مَا يَخْرُجُ ، فَإِنَّهُ سَوْفَ يَزْعُمُ أَنَّهُ اللَّهُ فَمَنْ آمَنَ بِهِ وَ صَدَّقَهُ ، وَ اتَّبَعَهُ لَمْ يَنْفَعُهُ صَالِحُ بَنِ عَمَلِهِ سَلَفٌ ، وَ مَنْ كَفَرَ بِهِ ، وَ كَذَّبَهُ لَمْ يُعَاقَبْ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ ، وَ قَالَ حَسَنُ الْأَشْيِبِ : بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفٌ ، وَ أَنَّهُ سَيُظْهِرُ أَوْ قَالَ : سَوْفَ يَظْهَرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَرَمَ ، وَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ، وَ أَنَّهُ يَحْضُرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فَيَزِلُّونَ زَلْزَالًا شَدِيدًا ، ثُمَّ يُهْلِكُهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ جُنُودُهُ حَتَّى أَنْ جَذَمَ الْحَاظِطُ أَوْ قَالَ : أَصْلُ الْحَاظِطُ وَ قَالَ حَسَنُ الْأَشْيِبِ : وَ أَصْلُ الشَّجَرَةِ لِيَبَادِيَ أَوْ قَالَ : يَقُولُ : يَا مُؤْمِنُ ! أَوْ قَالَ :

اور ان ستاروں کا اپنے مطالعے سے نثار زمین کے بڑے لوگوں کی موت کے لئے ہوتا ہے۔ یہ لوگ غلط کہتے ہیں۔ بلکہ وہ اللہ کی نشانیاں میں سے کچھ نشانیاں ہیں جن سے انکے بندے عبرت حاصل کرتے ہیں اور حق تعالیٰ دیکھتے ہیں کہ کون ان خبروں کو دیکھ کر توبہ کرتا ہے۔ بخدا جب سے کہ میں اس جگہ نماز پڑھنے کھڑا ہوا ہوں۔ اس وقت سے میں نے وہ اہم باتیں دیکھی ہیں جو تم کو دنیا اور آخرت کے متعلق پیش آنے والی ہیں۔ بخدا قیامت اس وقت تک پرپانہ ہوگی جب تک کہ تمیں جھوٹے نہ نکل لیں جن میں سب سے آخری کا نادر جال ہوگا۔ جس کی بائیں آنکھ یوں چمکی ہوگی جیسے ابوبکی کی آنکھ۔ ابوبکی انصار میں ایک بڑھا تھا جو کہ آپ ﷺ کے اور حجرہ عائشہ کے درمیان بیٹھا تھا اور جس وقت وہ نکلے گا اس وقت وہ کہے گا کہ میں خدا ہوں۔ پس جو کوئی اس کی بات مانے گا اور اسے سچا جانے گا اور اس کی پیروی کرے گا تو اس کا کوئی نیک کام جو بیشتر اسے کیا تھا نافع نہ ہوگا اور جو کوئی اس کا انکار کرے گا اور اس کی تکذیب کرے گا اسکو اسکے بڑے کام پر جو اس نے بیشتر کیا تھا سزا دی جائے گی اور وہ تمام زمین پر غالب ہوگا بجز اور بیت المقدس کے اور وہ بیت المقدس میں مسلمانوں کا محاصرہ کرے گا پس پہلے تو ان کو خوب جھڑپا جائے گا (یعنی بہت تلخیں دی جائیں گی تاکہ ان کا پورے طور پر امتحان ہو جائے) اس کے بعد (جبکہ مؤمنین کا امتحان ہو جائے گا تو) اللہ تعالیٰ اس کو اور اسکے لشکر کو ہلاک کرے گا، یہاں تک کہ دیوار اور درخت کی جز آواز دے گی کہ

يَا مُسْلِمُ! هَذَا يَهُودِيٌّ أَوْ قَالَ: هَذَا كَافِرٌ، تَعَالَ فَاقْتُلْهُ، قَالَ: وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كَذَلِكَ حَتَّى تَرَوْا أُمُورًا يَتَّفِقُ مِنْهَا فِي أَنْفُسِكُمْ، وَتَسْأَلُونَنِيكُمْ هَلْ كَانَ بَيْنَكُمْ ذِكْرٌ لَكُمْ مِنْهَا ذِكْرًا؟ وَحَتَّى تَزُولَ جِبَالٌ عَلَى مَرَاتِبِهَا (فی الصراح، قال الخليل: المراتب في الجبل والصخاري هي الأحلام التي ترقب فيها العون والرقباء) ثُمَّ عَلَى إِثْرِ ذَلِكَ الْفَيْضُ قَالَ: ثُمَّ شَهِدْتُ خُطْبَةً لِسُمْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ذَكَرَ فِيهَا هَذَا الْحَدِيثَ فَمَا قَدَّمَ كَلِمَةً، وَلَا أَخَّرَهَا عَنْ مَوْضِعِهَا. رواه الإمام أحمد في مسنده (۱۶:۵).

و فی مجمع الزوائد (۲۲۵:۱) بعد عزوه إلى المسند ما نصه: و الطبرانی فی الكبير، إلا أنه زاد: وَأَنَّهُ سَيُظْهَرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَرَمَ وَبَيْتَ الْمُقَدَّسِ، و قال أيضا: قال الأسود بن قيس: و حسبت أنه قال: فَيُضِيحُ فِيهِمْ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَهْرَبُ مِنْهُ اللَّهُ وَجُنُودُهُ و الباقي بنحوه، قال الترمذی فيما رواه منه: حديث حسن صحيح اه. قلت: رواه مختصرا من طريق سفيان عن الأسود بن قيس، فذكره، و أبو كامل هو مظفر بن مدرك ثقة متقن، كان لا يحدث إلا من ثقة، كذا في التقريب (ص-۲۰۹)، و زهير هو ابن معاوية من رجال الستة ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخره، كما في التقريب (ص-۸۲ و ۸۳) أيضا. فالحديث حسن صحيح وهو مراد صاحب مجمع الزوائد من نقل قول الترمذی، فافهم، و احفظ.

اے مومن!..... یہ یہودی ہے..... آ اور اسے قتل کر!..... اور یہ واقعات اس وقت تک ظہور پذیر نہ ہو گئے تا وقتیکہ ایسے امور نہ دیکھو جن کو تم اپنے دل میں بہت بڑا (خطرناک) سمجھو اور آپس میں اس کا تذکرہ کرو کہ کیا تمہارے نبی ﷺ نے ان باتوں کا تم سے کوئی تذکرہ کیا ہے اور یہاں تک کہ پہاڑ اپنی گھاٹیوں میں غائب ہو جائیں گے، پھر اسکے بعد (لوگوں کی جائیں) قبض کی جائیں گی، اسکے بعد میں دوسری مرتبہ سمرقہ کے قلعہ میں شریک ہوا تو انہوں نے اس میں بھی اس مضمون کو بیان فرمایا اور ایک لفظ کو بھی مقدم و مؤخر نہیں کیا۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور طبرانی کی روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ مسلمانوں میں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام تشریف لائیں گے اور اللہ تعالیٰ اسکا (یعنی دجال) اور اسکے لشکر کو شکست دے گا۔ اور یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ترمذی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

۲۱۶۴- و عند مسلم (۲۹۷:۱) من حدیث جابر رضی اللہ عنہ : مَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ ، لَقَدْ جِئْتُ بِالنَّارِ ، وَ ذَلِكَكُمْ جِئْتُمْ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ مَخَافَةَ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْ لَفْجِهَا . وَ حَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْمَخْجَنِ يُجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ كَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ بِمَخْجَبِهِ ، فَإِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ : إِنَّمَا تَعْلَقُ بِمَخْجَبِي ، وَإِنْ عُفِلَ عَنْهُ دَهَبَ بِهِ ، وَ حَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ الْهَرَّةِ الَّتِي زَبَطَتْهَا فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تَدْعُهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ، ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَنَّةِ ، وَ ذَلِكَكُمْ جِئْتُمْ رَأَيْتُمُونِي تَقْدَسْتُ حَتَّى قُمْتُ فِي مَقَامِي ، وَلَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي ، وَ أَنَا أُرِيدُ أَنْ أَتَنَاوَلَ مِنْ ثَمَرِهَا لِيَنْظُرُوا إِلَيَّ ، ثُمَّ بَدَأَ لِي أَنْ لَا أَفْعَلَ ، فَمَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ اهـ .

۲۱۶۵- عن : عبد الرحمن بن سمرة و كان من اصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : كُنْتُ أَرْمِي بِأَسْهُمِي إِلَى الْقَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ قَبْدَتَهَا ،

۲۱۶۳- مسلم کے یہاں بروایت جابر یہ مضمون مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا کہ جن جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے میں نے اپنی اس نماز میں سب کو دیکھ لیا ہے۔ چنانچہ میرے سامنے دو رخ لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ میں اس کے ڈر سے پیچھے ہٹا تھا کہ مبادا مجھے اس کی لپٹ لگ جائے اور یہاں تک کہ میں نے اس میں صاحبِ محکم کو دیکھا کہ وہ اپنی آنتیں آگ میں گھسیٹ رہا ہے، یہ شخص اپنی سرمڑی ہوئی لاشی سے حاجیوں کا مال چراتا تھا، اب اگر کوئی واقف ہو جاتا تو کہہ دیتا کہ میری لاشی میں الجھتی تھی۔ اور اگر واقف نہ ہوتا تو لے کر چلا جاتا اور یہاں تک کہ میں نے اس میں اس بی والی کو دیکھا جس نے اسے باندھ رکھا تھا، نہ اسے کھائے کو دیتی تھی اور نہ اسے چھوڑتی تھی کہ وہ زمین کے جانور کھائے یہاں تک کہ وہ بھوکی مر گئی۔ اس کے بعد میرے سامنے جنت لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ تم نے مجھے آگے بڑھتے دیکھا، یہاں تک کہ میں اپنی پہلی جگہ پر کھڑا ہو گیا اور میں نے اس غرض سے ہاتھ بڑھایا کہ میں اس کا پھل لے لوں تاکہ تم اسے دیکھو، اسکے بعد میری رائے ہوئی کہ میں ایسا نہ کروں (کیونکہ اس سے مصلحت ایمان بالغیب فوت ہوتی ہے۔ دوسرے جنت کی اشیاء کا لوگ قفل بھی نہیں کر سکتے) خلاصہ یہ کہ جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ میں دیکھ چکا ہوں (پس میری خبر وہ کا منشاء اس سے پہلے اخبار صادقہ تھیں اور اب اخبار و مشاہدہ دونوں ہیں)۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی خطبہ سے مراد خطبہ اصطلاحی نہیں بلکہ وعظ و نصیحت مراد ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ پس یہ روایت بھی امام صاحب کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۵- عبد الرحمن بن سمرة صحابی سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں مدینہ میں تیرا مذازی کرتا تھا کہ

قُلْتُ : وَ اللَّهُ لَا نَظْرَنَ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ ، قَالَ : فَاتَيْنَهُ وَ هُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ ، فَجَعَلَ يُسَبِّحُ ، وَيَحْمَدُ ، وَيُهَلِّلُ ، وَيُكَبِّرُ ، وَيَدْعُو حَتَّى خَسِرَ عَنْهَا قَالَ فَلَمَّا خَسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ ، وَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواه مسلم (۱: ۲۹۹).

۲۱۶۶- وفي المنتقى متن النیل (۳: ۲۲۱) : و قد روى بإسناد حسان بن حديث سمرة ، و النعمان بن بشير ، و عبد الله بن عمر : وَ أَنَّ اللَّهَ ﷺ صَلَّى صَلَاتَهَا رَكْعَتَيْنِ ، كُلُّ رَكْعَةٍ بِرُكُوعٍ . و الأحاديث بذلك كله لأحمد ، و النسائي ، و الأحاديث المتقدمة بتكرار الركوع أصح و أشهر .

۲۱۶۷- عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نُوْدِيَ إِنَّ الصَّلَاةَ جَابِغَةٌ . رواه البخاری (۱: ۱۴۲).

۲۱۶۸- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

آفتاب کو گرہن لگا۔ پس میں نے حیر چھینکے اور دل میں کہا کہ میں ضرور اس بات کو دیکھوں گا جو رسول اللہ ﷺ کے لئے کسوف شمس کے باب میں نبی پیش آئی ہوگی، سو میں آیا تو آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تھے اور ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، پس آپ ﷺ تہجد، تمجید، تہلیل، تکبیر اور دعا کرتے رہے یہاں تک کہ سورج گرہن سے نکل گیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے دو سو رکعتیں پڑھیں اور دو رکعت نماز پڑھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۱۶۶- منتقی میں ہے کہ سمرة اور نعمان بن بشیر اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے حسن سندوں سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتیں، ہر رکعت ایک رکوع سے پڑھی اور یہ تمام حدیثیں احمد اور نسائی کی ہیں۔ لیکن تکرار رکوع کی حدیثیں زیادہ صحیح اور زیادہ مشہور ہیں۔

فائدہ: تعدد رکوعات کی روایتیں گویا ظاہر سنداً صحیح ہیں مگر ان میں اختلاف اور اضطراب ہے اور دوسرے وہ اصول عام کے خلاف ہیں اور وحدت رکوع کی روایات گو سنداً ان سے کم ہوں۔ مگر نہ ان میں تعارض ہے اور نہ عام قانون کی مخالفت، اس لئے انہی کو ترجیح دی ہوگی۔ واللہ اعلم۔ میں نے اس روایت کا ترجمہ اسکے الفاظ کے موافق کیا ہے اور نووی کی تاویل مجھے پسند نہیں آئی۔

۲۱۶۷- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو الصلوۃ جامعۃ کا

اعلان کرایا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوۃ کسوف کے لئے اعلان کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

ارْبَع رُكْعَاتٍ فِي سَجْدَتَيْنِ الْأُولَى أَطْوَلُ . رواه البخاری (۱۴۵:۱)۔

۲۱۶۹- عن : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : خَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ ، فَاتَى الْمَسْجِدَ ، فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ ، وَرُكُوعٍ ، وَسُجُودٍ رَأَيْتُهُ قَطْرَ يَفْعَلُهُ ، وَقَالَ : هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنْ يَخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، وَدُعَائِهِ ، وَاسْتِغْفَارِهِ . رواه البخاری (۱۴۵:۱)۔

باب الاستسقاء بالدعاء وبالصلاة

۲۱۷۰- عن : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَحَطَّ الْمَطَرُ فَأَذْعُ اللَّهُ أَنْ يَسْقِيَنَا ، فَدَعَا فَمُطِرْنَا ،

۲۱۶۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورج گرہن میں دو رکعتیں چار رکوع سے پڑھیں جن میں سے پہلی رکعت دوسری سے لمبی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: واقعہ جزئیہ سے قانون عام ثابت نہیں ہوتا ممکن ہے کہ یہ تطویل کسی خاص وجہ سے ہو۔ پس یہ روایت امام صاحب کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۹- ابوموسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے کیونکہ انہیں خوف ہوا کہ کہیں قیامت نہ ہو (یہ خوف اس وجہ سے ہوا کہ گرہن غیر معمولی ہوگا) سو آپ ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور اتنے لمبے قیام اور رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھائی کہ اس سے پہلے میں نے آپ ﷺ کو کبھی اتنا طویل کرتے نہیں دیکھا اور فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی عبرت کے لئے بھیجتا ہے۔ یہ کسی کے مرنے جینے کے لئے نہیں ہوتا بلکہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے پس جبکہ تم ان باتوں کو دیکھو تو گھبرا کر اللہ کے ذکر (نماز) اور دعا اور استغفار کی طرف چلو۔ اس کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی رکوع کا ایک ہی ہونا ظاہر ہوتا ہے ورنہ جس طرح طویل کے غیر معمولی ہونے کی وجہ سے اسکو بیان کیا ہے، واقعہ درکوع کو بھی بیان کرتے اور اس لئے اس روایت سے وحدت رکوع کی روایات کو سندی اعتبار سے بھی قوت ہو جائیگی۔

فَمَا كِدْنَا أَنْ نَصِلَ إِلَى مَنَازِلِنَا ، فَمَا زِلْنَا نَمْطُرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ . قَالَ : فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنَّا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اَللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا . قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ السُّحَابَ يَتَقَطُّعُ يَمِينًا وَشِمَالًا يُمَطِرُونَ ، وَلَا يُمَطِرُ اَغْلَلَ اَلْمَدِينَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۳۸) . و فی لفظ ذکرہ البخاری فی باب رفع الناس أيديهم مع الإمام فی الاستسقاء : وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَذْعُونَ ۵۱ .

۲۱۷۱- عن : عامر بن خارجة بن سعد عن جده : أَنَّ قَوْمًا شَكُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَحْطَ الْمَطَرِ فَقَالَ : اُجْتُوا عَلَى الرُّكْبِ ثُمَّ قُولُوا : يَا رَبِّ ! يَا رَبِّ ! . الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ زِيَادَاتِهِ ، كَذَا فِي التَّلْخِيسِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۴۸) . وَتَقَدَّرَ فِي عَمْدَةِ الْقَارِي (۳: ۴۴۱) وَ أَتَمَّهُ بِزِيَادَةٍ ، قَالَ : فَفَعَلُوا فَسَقُوا ، حَتَّى أَحْبَبُوا أَنْ يُكْشَفَ عَنْهُمْ . ۵۱ .

باب دعا اور نماز کے ذریعہ سے بارش مانگنے کے بیان میں

۲۱۷۰- انس بن مالک سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے ، ایک شخص آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! بارش نہیں ہوتی آپ ﷺ حق تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ وہ بارش کرے۔ آپ ﷺ دعا فرمائی تو ہم گھر بھی نہ پہنچنے پائے کہ بارش ہو گئی اور آئندہ جمعہ تک میں رہ رہتا رہا۔ آئندہ جمعہ کو وہی شخص یا کوئی دوسرا شخص کھڑا ہوا اور کہا کہ یا رسول اللہ! دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ بارش کو ہم سے دور کر دے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسائیے اور ہم پر نہ برسائیے ، تو میں نے دیکھا کہ اہر پھٹا اور دائیں بائیں بارش ہو رہی تھی ۔ اور اہل مدینہ پر بارش نہ ہوتی تھی ۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لوگوں نے بھی دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے ۔

۲۱۷۱- عامر بن خارجہ بن سعد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش کے ہونے کی شکایت کی ، آپ ﷺ نے فرمایا اچھا! دوڑاؤ ہو کر بیٹھ جاؤ اور کہو یا رب یا رب اللہ یت۔ اس کو ابو عوانہ نے صحیح میں روایت کیا ہے اور عمدۃ القاری میں اس روایت میں یہ مضمون اور زائد ہے کہ لوگوں نے ایسا ہی کیا اور اس قدر بارش ہوئی کہ انہوں نے چاہا کہ بارش بند ہو جائے ۔

۲۱۷۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : جاء أغرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ! لقد جئتك من عند قوم ما يتزود لهم راع ، ولا يخطر لهم فحل ، فصعد الجب ، فحمد الله ، ثم قال : اللهم اسقنا غيثاً مرغياً طيباً مرغياً غداً عاجلاً غير رائب . ثم نزل فما يأتيه أحد من وحيه من الوحوه إلا قالوا : قد أحسينا (أى مطرنا لما كان المطر سبباً للحياة عبر عن نزوله بالإحياء . نيل الأوطار) . رواه ابن ماجه ، وفي الزوائد : إسناده صحيح ، و رجاله ثقات ، كذا في تعليق السندی علی ابن ماجه (۱: ۱۹۹) وفي عمدة القاری (۴۴۱: ۳) : وفي التلخیص الحبیر (۱: ۱۵۱) : رواه أبو عوانة في صحيحه ، وفي نيل الأوطار (۲۳۶: ۳) : رجاله ثقات ۵۱ .

۲۱۷۳- عن : الشعبي قال : خرج عمرؓ ينسقي ، فلم يزد على الاستغفار ، فقالوا : ما رأيناك يستقي . فقال : لقد طلعت الغيث بمجاذيح السماء التي تستنزل بها المطر . ثم قرأ ﴿استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾ الآية . رواه سعيد بن منصور في سننه (عمدة القاری ، ۴۴۱: ۳) . قال العینی فی العمدة : وفي سنن سعيد بن منصور بسند جيد إلى الشعبي قال : خرج ، فذكره . قلت : وهو منقطع فإن الشعبي عن عمر مرسل ،

۲۱۷۴- ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں ایسے لوگوں کے پاس سے آیا ہوں جن کا چرواہا (بجہ غلہ کی کمی کے) اپنے ساتھ کھانا نہیں لے جاتا اور جن کا سائہ (بجہ ضعف کے جو کہ چارہ کی کمی کی وجہ سے ہے) نہیں چلتا ، یہ سن کر آپ ﷺ منبر پر تشریف لے گئے اور اللہ کی حمد کی ، اس کے بعد فرمایا اللہم اسقنا غیثاً مرغیاً مرغیاً طیباً مرغیاً غداً عاجلاً غیر رائب . اس کے بعد دعا کر کے آپ ﷺ اتر آئے ، اس کے بعد جو کوئی کسی طرف سے آتا تھا یہی کہتا تھا کہ ہمارے یہاں بارش ہوئی۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح اور راوی ثقہ ہیں اور ابو عوانہ نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۱۷۵- ضعی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے نکلے تو وہاں جا کر آپؐ نے صرف استغفار کیا ، لوگوں نے کہا کہ ہم نے آپ کو بارش طلب کرتے تو دیکھا ہی نہیں ، آپؐ نے فرمایا کہ میں نے ایسی چیز سے بارش طلب کی ہے جو کہ شاید ہے انوار کے جن کے سبب سے بارش ہوتی ہے ، اس کے بعد آپؐ نے یہ آیت پڑھی استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ الخ۔ اس کو سعید بن منصور نے

(أَيُّ مُتَقَطَعٍ) کما فی تہذیب التہذیب (۶۶:۵) و فیہ ایضاً: قال العجلی: لا یکاد الشعیبی یرسل إلا صحیحاً ۱۵۔

۲۱۷۴- حدثنا: عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب أن رسول الله ﷺ ح وحدثنا سهل بن صالح نا علي بن قادم نا سفيان عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ: اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَنَهَائِمَكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ . هذا لفظ حديث مالك رواه أبو داود (۴۵۷:۱) و سكت عنه هو و المنذرى كما فی عود المعبود . وقال النووى فی الأذکار: إسناده صحيح ۱۵۔

۲۱۷۵- عن: عباد بن تميم عن عمه ﷺ قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ خَرَجَ يَسْتَسْقِي . قَالَ: فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَاسْتَقْبَلَ الْقَبِيلَةَ يَدْعُو ، ثُمَّ حَوَّلَ رِذَائَهُ ، ثُمَّ صَلَّى لَنَا زَكْعَتَيْنِ جَهْرًا فَبِهِمَا بِالْقِرَافَةِ . رواه البخارى (۱۳۹:۱) . و فی لفظ (۱۴۰:۱) له :

روایت کیا ہے، یہ منہ شعیب تک چید ہے اور شعیبی اور حضرت عمرؓ کے درمیان انقطاع ہے مگر یہ انقطاع اس لئے مضطرب نہیں کہ شعیبی اسی وقت ارسال کرتے ہیں جبکہ ان کے نزدیک روایت صحیح ہو۔

۲۱۷۴- عمرو بن شعیب سے مرسل و منہ مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب استغفار کرتے تو فرماتے اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبِهَائِمَكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ (اے اللہ اپنے بندوں اور اپنے جانوروں کو سیراب کر اور اپنی رحمت کو پھیلا دے اور اپنے غمخواروں کو تازہ کر دے) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ استسقاء و استغفار اور دعا کا ہی نام ہے اور یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے، باقی جن روایات میں نماز کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے کبھی نماز پڑھی اور کبھی چھوڑ دی لہذا نماز کی سنیت ثابت نہیں ہوتی۔ البتہ دونوں مستحب ہیں۔ لیکن نماز زیادہ افضل ہے کیونکہ یہ دعا و استغفار کو بھی شامل ہے۔

۲۱۷۵- عباد بن تميم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس روز دیکھا جس روز آپ ﷺ استسقاء کے لئے تشریف لے گئے، پس آپ ﷺ نے دعا کرتے ہوئے لوگوں کی طرف پیچھے کی اور قبلہ کی طرف مت کیا، اس کے بعد

اِسْتَسْقَى فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ ، وَقَلَّبَ رِذَائَهُ ۝۱۵ .

۲۱۷۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : شَكَى النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُحُوطَ الْمَطَرِ ، فَأَمَرَ بِمِنْبَرٍ قُوضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَزِدُ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذَبَ دِيَارِكُمْ ، وَاسْتَيْخَازَ الْمَطَرُ عَنْ إِبَائِهِ (بکسر همزة و تشدید موحدة بمعنی وقت معین و معهود مرہر چیزى را . أشعة اللمعات) زَمَانِهِ عَنْكُمْ ، وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ، ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكٍ (بقصر الميم . حاشية أبی داود) يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ . اَللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ ، أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ ، وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَيْثُ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى نَدَا بِنَاصِ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ ، ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ ، وَقَلَّبَ أُو (شك راوی ست در لفظ او معنی هر دو یکی ست . أشعة اللمعات) حَوْلَ رِذَائِهِ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ،

چادر کو اٹھا لیا ، اس کے بعد ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی جن میں آپ ﷺ نے جبر کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے استسقاء کیا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور چادر کو الٹ پلٹ کیا۔

فائدہ: حدیث کی دلالت صاحبین کے مذہب پر ظاہر ہے کہ استسقاء میں نماز بھی پڑھنا مستحب ہے۔

۲۱۷۶- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش کے نہ ہونے کی شکایت کی ، آپ ﷺ نے حکم دیا کہ عید گاہ میں منبر پہنچا دیا جائے اور لوگوں سے فرمایا کہ فلاں روز استسقاء کے لئے عید گاہ چلیں گے ، پس جس وقت آفتاب کا کنارہ نکلا اس وقت آپ ﷺ روانہ ہوئے ، اور منبر پر تشریف فرما ہوئے اور حق تعالیٰ کی حمد کی ، اس کے بعد فرمایا کہ تم لوگوں نے اپنے اپنے وطنوں کی شنگی اور بارش کے اپنے شروع وقت سے ہٹ جانے کی شکایت کی اور حق تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے کہ تم دعا کرو اور خود قبول کرو بعد فرمایا ہے ، اس کے بعد فرمایا الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم . مالک يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد . اللهم انت الله لا اله الا انت . انت الغني ونحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت لنا قوة و بلاغا الي حيين . اس کے بعد ہاتھ اٹھائے اور برابر اٹھاتے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی

و نَزَلَ فَصَلَّى رَغَمَتَيْنِ ، فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ ، وَبَرَقَتْ ثُمَّ امْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ ، فَلَمْ يَأْتِ
مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتْ السُّيُوفُ ، فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِ ضَجِكَ عَلَيْهِ حَتَّى بَدَتْ
نَوَاجِدُهُ ، فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ
(۴۵۵:۱) : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ . وَ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ
ا ه . وَ رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ (فِي صَحِيحِهِ) وَ صَحَّحَهُ أَيْضًا أَبُو عَلِيٍّ بْنُ الْسَّكَنِ (التَّلْخِصُ الْحَبِيرُ)
(۱۴۹:۱) . وَ فِي الدِّرَايَةِ : صَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَ الْحَاكِمُ ا ه .

۲۱۷۷ - عَنْ : هِشَامِ بْنِ إِسْحَاقَ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثَّانَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : أُرْسِلَنِي
الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ عَنِ اسْتِسْقَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاتَّبَعْتُهُ
فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ مُبْتَدِلًا مُتَوَاضِعًا مُتَضَرِّعًا حَتَّى أَتَى الْمُضَلَّى فَلَمْ يَخْطُبْ

(جس کے معنی تھے اللہم اعطني ما سالتك) اس کے بعد ہاتھ اٹھانے کی حالت میں قلاب رفرمائی۔ (جسکے معنی تھے اللہم قلب
حالتنا کقلبتنا ردائنا) پھر دعا سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف منکب کیا اور منبر سے نیچے تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ پس اللہ
تعالیٰ نے آپ ﷺ کی دعا قبول فرمائی اور ایک بدلی پیدا کی۔ وہ گرمی اور چمکی پھر منکبم خدا برسی پس آپ ﷺ اپنی مسجد تک
تشریف نہ لائے تھے کہ نالے بہ گئے۔ پس جبکہ آپ ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بارش سے بچنے کے لئے ایسی شی کی طرف دوڑتے
ہیں جو کہ بارش سے ان کی حفاظت کرے تو آپ ﷺ بٹنے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں اور فرمایا کہ میں شہادت
دیتا ہوں کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ اس کو ابو داؤد نے جید السند کہا ہے۔ اور نووی، ابن السکک
، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابو حاتم نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث کی دلالت صاحبین کے مذہب پر ظاہر ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اور دعا نماز سے قبل ہونا
بعض دوسری روایات سے اس کا ٹکس معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہ سب احادیث امام ابو حنیفہ کے مذہب کی مؤید ہیں کہ استسقاء کے لئے کوئی
خاص کیفیت مسنون نہیں بلکہ صرف دعا پر اکتفاء کرنے یا نماز بعد الخطبہ یا خطبہ بعد الصلوٰۃ کا طریقہ اختیار کرنے میں وسعت ہے۔
لیکن اکثر کا عمل یہ ہے کہ خطبہ اور دعا نماز کے بعد ہو۔ عالمگیری میں اسی طرح ہے۔

۲۱۷۷ - ہشام بن اسحاق اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ مجھے ولید بن عقبہ نے جبکہ وہ مدینہ پر حاکم
تھے۔ ابن عباسؓ کے پاس رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کا طریقہ دریافت کرنے کے لئے بھیجا۔ پس میں انکے پاس آیا تو انہوں نے

خُطِبْتُكُمْ هَذِهِ وَلَكِنْ لَمْ يَزَلْ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ. وَصَلَّى رَغْعَتَيْنِ كَمَا كَانَ يُصَلِّي فِي الْعِيدِ. رواه الترمذی (۷۳:۱) و قال : حسن صحيح ، و فی نصب الرایۃ (۷۳:۱) : رواه أيضا ابن حبان فی صحیحہ .

۲۱۷۸- عن : عمیر مولى بنی أبی اللحم : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَسْقِي عِنْدَ اخْتِجَارِ الزَّيْتِ قَرْنَبًا مِنَ الزُّوْءِ قَائِمًا يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَافِعًا يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا يُجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ. رواه أبو داود (۴۵۳:۱) وسكت عنه .

۲۱۷۹- عن : أنس بن مالك ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى قَائِمًا بِظَهْرِ كَفِّهِ

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے معمولی لباس میں اور خاکسارانہ اور عاجزانہ روانہ ہوئے ، یہاں تک کہ آپ ﷺ عید گاہ پہنچے ، سو وہاں پہنچ کر آپ ﷺ نے ایسی تقریر نہیں فرمائی جیسے کہ تمہاری موجودہ تقریر ہوتی ہے بلکہ آپ ﷺ دعا اور بخرو نیاز اور حق تعالیٰ کی بڑائی بیان کرنے میں مصروف رہے اور اس طرح دو رکعتیں پڑھیں ، جس طرح وہ عید میں پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: صاحبین کے مذہب پر حدیث کی دلالت ظاہر ہے اور صلوٰۃ الاستسقاء کو صلوٰۃ العید کے ساتھ تشبیہ صرف عدد رکعات ، جہر قراءت اور نماز کے قبل الخلفہ ہونے میں دی گئی ہے۔ اور اس تشبیہ کا یہ مقصد نہیں کہ اس میں بھی زائد تکبیریں کہی جائیں کیونکہ دوسری احادیث میں صراحت ہے کہ صرف ایک ہی تکبیر حضور ﷺ نے کہی اور ایک ہی تکبیر عام نماز کے اصول کے مطابق ہے اس لئے اسے ان روایات پر ترجیح دی جائیگی جن میں تعدد تکبیرات کا ذکر ہے۔

۲۱۷۸- عمیر مولى ابی اللحم سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو اختیاریت کے پاس زوراء کے قریب یوں استسقاء کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے دعا کر رہے ہیں اور اپنے چہرے تک ہاتھ اٹھائے بارش مانگ رہے ہیں اور آپ ﷺ کے ہاتھ آپ کے سر سے اونچے نہ تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے پاس صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ہاتھ زیادہ نہیں اٹھائے جبکہ پچھلی حضرت عائشہؓ کی حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے ہاتھ اتنے زیادہ اٹھائے کہ آپ ﷺ کے غلوں کی سفیدی نظر آنے لگی تو ان دونوں (بظاہر معارض) حدیثوں میں یوں تطبیق دیں گے کہ کبھی ہاتھ تھوڑے اٹھائے اور کبھی زیادہ۔

الی السماء . رواه مسلم (۲۹۳:۱) . و رواه أبو داود (۴۵۴:۱) و سکت عنه بلفظ : کس یسئسقی هکذا یغنی و مد یدنی و جعل یطونهما مائلی الارض حتی رأیت بیاض انیطیه له

أبواب صلاة الخوف

باب كيفية صلاة الخوف

۲۱۸۰ - عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : عَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ نَجْدِ فَوَازِئِنَا الْعَدُوِّ ، فَعَاصَفْنَا لَهُمْ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي لَنَا ، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ

۲۱۷۹ - انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے استسقاء فرمایا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی پشت آسمان کی طرف کی (جیسکے معنی یہ تھے کہ اسے اللہ ہماری حالت یوں بدلے اور جو کہ دعا بالا اشارہ تھی) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد نے اس کو، اس پر سکوت کرتے ہوئے باہن الفاظ روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ (کبھی کبھی) یوں استسقاء کرتے تھے جیسے اپنے ہاتھ پھیلا کر اور تھیلیوں کو زمین کی طرف کر کے یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کی بظلوں کی سفیدی دیکھی۔

فائدہ: بعض دفعہ رسول اللہ ﷺ نے استسقاء کیلئے محض دعا پر بھی اکتفا فرمایا ہے اسی طرح حضرت عمرؓ نے بھی۔ پس امام صاحبؒ کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں نماز اور خطبہ اور قلب رداء وغیرہ سنت موقوفہ نہیں باقی مطلق سنت کا ان کو انتہا نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے جو فعل ثابت ہو اس کی مسنونیت مطلقہ سے کون انکار کر سکتا ہے یہ اور بات ہے کہ سنت زائدہ کہا جائے۔ موقوفہ اور صاحبینؒ دو دیگر ائمہؒ کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں خطبہ و نماز سنت موقوفہ ہے اور حضور کا کبھی صرف دعا بہ اکتفا کرنا یا اس لئے تھا کہ اس وقت خاص مدینہ میں قحط تھا، باہر والوں نے اپنے اطراف میں قحط کی شکایت کی تھی۔ یا اس لئے تھا کہ اس وقت تک کوئی خاص صورت دینی سے اس کے لئے مقرر نہ ہوئی تھی۔ واللہ اعلم۔ اور قلب رداء بالا اتفاق سنت موقوفہ نہیں بلکہ سنت زائدہ ہے اور صاحبین کے مذہب پر احادیث کی دلالت ظاہر ہے، ان پر علماء حنفیہؒ نے فتویٰ دیا ہے۔

ابواب صلوة الخوف

باب صلوة خوف کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۸۰ - عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کی جانب جہاد کیا، موسم خرم کے مقابل ہوئے۔ ان کے مقابلہ میں صف بستہ ہوئے۔ پس رسول اللہ ﷺ ہم کو نماز پڑھانے کھڑے ہوئے اور ایک جماعت آپ ﷺ کے ساتھ کھڑی ہوئی

وَأَقْبَلْتُ طَائِفَةً عَلَى الْعُدْوِ، فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْ مَعَهُ، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ، فَجَاؤُوا، فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ رُكْعَةً، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ، فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ. رواه البخاری (۱۲۸:۱ و ۱۲۹)۔

۲۱۸۱- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم (كلهم ثقات) في صلاة الخوف قال: إذا صَلَّى الإمامُ بِأَصْحَابِهِ فَلتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَ الْإِمَامِ وَ طَائِفَةٌ يَأْزَأُ الْعُدُوَّ فَيُصَلِّي الْإِمَامُ بِالطَّائِفَةِ الَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ تَنْصَرِفُ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَلُّوا مَعَ الْإِمَامِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى، فَيُصَلُّونَ مَعَ الْإِمَامِ الرُّكْعَةَ الْآخَرَى، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْأُولَى حَتَّى يُصَلُّوا رُكْعَةً وَخُدَانًا، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ فَيَقُومُونَ مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى حَتَّى يَقُومُوا الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ وَخُدَانًا.

اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی ہوئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی ان کو ایک رکعت پڑھائی) اسکے بعد وہ اس جماعت کی جگہ آگئے جس نے نماز نہ پڑھی تھی اور یہ جماعت ان کی جگہ چلی گئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ان کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی دوسری رکعت پڑھائی) اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا پھر ہر ایک ان میں سے کھڑا ہوا اور اس نے اپنے لئے ایک رکوع اور دو سجدے کئے (یعنی اپنی ایک باقی رکعت پڑھی) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ اس صورت میں ہے جب کہ نماز دو رکعت والی ہو اور چار رکعت والی نماز کی صورت میں دو دو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھیں گے۔

۲۱۸۱- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ جب امام خوف کے موقع پر اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھائے تو ان میں سے ایک حصہ امام کے ساتھ کھڑا ہو اور دوسرا حصہ دشمن کے مقابلہ میں رہے، اسکے بعد امام اپنے ساتھ والے لوگوں کو ایک رکعت نماز پڑھائے، اسکے بعد یہ لوگ جنہوں نے امام کے ساتھ نماز پڑھی ہے بلا گفتگو کئے ہوئے ان لوگوں کی جگہ جائیں جنہوں نے نماز نہیں پڑھی اور وہ لوگ ان کی جگہ آئیں اور امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھیں، اس کے بعد یہ لوگ بلا گفتگو کئے ہوئے لوہیں اور پہلی جماعت کی جگہ جائیں اور پہلی جماعت ان کی جگہ آ کر اکیلے اکیلے ایک رکعت پڑھیں، اسکے بعد یہ لوگ اپنی نماز پوری کر کے آگئی جگہ جائیں جن کی ایک رکعت باقی ہے اور وہ ان کی جگہ آ کر باقی رکعت اکیلے اکیلے پڑھیں۔

رواہ الإمام محمد فی کتاب الآثار (ص-۳۵) - ثم قال محمد: أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما مثل ذلك اهـ.
قلت: الحارث هذا مقبول من أتباع التابعين كما في التقریب (ص-۲۶۹)
فالإسناد منقطع، وهو مما لا يدرك بالرأى.

باب جواز صلاة الخوف بعد النبی علیہ أفضل الصلاة والسلام

۲۱۸۲- عن: حبيب: أَنَّهُمْ غَزَوْا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانِلَ، فَصَلَّى بِنَا صَلَاةَ الْخَوْفِ. رواه أبو داود (۴۸۳:۱) وسكت عنه.
۲۱۸۳- عن: ثعلبة بن زهدم قال: كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بِطَبْرِسْتَانَ، فَقَامَ فَقَالَ

اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے، اس کے بعد ابن عباسؓ سے بھی سند منقطع یہی مضمون روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایتوں میں وہ مضمون مفصل ہے جس کو ابن عمرؓ نے اپنی روایت میں جمل بیان کیا تھا یعنی یہ کہ امام کے سلام کے بعد مقتدی کس طرح نماز ادا کریں۔

فائدہ: صلوة الخوف کے دوسرے طریقہ بھی احادیث میں (خصوصاً ابوداؤد میں) مروی ہیں، ہر طریقہ پر عمل کرنا چاہئے۔ لیکن مذکورہ بالا طریقہ جس پر احناف کا عمل ہے زیادہ رائج ہے کیونکہ یہ طریقہ قرآن میں مذکورہ طریقے کے مشابہ ہے اور احناف کا ایک اصول یہ بھی ہے کہ وہ معارض احادیث میں سے اس حدیث پر عمل کرتے ہیں جو قرآن کے موافق ہو، کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس حدیث پر عمل کرو جو قرآن کے مطابق ہو (طبرانی عن ثوبان - ابن عساکر عن علی بن حوارج عن الزہری عن العلاء - ص ۱۰۳-۱۱۱)

باب صلاة خوف رسول الله ﷺ کے بعد بھی باقی ہے

۲۱۸۲- حبيب سے مروی ہے کہ لوگوں نے عبدالرحمن بن سمرہ کی ماتحتی میں کانل پر حملہ کیا تو انہوں نے صلوة الخوف پڑھائی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔
فائدہ: غزوہ کانل رسول اللہ ﷺ کے بعد ہے اس لئے مدعا ثابت ہے کہ صلوة الخوف حضور ﷺ کی حیاء طیبہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں تھی بلکہ آپ ﷺ کے بعد بھی اسی طرح مشروع ہے۔

۲۱۸۳- ثعلبة بن زید کہتے ہیں کہ ہم سعید بن العاصؓ کے ساتھ طبرستان میں تھے تو آپ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ

أَبْكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ؟ فَقَالَ حَدِيثُهُ: أَنَا فَصَلِّي بِهَؤُلَاءِ رُكْعَةً، وَ هَؤُلَاءِ رُكْعَةً، وَلَمْ يَقْضُوا (أَي مَعَ الْإِمَامِ). رواه أبو داود (۴۸۳:۱) وسكت عنه. وفي النيل (۲۱۲:۳): رجال إسناده رجال الصحيح ۱۵.

۲۱۸۴- حدثنا: عبد الأعلى عن يونس عن الحسن: أَنَّ أَبَا مُوسَى ﷺ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ بِأَصْنَهَانِ، فَصَلَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَهُ، وَ طَائِفَةٌ مُوَاجِهَةً الْعَدُوَّ، فَصَلَّى بِهِمْ رُكْعَةً، ثُمَّ نَكَصُوا، وَأَقْبَلَ الْآخَرُونَ يَتَخَلَّلُونَهُمْ، فَصَلَّى بِهِمْ رُكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمَ، وَقَامَتِ الطَّائِفَتَانِ، فَصَلَّتَا رُكْعَةً. رواه ابن أبي شيبه (عون المعبود ۴۸۲:۱)، و رجاله ثقات.

باب طريق الصلاة الرباعية في الخوف وترك الصلاة عند التحام الحرب
۲۱۸۵- عن: جابر ﷺ قال: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذَاتِ الرِّقَاعِ، وَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کس نے صلوٰۃ خوف پڑھی ہے؟ حدیثؓ نے فرمایا کہ میں نے، اسکے بعد انہوں نے ایک رکعت ایک فریق کو پڑھائی اور ایک رکعت ایک فریق کو، اور انہوں نے باقی رکعت نہیں پڑھی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث بھی ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور نیل میں اس کے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔
فائدہ: اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

۲۱۸۴- حسن بصری کہتے ہیں کہ ابو موسیٰ اشعرئ نے اصنفان میں لوگوں کو صلوٰۃ خوف پڑھائی تو ان میں سے ایک جماعت نے انکے ساتھ نماز پڑھی اور دوسری دشمن کے مقابل رہی، پس انہوں نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکعت پڑھائی، اس کے بعد وہ لوٹے اور دوسرے لوگ انکو چرتے ہوئے ان کی جگہ آئے اور ان کو ایک رکعت پڑھائی، اسکے بعد سلام پھیرا۔ اس کے بعد دونوں جماعتیں کھڑی ہوئی اور اپنی اپنی ایک ایک رکعت جو باقی تھی پڑھی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔
فائدہ: اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اصنفان پر حملہ آپ ﷺ کے بعد ہوا ہے کیونکہ غم کا کوئی علاقہ بھی آپ ﷺ کی حیاۃ طیبہ میں فتح نہیں ہوا۔

باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریق اور عین جنگ کی حالت میں ترکِ صلوٰۃ کے بیان میں

۲۱۸۵- جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم ذات الرقاع میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے اور نماز کے لئے تکبیر کہی گئی تو آپ ﷺ

فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ تَأَخَّرُوا، وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكْعَتَيْنِ، فَكَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَرْبَعٌ، وَلِلْقَوْمِ رَكْعَتَانِ. متفق عليه، كذا في النیل (۲۰۹:۳).

۲۱۸۶- عن: أبي سعيد رضی اللہ عنہ قال: حَبَسْنَا يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بِهَوَى بْنِ اللَّيْلِ كُفَيْنَا، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَكُفِيَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾، وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿قَالَ: فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْأَلَاءِ، الْحَدِيثُ. وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي التَّرْتِيبِ بَيْنَ الْفَوَائِدِ.

۲۱۸۷- عن: أنس بن مالك رضی اللہ عنہ حَضَرْتُ عِنْدَ مُنَاهِضَةِ حِصْنِ تُسْتَرٍ عِنْدَ إِصْلَاحِ الْفَجْرِ وَاسْتَدَّ اشْتِدَالُ الْقِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ نُصَلِّ إِلَّا بَعْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ،

نے ایک جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ اس کے بعد وہ پیچھے ہو گئے اور دوسری جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں تو رسول اللہ ﷺ کی چار رکعتیں ہوئیں اور دونوں جماعتوں کی (آپ کے ساتھ) دو ہوئیں (اور باقی دو دو علیحدہ پڑھیں) یہ روایت متفق علیہ ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام مقيم ہو تو خوف کی حالت میں ہر جماعت کو دو دو رکعتیں پڑھائے۔ اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضور ﷺ نے ہر دو رکعت پر سلام کیا اس سے مراد تشہد ہے، احادیث میں تسلیم سے تشہد بھی مراد ہوا کرتا ہے۔ اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضرت کی نماز چار رکعت ہے اور سفر کی دو رکعت اور خوف کی ایک رکعت اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ ایک رکعت ہے اور ایک ایک رکعت ہر جماعت کو منفرداً پڑھنا ہوگی جیسا کہ دوسری روایات میں مصرح ہے، واللہ اعلم۔

۲۱۸۶- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہم خندق کے زمانہ میں نماز سے روک دئے گئے۔ یہاں تک کہ مغرب کے بعد کچھ رات گئے ہم کو فراغت ہوئی اور یہی مصداق ہے حق تعالیٰ کے اس قول کا و کفی اللہ المؤمنین القتال و کان اللہ قویا عزیزا تو آپ نے بلا لال کو بلایا لی آخر اجدید، یہ حدیث پوری قضا نمازوں کی ترتیب میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت مشغولی کی حالت میں ترک صلوٰۃ یعنی تاخیر عن وقتہا جائز ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنگ میں نماز جائز نہیں بلکہ قتال مقصد صلوٰۃ ہے کیونکہ اگر حالت جنگ میں نماز جائز ہوتی تو آپ ﷺ خندق کے روز چار نمازوں کو مؤخر نہ فرماتے۔

۲۱۸۷- انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ میں تسر کی جنگ میں موجود تھا جو کہ صبح کے وقت ہو رہی تھی جنگ میں شدت کے

فَصَلَّيْنَاهَا وَنَحْنُ مَعَ أَبِي مُوسَى ، فَفَتَحَ لَنَا . قَالَ : أَنَسَ : وَمَا يَسْرُنِي بِتِلْكَ الصَّلَاةِ الدُّنْيَا وَ مَا فِيهَا . هَكَذَا عَلِقَهُ الْبَخَارِيُّ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي (۳۶۲ : ۲) : وَ صَلَّاهُ ابْنُ سَعْدٍ ، وَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ عَنْهُ وَ ذَكَرَهُ خَلِيفَةُ فِي تَارِيخِهِ ، وَ عُمَرُ بْنُ شَيْبَةَ فِي أَخْبَارِ الْبَصْرَةِ مِنْ وَجْهِينِ آخَرَيْنِ عَنْ قَتَادَةَ . وَ لَفْظُ عُمَرَ سُئِلَ قَتَادَةُ عَنِ الصَّلَاةِ إِذَا حَضَرَ الْقِتَالُ فَقَالَ : حَدَّثَنِي النَّسَبُ مِنْ مَالِكٍ أَنَّهُمْ فَتَحُوا تُسْتَرًا وَ هُوَ يُؤَمِّدُ عَلَى مُقَدِّمَةِ النَّاسِ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ يَعْنِي أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ أَمِيرَهُمْ وَ فِي رِوَايَةِ عُمَرَ بْنِ شَيْبَةَ : حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ أَهـ .

أبواب الجنائز

باب توجيه المحتضر إلى القبلة على شقه الأيمن

۲۱۸۸- عن : أبي قتادة رضي الله عنه أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم حينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ سَأَلَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ رضي الله عنه

ساتھ مصروف تھی۔ اس لئے وہ لوگ نماز نہ پڑھ سکے۔ اور ہم نے دن چڑھے نماز پڑھی۔ اور ہم اس روز ابو موسیٰ کی ماتحتی میں تھے اس کے بعد ہم کو فتح ہوئی۔ انس کہتے ہیں کہ اس نماز کے عوض دنیا و مافیہا کے ملنے سے خوشی نہیں ہو سکتی۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے جس کو ابن سعد اور ابن ابی شیبہ نے موصول کیا ہے۔ اور عمر بن شہید کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ قتادہ سے جنگ کی حالت میں نماز کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے انس بن مالک نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے تسبیح کو فتح کیا اور وہ اس روز مقدمۃ الجیش کے افسر تھے۔ اور ابو موسیٰ اشعرئی انکے امیر اور سالار الفکر تھے۔ اور عمر بن شہید کی ایک روایت میں ہے کہ ہم دو پہر ہونے تک نماز نہ پڑھ سکے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی ثابت ہوا کہ شدت قتال کی وجہ سے نماز کو مؤخر کر دینا جائز ہے اور حضرت انسؓ کا یہ فرمانا کہ مجھے اس نماز کے بدلہ میں دنیا و مافیہا بھی خوش نہیں کر سکتی اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ حضرات صحابہؓ فتوحات ملکی کی خوشی کی خوشی میں نماز کو وقت سے مؤخر نہ کرتے تھے بلکہ شرعی ضرورت اور اعلا بکھڑے اللہ کے لئے مجبوری کے وقت ایسا کرتے تھے۔

أبواب الجنائز

باب قریب المرگ آدمی کو دائیں کروٹ پر قبلہ رو لٹایا جائے

۲۱۸۸- ابو قتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے براء بن معرور کی حالت دریافت کی

فَقَالُوا: تُوَفَّى وَ أَوْصَى أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْقَبْلَةِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " أَصَابَ الْفِطْرَةَ " ثُمَّ ذَهَبَ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَقَالَ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَلَا أَعْلَمُ فِي تَوْجِيهِ الْمُحْتَضَرِ غَيْرَهُ (نَصَبُ الرَايَةِ ۱ : ۳۴۰) .

۲۱۸۹- عن : البراء بن عازب ؓ قال : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَنْتَبَ مِنْجَعَكَ ، فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْيَمِينِ وَ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اسْلُمْنَا إِلَى أَنْ قَالَ : فَإِنْ مِتَّ ، مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ . رواه البخاری (۹۳۳ : ۲) .

باب ما يلقن المحتضر ، وما يقوله ، وما يقرأ عنده

۲۱۹۰- عن : أبي هريرة ؓ مرفوعاً : لَقِّنُوا مُؤَنَّاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِنَّهُ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَ الْمَوْتِ دَخَلَ الْجَنَّةَ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ وَإِنْ أَصَابَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ . رواه ابن حبان في صحيحه ، و أحمد في مسنده ، كذا في كنز العمال (۸۱ : ۸) . وفي التلخيص الحبير (۱۰۲ : ۱) عزاه إلى ابن حبان فقط ، و قال : غلط ابن الجوزي فعزله

لوگوں نے عرض کیا کہ ان کا تو انتقال ہو چکا اور انہوں نے اپنے انتقال کے وقت کہا تھا کہ ان کو قبلہ رو کر دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے دین کے مطابق کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لے گئے اور نماز جنازہ پڑھی۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ مجھے قریب المرگ کو قبلہ دلانے کے باب میں اس کے سوا اور کوئی روایت نہیں ملی۔

۲۱۸۹- براء بن عازب ؓ سے مروی ہے کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سونے کے لئے لیٹو تو پہلے نماز کے قاعدہ سے وضو کرو، اس کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹو اور اللھم اسلمت الخ پڑھو پس اگر تم ایسی حالت میں مر جاؤ تو دین پر مروجہ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دائیں کروٹ پر مرنا بھی دین میں مرغوب ہے۔

باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اسکے پاس کیا چیز پڑھی جائے

۲۱۹۰- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو، کیونکہ جسے آخر کلام مرنے کے وقت لا الہ الا اللہ ہو وہ کبھی نہ کبھی جنت میں ضرور جائے گا اگرچہ اس سے پہلے اسکو (اسکے برے اعمال کی وجہ سے)

إِلَى الْبَخَارِيِّ ، وَلَيْسَ هُوَ فِيهِ . وَأَمَّا الْمَحَبُّ الطَّبْرِيُّ ، فَجَعَلَهُ مِنَ الْمَتَّفِقِ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ .

۲۱۹۱- عن : طَلْحَةَ وَ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا : سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :

إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا رَجُلٌ يَحْضُرُهُ الْمَوْتُ إِلَّا وَجَدَ زَوْجَهُ لَهَا رَاحَةً جَنِينَ تَخْرُجُ مِنْ جَسَدِهِ ، وَ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَ فِي لَفْظٍ : إِلَّا تَفَسَّ اللَّهُ عَنْهُ وَ أَشْرَقَ لَهُ نَوْنُهُ ، وَ رَأَى مَا يَسْرُهُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى ، وَ الْحَاكِمُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ (شرح الصدور

للحافظ السيوطي ص-۱۵) .

۲۱۹۲- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (مرفوعاً) : لَيَقْنُوْا مُؤَنَّاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ لَا تُمْلُوْهُمْ ،

فَإِنَّهُمْ فِي سَكْرَاتِ الْمَوْتِ . رواه الديلمي (كنز العمال ۸: ۸۱) و إسناده ضعيف على قاعدته .

۲۱۹۳- عن : أَبِي الدرداء و عن أبي ذر رضى الله عنهما معاً مرفوعاً : مَا مِنْ

مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقْرَأُ عِنْدَهُ سُورَةُ نَبَسٍ إِلَّا أَهْوَى اللَّهُ عَلَيْهِ . رواه أبو نعيم (كنز العمال ۸: ۸۰)

و في الدر المنثور . عزاء رواية أبي الدرداء إلى ابن مردويه ، و الديلمي ، و رواية أبي ذر

تکالیف لاحق ہوں۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور احمد نے مسند میں روایت کیا ہے اور ابن الجوزی نے اس کو بخاری کی طرف نسبت کرنے میں غلطی کی ہے۔ اسی طرح محبت طبری سے اس کو متفق علیہ کہنے میں غلطی ہوئی ہے۔

۲۱۹۱- حضرت طلحہ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ میں ایک ایسی بات جانتا ہوں کہ جب وہ شخص جو قریب المرگ ہوا اسکو کہہ لے تو اس سے اس کی روح کو جس وقت کہ وہ اس کے جسم سے نکلے راحت ملے اور وہ اس کے لئے قیامت میں فور ہو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ اس سے اسکی تکلیف دور کرے اور اس کا رنگ چمک جائے اور وہ خوش کن حالت کا مشاہدہ کرے اور وہ بات لا الہ الا اللہ ہے۔ اس کو ابویعلیٰ اور حاکم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے طریقہ تلقین بھی معلوم ہو گیا۔ شامی وغیرہ میں ہے کہ تلقین کے وقت مرنے والے کو حکم نہ کیا جائے اور اگر مرنے والا ایک بار بھی یہ کلمہ پڑھ لے تو کافی ہے پھر اسے بار بار اسکی تلقین نہ کی جائے۔

۲۱۹۲- ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تم اپنے مرنے والے کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو لیکن انہیں پریشان نہ کرو کیونکہ وہ موت کی تکالیف میں مبتلا ہیں۔ اس کو دیلمی نے روایت کیا ہے مگر یہ کنز العمال کے قاعدہ سے ضعیف ہے۔

۲۱۹۳- ابوالدرداء اور ابو ذر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو مردہ مرتا ہے اور اس پر سورہ یس پڑھی جاتی ہے تو اس

إلى أبي الشيخ والديلمي . ولفظ الدر المنثور : هون موضع أهون . ولعل كاتب كثر العمال قد سهى . وكذا ذكره الحافظ في التلخيص (۱۵۳:۱) بلفظ هون وسكت عنه ، فهو حسن أو صحيح فإن الشوكاني يحتاج بسكوت الحافظ في التلخيص أيضا .

۲۱۹۴- عن : معقل بن يسار رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِفْرَأُوا يَسَّ عَلَى مَوْتَانِكُمْ . رواه أبو داود (۱۶۰:۳) ، وسكت عنه ، وفي بلوغ المرام (۱۰۰:۱) رواه أبو داود والنسائي ، وصححه ابن حبان ۵۱ .

باب تغميض بصر الميت

۲۱۹۵- عن : شداد بن أوس رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا حَضَرْتُمْ مَوْتَانِكُمْ فَأَغْمِضُوا النَّبْصَ ، فَإِنَّ النَّبْصَ يَتَّبِعُ الرُّوحَ ، وَقُولُوا خَيْرًا ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَوِّسُ عَلَى مَا قَالَ أَهْلُ النَّبِيتِ . أخرجه ابن ماجه ، و رواه أحمد في مسنده و الحاكم في المستدرک ،

سے اس کے لئے جان نکلنے میں حق تعالیٰ آسانی فرماتے ہیں۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اسے تلمیح میں ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۱۹۴- معقل بن یسار کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں پر سورہ یس پڑھا کرو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔ نیز اسے نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: کتب حدیث اور فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تلقین بعد الدفن بھی مستحب ہے لیکن چونکہ آج کل یہ روافض کا شعار بن چکا ہے لہذا تہمت کے خوف کی وجہ سے تلقین کرنا مناسب نہیں کیونکہ حدیث نبوی ہے اتقوا مواضع التہم کہ تہمت کی جگہوں سے بھی بچو۔ البتہ اگر تہمت کا خوف نہ ہو تو اب بھی بعد الدفن تلقین مستحسن ہے اور اس کا طریقہ کتب فقہ میں مذکور ہے اور تلمیح الخیر ج ۱ ص ۲۲ میں حضرت امامہ سے تفصیلی حدیث بھی مروی ہے۔

باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں

۲۱۹۵- شداد بن اوس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اپنے مردوں کے پاس موجود ہو تو ان کی آنکھ بند کر دو یا

وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه . و رواه البزار في مسنده (زيلعي ۱: ۳۴۱) . و قال السندی (۲۲۹: ۱) فی سند ابن ماجہ ما نصه : فی الزوائد : إسناده حسن ، لأن قزعة بن سويد مختلف فيه ، وباقي رجاله ثقات ا .

۲۱۹۶- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ . الحديث رواه مسلم (۳۰۰: ۱) .

باب تسجیۃ المیت

۲۱۹۷- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئَ تُوْفِي شَجِي بِمُرْدٍ جَبْرَةٍ . متفق عليه (نیل ، ۲۵۴: ۳) .

باب غسل المیت و طریقہ

۲۱۹۸- عن : ابن إسحاق عن محمد بن ذكوان عن الحسن عن أبي بن كعب رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَانَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا أَشْعَرُ طَوَالًا كَأَنَّهُ نَخْلَةٌ سَحُوقٌ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ نَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ بِخُنُوطٍ وَ كَفَنِيهِ مِنَ الْجَنَّةِ ، فَلَمَّا مَاتَ غَسَلُوهُ بِالْمَاءِ

کیونکہ نظر روح کے تابع ہے (جب جان نہیں رہی تو آنکھ کا کھلا رہنا بے کار ہے) اور تم اچھی بات کہا کرو کیونکہ جو بات گھر والے کہتے ہیں اس پر فرشتے آمین کہتے ہیں۔ اس کو ابن ماجہ ، احمد ، حاکم اور بزار نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۱۹۹- ام سلمہ سے روایت ہے کہ ابو سلمہ کی آنکھیں پھٹ گئیں تھیں ، رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے انکو بند کر دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں

۲۱۹۷- عائشہ سے مروی ہے کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو ان پر ایک متش چادر ڈالی گئی۔ یہ روایت متفق علیہ ہے۔

باب غسل میت اور اسکے طریق کے بیان میں

۲۱۹۸- ابی بن کعب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدم بہت بالوں والے اور بہت لمبے قد والے اور گندم گویں

وَالسَّبْدِ ثَلَاثًا، وَجَعَلُوا فِي الثَّلَاثَةِ كَافُورًا وَكَفْتُوهُ فِي وَثَرِيَابٍ وَحَفَرُوا لَهُ لَحْدًا، وَصَلُّوا عَلَيْهِ، وَقَالُوا: هَذِهِ سُنَّةُ وَلَدِ آدَمَ مِنْ بَعْدِهِ. رواه الحاكم في المستدرک، وسکت عنه ثم أخرجه عن الحسن عن عتی بن ضمرة السعدی عن أبی بن کعب مرفوعاً نحوه، و فیہ: فَقَالُوا يَا نَبِيَّ آدَمَ! هَذِهِ سُنَّتُكَ مِنْ بَعْدِهِ، فَكَذَّبَا لَكُمْ فَأَفْعَلُوا. وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، لأن عتی بن ضمرة ليس له راو غير الحسن، انتهى. وضعف النووي في الخلاصة الأول (زيلعي ۱: ۳۴۱ و ۳۴۲).

قلت: عتی ثقہ کما فی التقریب (ص-۱۴۰). وروی عنه ابنہ عبد اللہ بن عتی أيضاً، کما فی تہذیب التہذیب (۷: ۱۴۰) والحسن لم یدرک ابیا عليه السلام، کما فی ترجمہ الحسن من تہذیب التہذیب، ولكن عرف من هو بينه وبينه، وهو عتی، فلا ضير. و محمد بن ذکوان وثقہ شعبۃ وابن معین، و ضعفہ جماعة کما فی ترجمتہ من تہذیب التہذیب. وابن إسحاق ثقہ مدلس، کما تقدم غیر مرة. والإسناد حسن عندی.

۲۱۹۹- عن: عبد الله بن الحارث قال: غَسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَعَلَى يَدِ عَلِيٍّ خِرْقَةً

تھے اور ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے کہ ایک کھجور کا بہت لمبا درخت، پس جبکہ ان کا انتقال ہونے لگا تو فرشتے جنت سے ان کے لئے خوشبو اور کفن لانے پھر جب ان کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے ان کو پانی اور پیری کے پتوں سے تین مرتبہ غسل دیا اور تیسری مرتبہ میں اس میں کافور بھی شامل کر دیا اور ان کو طاق کپڑوں میں کفن دیا اور ان کے لئے لحد کھودی اور ان پر نماز پڑھی۔ اور کہا کہ یہ قاعدہ ہے آدم کی اولاد کا انکے بعد۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ فرشتوں نے کہا کہ اے اولاد آدم! یہ قاعدہ ہے تمہارا انکے بعد۔ لہذا تم اسی طرح کیا کرو۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اگر کوئی روایت پر شبہ کرے کہ آدم علیہ السلام نبی اللہ اور کثیر الاولاد تھے انہوں نے ضرور کفن دفن کے قاعدے بتائے ہونگے پھر فرشتوں کی تکلیف اور تعلیم کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ آدم علیہ السلام کے اکرام اور ان کی تائید تعلیم کے لئے ایسا کیا گیا ہو۔

۲۱۹۹- عبد اللہ بن الحارث کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو حضرت علیؑ نے غسل دیا تھا۔ اور آپ کے ہاتھ پر کپڑا لپٹا ہوا تھا

يَغْسِلُهُ ، فَادْخُلْ يَدَهُ تَحْتَ الْقَمِيصِ يَغْسِلُهُ ، وَ الْقَمِيصُ عَلَيْهِ . رواه الحاكم (التلخيص الحبير- ۱: ۱۵۴) سکت عنه الحافظ ، ولم يتعقبه بشيء ، فهو صحيح أو حسن .

۲۲۰۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا تقول : لَمَّا أَرَادُوا غُسْلَ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا : وَ اللَّهُ مَا نَدْرِي أُنَجِرِدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا نُجِرِدُ مَوْتَانَا ، أَمْ نَغْسِلُهُ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ ؟ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا بَيْنَهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَ ذَقْنُهُ فِي صَدْرِهِ ، ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَدْرُونَ مَنْ هُوَ أَنْ اغْسِلُوا النَّبِيَّ ﷺ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ . فَنَاقَشُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَسَلُوهُ وَ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ يَصُبُّونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ ، وَ يَدْلُكُونَهُ بِالْقَمِيصِ دُونَ أَيْدِيهِمْ . وَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِئٍ مَا اسْتَنْدَبَرْتُ مَا غَسَلَهُ إِلَّا بِنِسَاؤِهِ . رواه أبو داود (۳: ۱۶۵) وسکت عنه هو و المنذرى . و فی الخصائص الكبرى (۲: ۲۷۵) : أخرج ابن سعد ، وأبو داود و الحاكم و البيهقي ، و صححاه ، و أبو نعيم عن عائشة ، فذكره . و فی التلخيص الحبير (۱: ۳۰۵) روى أبو داود و ابن حبان و الحاكم فذكره .

جس سے آپ کو غسل دیتے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ غسل کے وقت کرتے پئے ہوئے تھے۔ حضرت علیؓ کرتے کے نیچے سے ہاتھ لے کر جسم کو دھوتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے تلخیص میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۲۰۰- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دینا چاہا تو کہا کہ ہمیں نہیں معلوم کہ ہم بطرح اپنے مردوں کے کپڑے اتار کر غسل دیتے ہیں یوں ہی آپ ﷺ کے کپڑے بھی اتاریں یا آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیں؟ بس جبکہ ان میں اختلاف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر خیر طاری کی یہاں تک کہ ان میں کوئی ایسا نہیں تھا، جسکی ٹھوڑی سینے سے لگتی ہو، ایسی حالت میں گوشہ مکان سے کسی بولنے والے نے جس کو وہ نہ جانتے تھے کہا کہ آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دو، پس لوگ اٹھ کر آئے اور آپ ﷺ کو کرتے پئے ہوئے غسل دیا، لوگ کرتے کے اوپر سے پانی ڈالتے تھے اور کرتے ہی سے ملتے تھے اور ہاتھوں سے نہ ملتے تھے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر مجھے پہلے سے وہ بات معلوم ہوتی جو بعد میں معلوم ہوئی تو آپ ﷺ کو آپ کی بیویاں غسل دیتیں۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز اس کو ابن سعد ، ابن حبان ، ابونعیم ، حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور حاکم اور بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔

- ۲۲۰۱- عن : أم عطية رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ أَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ ابْنَتَهُ قَالَ لَهَا "إِلْدَانٌ بِمَيَابِينِهَا ، وَ مَوَاضِعُ الْوُضُوءِ بَيْنَهَا" . رواه مسلم (۳۰۵:۱) .
- ۲۲۰۲- عن : أم عطية رضي الله عنها قالت : دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ وَ نَحْنُ نَغْتَسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ : (اغْسِلْنَهَا فَلَانًا أَوْ خُمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَ سِدْرٍ وَ اجْعَلْنَ فِي الْأَجْرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ . الحديث رواه مسلم (۳۰۴:۱) .
- ۲۲۰۳- عن : سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب قال : لَمَّا غَسَلَ النَّبِيُّ ﷺ (أَيَّ غَبْلِي ﷺ . سندی) ذَهَبَ يَلْتَمِسُ مِنْهُ مَا يَلْتَمِسُ مِنَ الْمَيِّتِ فَلَمْ يَجِدْهُ . الحديث رواه ابن ماجه (۲۳۱:۱) وقال السندی : وفي الزوائد : هذا إسناد صحيح ، و رجاله ثقات .
- ۲۲۰۴- عن : محمد بن سيرين : أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ الْغُسْلَ (أَيَّ يَتَعَلَّمُ) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رضي الله عنها يَغْتَسِلُ بِالسِّدْرِ مَرَّتَيْنِ وَ الثَّالِثَةَ بِالمَاءِ وَ الْكَافُورِ . رواه أبو داود .

فائدہ: قیص میں غسل دینا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی ورنہ صحابہ اس میں متردد نہ ہوتے کیونکہ عام امتی کو غسل ہوتا ہوا وہ دیکھ چکے تھے۔ اس لئے یہ حدیث بھی احناف کی دلیل ہے کہ عام میت کو قیص کے بغیر تکبیر ڈھک کر غسل دیا جائے۔

۲۲۰۱- ام عطیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جبکہ ان کو اپنی صاحبزادی کے غسل پر مامور کیا تو ان سے فرمایا کہ اس کے داہنے اعضا سے اور مقامات وضوء سے ابتداء کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۰۲- ام عطیہ سے مروی ہے کہ ایسے وقت میں جبکہ ہم آپ ﷺ کی صاحبزادی کو نہلا رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اس کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اگر تمہاری رائے ہو تو اس سے بھی زیادہ غسل دینا اور پانی اور بیری کے پتوں سے نہلانا اور آخری مرتبہ میں اس میں کافور شامل کر لینا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں بھی یہی طریقہ اولیٰ اور افضل ہے

۲۲۰۳- سعید بن المسيب ، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دیا تو وہ نجاست کو تلاش کرنے لگے جو کہ مردوں کے اندر تلاش کی جاتی ہے (یعنی انہوں نے معلوم کرنا چاہا کہ کچھ براز تو ظاہر نہیں ہوا) سو انہوں نے وہاں کچھ نہ پایا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے اور راوی ثقہ ہیں۔

۲۲۰۴- محمد بن سيرين جو کہ ام عطیہ سے غسل میت کے طریقے سیکھتے تھے، دو مرتبہ بیری کے پتوں سے غسل دیتے تھے اور

وقال النووي في الخلاصة: إسناده على شرط البخاري ومسلم (زيلعي ۱: ۳۴۲).

۲۲۰۵- عن: جابر رضی اللہ عنہ قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيِّتَ فَأَوْثَرُوا.

أخرجه الحاكم وصححه، وابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱: ۳۴۳ و ۳۴۴).

۲۲۰۶- عن: أبي وائل رضی اللہ عنہ قال: كَانَ عِنْدَ عَلِيٍّ يَسْئَلُ فَأَوْضَى أَنْ يُخْطَطَ بِهِ، وَ

قَالَ: هُوَ فَضْلٌ خَنُوطٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. أخرجه الحاكم في المستدرک، وسكت عنه، و

رواه البيهقي في سننه. قال النووي: إسناده حسن. (زيلعي ۱: ۳۴۳).

۲۲۰۷- حدثنا: عبد الصمد بن عبد الوارث عن همام عن شيخ من أهل الكوفة

- يقال له: زياد - عن إبراهيم عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: يُؤْضَعُ الْكَافُورُ عَلَى مَوَاضِعِ

سُجُودِ الْمَيِّتِ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۳۴۴).

قلت: رجاله رجال الصحيح، إلا أنه منقطع بين النخعي وابن مسعود رضی اللہ عنہ وقد تقدم

تیسری مرتبہ پانی اور کافور سے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۲۲۰۵- جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مردہ کو دھونی دو تو طاق مرتبہ دو۔ اس کو حاکم نے روایت کر

کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: فتح القدیر میں ہے کہ روح کے نکلنے وقت اور غسل دیتے اور کفنا تے وقت دھونی دی جائے اور اس کے بعد اور قبر میں

دھونی نہ دی جائے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا لا تتبعوا الجنازة بصوت ولا بنار (۲-۷۲) مزید تفصیل

باب النھی عن اتباع المیت بالنار میں آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

۲۲۰۶- ابو وائل رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس مشک تھا اور آپ ﷺ نے وصیت فرمائی کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اس سے

خوشبو لگائی جائے اور یہ فرماتے تھے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے، اس کو حاکم نے سکوت کے ساتھ روایت کیا ہے اور

تبعی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے حنوط سے خوشبو لگانا ثابت ہوتا ہے اور ہدایہ میں ہے کہ سر اور داڑھی کی جگہ پر حنوط لگایا جائے۔

۲۲۰۷- عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میت کے ان مقامات پر کافور خوشبو لگایا جائے جن پر وہ جسدہ

گرتا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی سند حسن منقطع ہے۔

فی نواقض الوضوء فی مراسیل النخعی ما يدل أنه فی حکم الموصول ، و زیاد هذا إمام ابن حسان المعروف بالأعلم ثقة ، أو ابن سعد ثقة ثبت و همام هو ابن يحيى بن دينار ثقة ربما وهم ، كما فی التقريب ، و السند حسن منقطع عندي .

۲۲۰۸- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : أنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَأَتْ مَيْتًا يُسْرَخُ رَأْسُهُ فَقَالَتْ : غَلَامٌ تَنْصُونُ مَيْتَكُمْ ؟ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص: ۳۹) قلت : رجاله ثقات إلا أنه منقطع بين النخعی و عائشة رضى الله عنها ، و مراسيله صحاح .

۲۲۰۹- حدثنا : هشيم عن مغرة (هو الضبي) : عن إبراهيم (النخعی) : عن عائشة رضى الله عنها : أَنَّهَا سَمِعَتْ عَنِ الْمَيْتِ يُسْرَخُ رَأْسُهُ فَقَالَتْ : غَلَامٌ تَنْصُونُ مَيْتَكُمْ ؟ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام (هو إمام مشهور ثقة فاضل مصنف . تقريب) و إبراهيم الحربى فى كتابيهما فى غريب الحديث . قال أبو عبيد : هو مأخوذ من نصوت الرجل أنصوه نصوا إذا مددت ناصيته ، فأرادت عائشة أن الميت لا يحتاج إلى تسريح الرأس ، و ذلك بمنزلة الأخذ بالناصية (زيلعى ۳: ۳۴۴) .

قلت : رجاله رجال الجماعة إلا أن الأولين من مدلسى المرتبة الثالثة اختلف فى الاحتجاج بهم إذا عنعنوا . و إبراهيم لم يسمع من عائشة رضى الله عنها و قد تأيد الأثر

۲۲۰۸- ابراہیم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے ایک مردہ کو دیکھا جسکے بالوں میں کنگھی کی جارہی تھی تو آپؐ نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کے بالوں میں کنگھی نہ کی جائے عورت ہو یا مرد۔ اور بعض روایات میں جو کنگھی کرنا آیا ہے اس سے مراد بالوں کو سیدھا کرنا اور دو حصے کر کے الگ الگ کرنا ہے۔ واللہ اعلم

۲۲۰۹- ابراہیم رحمہ اللہ ، حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے مردہ کے بالوں میں کنگھی کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو؟ اس کو ابو عبیدہ اور ابراہیم حربی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں دورانى تیسرے درجے کے مدلس ہیں جبکہ معتمد کا قول و عدم قبول مختلف فیہ ہے لیکن اس کی تائید کتاب الآثار کی روایت سے ہوتی ہے۔

بالذی قبلہ ، فالإسنادہ منقطع مقارب .

۲۲۱۰- عن : أم قیس رضی اللہ عنہا : قالت : تُوَفِّي ابْنِي فُجَزَعْتُ عَلَيْهِ ،

فَقُلْتُ لِلَّذِي يَغْسِلُهُ : لَا تَغْسِلْ ابْنِي بِالْمَاءِ الْبَارِدِ ، فَتَقْتُلَهُ ، فَانْطَلَقَ عَكَاشَةً مِنْ مَحْضِنِ ﷺ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاخْبَرَهُ بِقَوْلِهَا فَتَبَسَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : مَا قَالَتْ طَالَ عُمْرُهَا ، فَلَا نَعْلَمُ امْرَأَةً عُمِرَتْ مَا عُمِرَتْ . رواه النسائي (۲۶۶:۱) ، وسكت عنه .

باب جواز غسل المرأة زوجها الميت

۲۲۱۱- عن : عبد الله بن أبي بكر : أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ امْرَأَةَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ

غَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ حِينَ تُوَفِّي ، ثُمَّ خَرَجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، فَقَالَتْ : إِنِّي صَائِمَةٌ وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْبُرْدِ ، فِهَلْ غُلِيَ مِنْ غُسْلِ ؟ فَقَالُوا : لَا . رواه الإمام مالك في موطأه (ص ۷۸) . وعبد الله من رجال الصحيح إلا أنه لم يدرك أسماء رضی اللہ عنہا .

۲۲۱۰- ام قیسؓ کہتی ہیں کہ میرے بچے کا انتقال ہو گیا تو میں بہت پریشان ہوئی اور میں نے اس شخص سے جو اسے نہلا رہا

تھا کہا کہ میرے بچے کو غسل دے پانی سے نہلا کر مار دے نا۔ عکاشہ بن محسن رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے تو ان سے میرا مقولہ بیان کیا آپ ﷺ سن کر مسکرائے اور فرمایا کہ ہاں اس نے کیا کہا ، اللہ اس کی عمر دراز کرے ، سو ہم نہیں جانتے کہ کسی کی اتنی عمر ہوئی ہو جتنی ام قیسؓ کی ہوئی۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گرم پانی کا اہتمام بھی جائز ہے۔

باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے

۲۲۱۱- عبد اللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو انکان کی بیوی اسماء بنت عمیس نے غسل

دیا ، اسکے بعد وہ باہر نکلیں اور جو مہاجرین موجود تھے ان سے کہا کہ میرا روزہ بھی ہے اور آج سردی بھی زیادہ ہے تو کیا ایسی حالت میں مجھ پر غسل ہے ؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اپنے شوہر کو بعد موت کے غسل دے سکتی ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ البتہ

مرد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنی مردہ بیوی کو غسل دے کیونکہ بیوی مرنے کے بعد احادیث ہو جاتی ہے اور اجتہاد کو چھوڑنا بھی حرام ہے بالانفاق

باب کفن الرجل و نوعه

۲۲۱۲- عن : عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَنَسٍ لَمَّا تَوَفَّى جَدَّهُ ابْنَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : أَعْطِنِي قَمِيصَكَ ، أَكْفِنُهُ فِيهِ ، وَ صَلَّى عَلَيْهِ ، وَ اسْتَغْفِرُ لَهُ . فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ . الحديث رواه البخارى (۱: ۱۶۹) .

۲۲۱۳- عن : ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص ؓ أنه قال : أَلَمَيْتُ يَقْمَصُ ، وَ يُؤَزِّرُ ، وَ يُلْتُ فِي الثُّوبِ النَّالِثِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا ثَوْبٌ وَاجِدٌ كُفِّنَ بِهِ . رواه الإمام مالك فى الموطأ . (ص- ۷۸) . و غلط يحيى و الصحيح عبد الله بن عمرو بن العاص ، كما أفاده الزرقانى ، وهو موقوف فى حكم المرفوع ، رجاله ثقات من رجال الجماعة .

تو غسل دینا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ کتاب الآثار لا مام محمدؓ میں حدیث ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب ہماری بیویاں زندہ ہوں تو ہم انکے زیادہ مقدار میں اور جب وہ مر جائیں تو تم انکے زیادہ مقدار ہو۔ باقی جن روایات میں ذکر ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ غسل دیا تو اس سے مرد اعانت فی الغسل ہے نہ کہ حقیقہ غسل۔

باب مردہ کے کفن اور اسکے نوع کے بیان میں

۲۲۱۴- عبد الله بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جس وقت عبد الله بن ابی (ریس المنافقین) کا انتقال ہوا تو اس کا بیٹا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ ﷺ اپنا کرتہ مجھے دیدیجئے ، میں عبد الله بن ابی کو اس میں کفناؤں گا اور آپ ﷺ اس پر نماز بھی پڑھیں اور اسکے لئے استغفار بھی فرمائیے ، سو آپ ﷺ نے اسے اپنا کرتہ دیدیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ کفن میں کرتہ ہوتا ہے خواہ سلا ہوا ہو یا بے سلا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیص میں کفن دینا صحابہؓ میں معروف تھا اس لئے اس نے حضور ﷺ سے قیص کی درخواست کی۔ اور اگر قیص میں کفن دینا درست نہ ہوتا تو حضور ﷺ فرماتے کہ قیص میں کفن دینا جائز نہیں ، دوسرے انسان اعلیٰ اور محبوب چیز کا ہی سوال کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ قیص میں کفن دینا محبوب اور اولیٰ ہے۔ البتہ باقی صورتیں یعنی قیص کے بغیر کفن دینا بھی جائز ہے۔ باقی حضور ﷺ کا اس منافق کے ساتھ مروت کا سلوک کرنا اور اس پر جنازہ کی نماز پڑھنا ایک مستقل بحث ہے جس کے لئے یہ مقام وسعت نہیں رکھتا۔

۲۲۱۵- عبد الله بن عمرو بن العاصؓ کہتے ہیں کہ مردے کو قیص اور ازار پہنائی جائے اور تیسرے کپڑے میں لپیٹ دیا جائے

۲۲۱۴- عن : ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : (الْبُسُؤُا مِنْ ثِيَابِكُمْ الْبَيَاضُ ، فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ ، وَ كَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ . رواه الترمذی (۱۱۸:۱) وقال : حسن صحيح .

۲۲۱۵- عن : ابی قتادة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا وَلِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ . رواه الترمذی (۱۱۹:۱) وقال : حسن غریب .

۲۲۱۶- عن : علی بن ابی طالب ؓ قال : لَا تَغَالِي فِي كَفْنٍ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تَغَالُوا فِي الْكَفْنِ ، فَإِنَّهُ يُسَلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا . رواه أبو داود (۱۷۰:۳) وسكت عنه . وحسنه النووی ، والمنذری ، و شارح جامع الصغير ، كذا في تنقيح المشكاة ، (۳۱۷:۱) .

اور اگر اتنے کپڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے میں کفن دیا جائے۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مگر رادی کی غلطی سے بجائے عبداللہ بن عمروؓ کے عبدالرحمن بن عمرو بن العاص روایت کیا گیا ہے۔

۲۲۱۳- ابن عدیؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سفید کپڑے پہنا کر کیونکہ وہ بہتر کپڑے ہیں۔ اور انہی میں اپنے مردوں کو کفنایا کرو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے سفید کپڑوں میں کفن کرنے کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ باقی جو شخصیں الحیر کی روایت میں ثوب حرہ کا لفظ ہے کہ سفید کپڑے میں سرخ لکیریں ہوں تو وہ کپڑا ابھی درحقیقت سفید ہی ہے عرفاً۔

۲۲۱۵- ابوقدحہؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے بھائی کی چھبیر و عکفن کا تشتم ہو تو اسے چاہئے کہ اچھا کفن دے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

۲۲۱۶- حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ کفن میں بہت زیادہ قیمت نہ صرف کرنا چاہئے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ بہت قیمتی کفن نہ دو کیوں کہ وہ تو بہت جلد اس سے سلب کر لیا جائیگا (کیونکہ بوسیدہ ہو کر مٹی ہو جائیگا) اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور نووی ، منذری اور شارح جامع صغیر نے اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث کے ملانے سے معلوم ہوا کہ کفن نہ لاؤنی درجہ کا ہونا چاہیے اور نہ اعلیٰ درجہ کا ، بلکہ متوسط ہونا چاہئے اور یہ تو سہ میت کی حیثیت کے لحاظ سے ہونا چاہئے۔

۲۲۱۷- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللَّهِ ، فَوَقَعَ آخِرُهُ عَلَى اللَّهِ ، فَمِمَّا مَنَ مَاتَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْ آخِرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ ، وَبِئْسَ مَنْ أَيْبَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ ، فَهُوَ يَهْدِيهَا ، قُبِلَ يَوْمَ أُحُدٍ ، فَلَمْ تَجِدْ مَا نَكْفِيهِ بِهِ إِلَّا يَرْدَةً إِذَا غَطَيْنَا بِرَأْسِهِ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ ، وَإِذَا غَطَيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ فَأَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ نَقْطِعَ رَأْسَهُ وَأَنْ نَجْعَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ . رواه البخاری (۱: ۱۷۰) .

باب تکفین المرأة

۲۲۱۸- عن : أم عطية رضی اللہ عنہا قالت : فَكَفَّنَاهَا فِي خَمْسَةِ أَثْوَابٍ ، وَخَمَرْنَاَهَا كَمَا يُخْمَرُ الْخُبُ . رواه الجوزقي من طريق إبراهيم بن حبيب ابن الشهيد عن هشام بن حسان عن حفصة ، و هذه الزيادة (علي ما في البخاری) صحيحة الإسناد (فتح الباری ۳: ۱۰۷) .

۲۲۱۷- حضرت خباب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی اور ہمیں اس سے حق تعالیٰ کی خوشنودی مقصود تھی سو ہمارا اجر حق تعالیٰ کے ذمہ ہو گیا۔ اب ہم میں سے بعض تو ایسی حالت میں مرے کہ انہوں نے اپنی اجرت میں سے کچھ بھی نہ کھایا انہی میں سے مصعب بن عمیرؓ ہیں اور بعض ایسے ہوئے جن کے لئے پھل پک گئے اور اب وہ ان کو بلارہے ہیں اور کھارہے ہیں۔ مصعب بن عمیرؓ جنگ احد میں شہید ہوئے۔ سو ہمارے پاس کوئی ایسی چیز نہ تھی جس سے ہم ان کو کفن دیں۔ بجز ایک چادر کے جس کی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھکتے تو پاؤں باہر نکل جاتے اور جب پاؤں ڈھکتے تو سر نکل جاتا، پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم ان کا سر ڈھانک دیں اور پاؤں پراڈھانک دیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ مجبوری کے وقت مرد کو ایک ہی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے تو مضائقہ نہیں۔ یعنی اگر وہ کپڑے میسر نہ ہوں تو اسے کفن کفایت کہتے ہیں۔ البتہ سنت تین کپڑوں میں ہی کفن دینا ہے۔

باب عورت کے کفن کے بیان میں

۲۲۱۸- ام عطیہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو پانچ کپڑوں میں کفنایا اور ہم نے ان کو یوں ڈھانکا جس طرح زندہ کو ڈھانکا جاتا ہے۔ اس کو جوزقی نے روایت کیا ہے اور وہ صحیح الاسناد ہے۔

۲۲۱۹- حدثنا : أحمد بن حنبل نا يعقوب بن إبراهيم نا أبي عن ابن إسحاق حدثني نوح بن حكيم الثقفي : و كان قارئاً للقرآن عن رجل من بني غزوة بن مسعود يقال له : داود قد ولدته أم حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي ﷺ أن ليلى بنت قائب الشفية قالت : كنت فممن غسل أم كلثوم إنة رسول الله ﷺ عند وفاتها ، فكان أول ما أعطانا رسول الله ﷺ الحفاة ثم الدرع ثم الخمار ، ثم الملحفة ، ثم أدرجت بعد في الثوب الآخر . قالت : و رسول الله ﷺ جالس عند الباب معه كفنها يناولناها ثوباً ثوباً . رواه أبو داود (۱۷۱:۳) و سكت عنه ، و حسنه النووي ، كذا في فتح القدير (۷۹:۲) .

باب تجمير كفن الميت

۲۲۲۰- عن : جابر ؓ أن النبي ﷺ قال : جَمَرُوا كَفَنَ الْمَيِّتِ ثَلَاثًا .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کا کفن مسنون پانچ کپڑے ہیں اور یہ تعداد حضور ﷺ کے علم میں تھی۔ لہذا یہی تعداد اولیٰ اور مستون ہے۔

۲۲۱۹- لیلی بنت قائب کہتی ہیں کہ میں ان عورتوں میں موجود تھی جنہوں نے ام کلثومؓ بنت رسول اللہ ﷺ کو ان کے انتقال کے وقت غسل دیا تھا۔ سو رسول اللہ ﷺ نے سب سے پہلے ہم کو تھا۔ وہی اسکے بعد درع، اسکے بعد خمار، اسکے بعد ملحفہ، اسکے بعد انکو ایک اور کپڑے میں داخل کیا گیا۔ اور رسول اللہ ﷺ دروازہ پر تشریف فرما تھے اور آپ ﷺ کے پاس کفن تھا اور آپ ﷺ ہم کو ایک ایک کپڑا کر کے دیتے تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا حسن ہے) اور نووی نے اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کے کفن میں جسدہ روایات نظر سے گزری ہیں سب میں ازار کو قیص سے پہلے بیان کیا گیا ہے مگر حنفیہ نے عورت کے کفن کی ترتیب میں قیص کو پہلے رکھا ہے پھر ازار کو اور اس حدیث میں یہ تاویل کی ہے کہ یہ ازار رسول اللہ ﷺ کی متعل ازار تھی جو آپ ﷺ نے برکت کے لئے صاحبزادی کے کفن میں شامل کی تھی اور برکت ہی کے لئے اس کو جسم سے متصل رکھنے کے لئے قیص سے مقدم کیا گیا ورنہ اصل میں قیص ازار سے مقدم ہے کیونکہ لپٹنے میں اسی طرح سہولت ہے مگر چونکہ ہم کو کوئی دلیل قیص کی تقدیم کے لئے نہیں ملی اس لئے ہمارے نزدیک جو ترتیب حدیث میں مذکور ہے وہ مقدم ہے اور جو فقہاء نے کہا ہے وہ بھی جائز ہے۔

رواہ البیہقی . قال النووی : وسندہ صحیح (زیلعی ۳۴۶:۱) .

ابواب صلاة الجنابة

باب أن صلاة الجنابة فرض كفاية

۲۲۲۱- عن : عمران بن حصين رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ أَخَاكَ النَّجَاشِيَّ قَدْ مَاتَ ، فَقُومُوا ، فَصَلُّوا عَلَيْهِ . الحديث رواه الترمذی (۳۳:۱) ، وقال : حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

باب أن الوالي أحق بصلاة الجنابة من غيره

۲۲۲۲- عن : الحسين بن علي (مرفوعاً) : إِذَا خَضَرَتِ الْجَنَازَةُ فَلَا مَامَ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِهِ . رواه ابن منيع (كنز العمال ۸: ۸۴) و لم أقف على سندہ

باب کفن کو دھونی دینا

۲۲۲۰- جائز کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کفن کو تین مرتبہ دھونی دیا کرو۔ اس کو تینہی نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

ابواب صلوة الجنابة

باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے

۲۲۲۱- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ جس وقت نجاشی کا انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نجاشی کا انتقال ہو گیا ہے ، اٹھو اس پر نماز پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے نماز جنازہ کا واجب ہونا ثابت ہوا اور فرضیت کے لئے اجماع دلیل ہے جیسا کہ نووی نے شرح مسلم میں فرمایا ہے۔ لیکن یہ فرض کفایہ ہے جیسا کہ اس پر امت کا اجماع ہے الا من شذ شذ فی النار۔

باب نماز جنازہ میں احق بالامامہ حاکم شہر ہے

۲۲۲۲- حسین بن علی مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جس وقت جنازہ آئے تو امام اس پر نماز پڑھنے کا سب سے زیادہ مستحق ہے۔

وہو حجة إن صح ، وإلا فهو مؤيد .

۲۲۲۳- عن : ابن عیینة عن سالم بن أبی حفصة قال : سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ يَقُولُ : إِنِّي لَشَهِدْتُ يَوْمَ مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ؑ ، فَرَأَيْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ ؑ يَقُولُ لِسَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، وَيُطْعَنُ فِي عُنُقِهِ : تَقَدَّمَ فَلَوْلَا أَنَّهَا سُنَّةٌ مَا قَدَّمْتُ . رواه البزار ، والطبرانی ، والبيهقي .
و سالم ضعیف ، لكن رواه النسائی ، وابن ماجه من وجه آخر عن أبی حازم بنحوه . وقال ابن المنذر فی الأوسط : ليس فی الباب أعلى منه لأن جنازة الحسن ؑ حضرها جماعة كثيرة من الصحابة وغيرهم . (التلخیص الحبير ۱: ۱۷۱) . وفی التشریب (ص- ۶۶) فی ترجمة سالم ما لفظه : صدوق فی الحديث إلا أنه شیعی غالی اھ . قلت : و هو القول الفاصل فیہ .

۲۲۲۴- عن عبیدة عن سفیان الثوری عن هشام بن عروة عن أبیہ قال : لَمَّا قُتِلَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعُثْمَانُ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمَا صُهَيْبٌ : إِلَيْكُمَا غَنِيٌّ ، فَقَدْ وَلَّيْتُ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ أَكْثَرَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى عُمَرَ ، وَ أَنَا أَصْلَبُ بِكُمُ الْمَكْتُوبَةُ . فَصَلَّيْتُ عَلَيْهِ صُهَيْبٌ .
أخرجه الحاكم فی المستدرک (۳: ۹۲) وسکت عنه .

اس کو ابن مثنیٰ نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہیں۔ بہر حال اگر یہ حدیث صحیح ہو تو حجت ہے ورنہ مؤید تو ہے ہی۔

۲۲۲۳- ابو حازم کہتے ہیں کہ میں اس روز موجود تھا جس روز حسن بن علیؑ کا انتقال ہوا، سو میں نے حسین بن علیؑ کو دیکھا کہ وہ سعید بن العاصؑ کی گردن میں کوچہ دیکر کہتے ہیں کہ آگے بڑھو کیونکہ (تم حاکم مدینہ ہو اور) اگر یہ شرعی قاعدہ نہ ہوتا تو میں تمہیں آگے نہ کرتا۔ اس کو بزار، طبرانی، بیہقی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

۲۲۲۴- عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ کا انتقال ہوا تو حضرت علیؑ اور حضرت عثمانؓ نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھے۔ اس پر حضرت صہیبؓ نے (جو امام مسجد رسول اللہ ﷺ تھے) فرمایا کہ ہٹو میں نماز پڑھاؤں گا کیونکہ مجھے حضرت عمرؓ پر نماز پڑھانے سے زیادہ کا اختیار ہے اور میں تم کو فرض نمازیں پڑھاتا ہوں (پس جبکہ تم فرض نمازوں میں میری اقتدا کرتے ہو تو اس میں کیوں نہ کرو) اور یہ کہہ کر خود نماز پڑھائی۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جو فرض نمازیں پڑھانے کا مستحق ہے وہی نماز جنازہ پڑھانے کا مستحق ہے اور یہ حق

۲۲۲۵- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الصلاة على الجنائز قال: يُصَلَّى عَلَيْهَا اثْمَةُ الْمَسَاجِدِ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ: تَرْضَوْنَ بِهِمْ فِي صَلَاتِكُمُ الْمَكْتُوباتِ، وَلَا تَرْضَوْنَ بِهِمْ عَلَى الْمَوْتَى. أخرجه محمد في الآثار (ص-۴۰) وقال: به نأخذ ينبغي للولي أن يقدم إمام المسجد، ولا يجبر على ذلك، وهو قول أبي حنيفة اهـ. ورجالہ ثقات.

۲۲۲۶- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم، و عن عون بن عبد الله عن السعبي لانهما قالا: أَلَزُّوْهُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الْآبِ. قال أبو حنيفة: أخبرني رجل من الحسن عن عمر بن الخطاب أنه قال: الْآبُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الزَّوْجِ. أخرجه محمد في الآثار (ص-۴۰) وقال: وبه (أى بقول عمر) نأخذ وبه كان يأخذ أبو حنيفة رحمه الله اهـ.

و سند الأول صحيح، و سند الثاني مرسل، و لكن مراسيل الحسن حسن

سب سے اول سلطان کو ہے، اس کے بعد اسکے نائب کو، اس کے بعد امام جمعی کو اسکے یہی ترتیب نماز جنازہ میں ہوگی۔ اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ حضرت عمرؓ کے بعد حضرت عثمانؓ خلیفہ تھے اور وہ جماعت میں موجود تھے تو اسکے ہوتے ہوئے حضرت صہیبؓ کو حق تقدم کیونکر ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ جنازہ کے وقت تک وہ خلیفہ نہیں بنائے گئے تھے، بلکہ ابھی خلافت کا معاملہ ان چھ صحابہؓ کی شوری میں تھا جن سے حضور ﷺ راضی تھے، الغرض چونکہ اس وقت کوئی والی نہ تھا اس لئے امام اجماعی ہی زیادہ حقدار تھا امامت کا اور وہ صہیبؓ تھے۔

۲۲۲۵- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ اگر مسجد جنازہ پر نماز پڑھا کیوں کہ تم ان کے پیچھے فرض نمازیں پڑھنے کو پسند کرو اور اگر امامت نماز جنازہ کو پسند نہ کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ ولی کو چاہئے کہ وہ امام مسجد سے نماز پڑھوائے اور اس کو اس پر مجبور نہ کیا جائے اور یہی قول ہے امام اعظم ابوحنیفہؒ کا۔

فائدہ: اس روایت سے تقدم امام جمعی علی الولی ثابت ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا کہ سلطان و والی کے بعد امام جمعی کا درجہ ہے پھر عصبائیت کا۔

۲۲۲۶- حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا پدر میت بہ نسبت زوج میت کے زیادہ حق دار ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے اور امام اعظم ابوحنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں اور ابراہیمؓ و شعبہؓ کہتے ہیں کہ شوہر باپ سے زیادہ حق دار ہے۔

ولا یضرنا جہالۃ شیخ الإمام فانہ احتج بروایتہ ، و احتجاجہ بحديث رجل توثیق له منه .

باب کیفیۃ صلاۃ الجنائزۃ

۲۲۲۷- عن : سعید بن أبی سعید المقبری عن أبیہ : أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ تُصَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَنَا لَعَمْرُ اللَّهِ أَخْبِرُكَ أَتَّبِعُهَا مِنْ أَهْلِهَا ، فَإِذَا وُضِعَتْ كَبُرْتُ ، وَحَمِدْتُ اللَّهَ ، وَصَلَّيْتُ عَلَى نَبِيِّهِ . ثُمَّ أَقُولُ : اَللّٰهُمَّ إِنَّهُ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ ، وَابْنُ أُمْتِكَ ، كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ ، وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ . اَللّٰهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْ فِي إِحْسَانِهِ ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ . اَللّٰهُمَّ لَا تُخْرِمْنا أَجْرَهُ ، وَلَا تَفْتِننا بَعْدَهُ . رواه الإمام مالك في الموطأ ، (ص-۷۹) . و رجاله رجال الجماعة إلا أن سعیداً تغیر قیل موته بأربع سنين ، كما في التقریب (ص-۷۰) .

قلت : إن مثل مالك لا يروى عنه في التغير .

۲۲۲۸- عن : أبی أمامۃ بن سهل بن حنيف قال : أَلَسْتُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ يُكَبَّرَ ، ثُمَّ يَقْرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ يُخْلِصُ بِالذِّعَاءِ لِلْمَيِّتِ ،

باب نماز جنازہ کے طریقہ کے بیان میں

۲۲۲۷- ابو سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا کہ آپ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ میں تم کو بتاتا ہوں ، میں اس کے گھر سے اسکے ساتھ چلتا ہوں ، پھر جب وہ رکھا جاتا ہے تو میں تکبیر کہتا ہوں اور اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہوں اور (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھتا ہوں اور (تیسری تکبیر کہہ کر) کہتا ہوں اللہم انہ عبدک و ابن عبدک و ابن امتک کان یشہد ان لا الہ الا انت و ان محمداً عبدک و رسولک و انت اعلم بہ اللہم ان کان محسننا فزد فی احسانہ و ان کان سیئنا فتجاوز عن سیئاتہ اللہم لا تحرمنا اجرہ ولا تفتننا بعدہ (اسکے بعد تکبیر کہہ کر سلام پھیر دیتا ہوں) اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابو ہریرہؓ کے قول کہ حمد و ثناء سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود ثناء ہے جو لفظ الحمد اللہ سے ہوا کسی اور لفظ سے ، یہی اختلاف کا مذہب ہے (مزید تفصیل تجلیات صفحہ جلد دوم میں ملاحظہ فرمائیں)۔

۲۲۲۸- ابوامامہ بن اہل بن حنیف کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ اول تکبیر کہے ، اس کے بعد الحمد (بطور ثناء کے)

وَلَا يَقْرَأُ إِلَّا فِي الْأَوَّلَى . رواه عبد الرزاق ، والنسائی ، وإسناده صحيح (فتح الباری ۱۶۳:۳ و ۱۶۴).

۲۲۲۹- حدثنا : محمد بن یحیی قال : أنا معمر عن الزهری قال : سمعت أبا أسامة بن سهل بن حنیف یُحدِّث ابن المسیب قال : السُّنَّةُ فی الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ تُكَبِّرَ ، ثُمَّ تَقْرَأَ بِآيَمِ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ تُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ تُخْلِصَ الدُّعَاءَ لِلْمَيِّتِ ، وَلَا تَقْرَأُ إِلَّا فی التَّكْبِيرَةِ الْأَوَّلَى ، ثُمَّ یُسَلِّمُ فی نَفْسِهِ عَنْ یَمِینِهِ . أخرجه ابن الجارود فی المنقذی ، کذا فی عون المعبود (۱۹۳:۳) و رجال هذا الإسناد مخرج لهم فی الصحیحین ، کذا فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۱) .

۲۲۳۰- عن : عبد الله بن أبي أوفى رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ كَثَّرَ عَلَى جَنَازَةِ ابْنَتِهِ لَهُ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ ، فَقَامَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ ، فَكَدَّرَ بَيْنَ التَّكْبِيرَتَيْنِ يَسْتَغْفِرُ لَهَا وَ يَدْعُو ، ثُمَّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضَعُّ هَكَذَا . وَ فِي رِوَايَةٍ : كَثَّرَ أَرْبَعًا فَمَكَثَ سَاعَةً حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَكْبِرُ خَمْسًا ، ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَ عَنْ شِمَالِهِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا لَهُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالَ : إِنِّي لَا أَرِيدُكُمْ

پڑھے۔ اس کے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے، اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے (پھر تکبیر کہہ کر سلام پھیر دے) اور الحمد صرف پہلی تکبیر کے بعد پڑھے اس کو عبد الرزاق اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں نہایت دعا جائز ہے اور نہایت قراءۃ ناجائز ہے کیونکہ یہ محل دعا ہے، نہ کہ کل قراءت۔

۲۲۲۹- زہری کہتے ہیں کہ میں نے ابوامامہ بن اہل بن حنیف کو سعید بن المسیب سے بیان کرتے سنا کہ قاعدہ نماز جنازہ کو یہ ہے کہ اول تو تکبیر کہے اس کے بعد الحمد (بطور شاکی) پڑھے اس کے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے۔ اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے اور قراءت الحمد صرف پہلی تکبیر میں ہے اس کے بعد (تکبیر کہہ کر) آہستہ سے دائیں طرف سلام پھیرے (اس کے بعد بائیں طرف) اس کو ابن الجارود نے منقذی میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

۲۲۳۰- عبد اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی لڑکی کے جنازہ پر چار تکبیریں کہیں اور چوتھی تکبیر کے بعد جتنی دیر دو تکبیروں کے درمیان کی تھی اتنی دیر کھڑے ہوئے، اس کے لئے استغفار اور دعا کرتے رہے، اس کے بعد سلام پھیر کر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یوں ہی کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہہ کر تھوڑی دیر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ ہم نے سمجھا کہ

عَلَى مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ، أَوْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . رواه البيهقي في السنن الكبرى ، قال الحاكم أبو عبد الله : هذا حديث صحيح ، كذا في الأذكار للإمام النووي (المطبوع في مصر) .

۲۲۳۱- عن : عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن ابن إبراهيم دحيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَيِّرُ عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعًا ، وَخُمْسًا وَسِتًّا وَسَبْعًا ، وَثَمَانِيًا ، حَتَّى جَاءَهُ مَوْتُ النَّجَاشِيِّ ، فَخَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ النَّاسَ وَزَانَهُ ، كَثُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ثُمَّ ثَبَتَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَرْبَعٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى . أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار (نصب الراية ۱: ۳۴۸) .

قلت : رجاله كلهم ثقات . أما عبد الوارث فلم نر أحدا ممن صنف في الضعفاء ذكره بجرح ولا تعديل . وقاسم هو ابن أصبغ حافظ متعن ذكره الذهبي في التذكرة (۳: ۶۷) .

پانچویں تکبیر اور کہیں گے اس کے بعد دائیں بائیں سلام پھیریں جب وہ فارغ ہوئے تو ہم نے کہا کہ آپ نے یہ کیا کیا؟ انہوں نے فرمایا کہ جتنا میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا ہے میں اس سے زیادہ نہیں کروں گا۔ یا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یوں ہی کیا تھا۔ اس کو بتاتی تے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: پانچویں تکبیر کے بعد دعا کو ہمارے بہت سے مشائخ نے مستحسن کہا ہے۔ اور عریانہ میں ہے کہ ظاہر الروایہ میں پانچویں تکبیر کے بعد صرف سلام ہے اور کوئی دعا نہیں۔ اور بعض مشائخ نے اس کے بعد دعا کو پسند کیا ہے۔ مثلاً یہ کہ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة حسنة وقنا برحمتک عذاب القبر و عذاب النار یا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا . بہر حال ظاہر روایہ کا مطلب یہ ہے کہ دعا کو مکڑ نہیں اور بعض مشائخ کا مطلب یہ ہے کہ دعا مستحب ہے لہذا تقاض نہیں۔

۲۲۳۱- سلیمان بن ابی حثمة فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ پر کبھی چار تکبیریں کہتے اور کبھی پانچ، کبھی چھ، کبھی سات ، کبھی آٹھ، یہاں تک کہ آنکھیں نمائی کے انتقال کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ عید گاہ تشریف لے گئے اور لوگ ان کے پیچھے صف بستہ ہوئے۔ اور اس پر چار تکبیریں کہیں اس کے بعد آپ ﷺ آخر وقت تک چار تکبیروں پر قائم رہے۔ اس کو ابن عبد البر نے استدکار میں روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقات ہیں اور ابن حجر نے درایہ اور تخفیس میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا یہ حسن یا صحیح ہے۔

و ابن وضاح هو الحافظ محدث الأندلس صدوق في نفسه رأس في الحديث ، كما في اللسان (۴۱۶:۵) . وفيه (۱۰۸:۶) أيضا : عن ابن عبد البر أن محمد بن وضاح كان ثقة ا هـ . و الباقر من رجال الصحيح معروفون ، و الحديث أورده الحافظ أيضا في الدراية والتلخيص ، و سكت عنه ، فهو صحيح عنده أو حسن .

۲۲۳۲- عن : سعيد بن المسيب قال : كَانَ التَّكْبِيرُ أَرْبَعًا ، وَ خُمْسًا ، فَجَمَعَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى أَرْبَعٍ . رواه ابن المنذر بإسناد صحيح إلى سعيد (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۳- عن : أبي وائل رضی اللہ عنہ قال : كَانُوا يُكَبِّرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَبْعًا ، وَ سِتًّا ، وَ خُمْسًا ، وَ أَرْبَعًا فَجَمَعَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى أَرْبَعٍ كَأَطْوَلِ الصَّلَاةِ . رواه البيهقي بإسناد حسن إلى أبي وائل (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۴- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَعَى النَّجَاشِيَّ فِي النَّوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ عَلَيْهِمْ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ . رواه الجماعة ، كما في نيل الاوطار (۲۸۳:۳) .

۲۲۳۲- سعيد بن المسيب کہتے ہیں کہ پہلے تکبیریں چار بھی تھیں اور پانچ بھی ۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر متفق کر دیا ۔ اس کو ابن المنذر نے صحیح سند سے روایت کیا ہے ۔

۲۲۳۳- ابو وائل کہتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کبھی سات ، کبھی چھ ، کبھی پانچ اور کبھی چار تکبیریں کہتے تھے ۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر متفق کر دیا ۔ جیسے کہ سب سے لمبی نماز ہوتی ہے (جس میں چار رکعتوں سے زائد نہیں ہوتیں) اس کو تہذیبی نے بسند حسن روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اور یہ حضرت عمرؓ کا چار تکبیروں پر لوگوں کو قائم کرنا اپنی رائے سے نہ تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ کے آخری فعل کو معلوم کر کے صحابہؓ کو اسی پر جماد یا کیونکہ آخری فعل سابق افعال کیلئے ناسخ ہوتا ہے اور اس کی تفصیل حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے ۔

۲۲۳۴- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جس روز نجاشی کا اشتغال ہوا ۔ اسی روز جناب رسول اللہ ﷺ کو اسکی اطلاع ہوئی ۔ اور آپ ﷺ لوگوں کو عید گاہ لے گئے ۔ اور وہاں چاکران کو صف بستہ کیا اور اس پر چار تکبیریں کہیں ۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے ۔

۲۲۳۵- عن : الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ ، فَكَبَّرَ أَرْبَعًا . رواه ابن أبي داود في الأفراد ، وصححه ، كذا في فتح الباري (۱۶۳:۳) .

۲۲۳۶- عن : أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى قَالَ : إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ . رواه أبو داود وصححه ابن حبان ، كذا في (بلوغ المرام ۱: ۱۰۷) .

۲۲۳۷- عن : مالك بن هبيرة رضي الله عنه مرفوعاً : مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ فَقَدْ أُوجِبَ . رواه أبو داود وغيره ، وحسنه الترمذی ، وصححه الحاكم (فتح الباری ۳: ۱۴۹) . و لفظ الحاكم في مستدرکه (۱: ۳۶۲) و كان (أى مالك بن هبيرة) إذا أتى بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَقَالَ أَهْلُهَا جَزَاءَهُمْ صُفُوفًا ثَلَاثَةً ، فَصَلَّ بِهِمْ عَلَيْهَا ، و يقول : إِنْ رَسُوهُ اللَّهُ صلى الله عليه وسلم فَذَكَرَهُ .

۲۲۳۵- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے چار تکبیریں کیں۔ اس کو ابن ابی الہوداد نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۳۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مردہ پر نماز پڑھو تو خلوص سے اس کے لئے دعا کرو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: جس نماز جنازہ میں دل سے دعا کرنا چاہئے کہ اصل میں اس سے دعائی مقصود ہے، اس کو نماز مجازاً کہہ دیا گیا۔

۲۲۳۷- مالک بن ہبیرہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جس مردہ پر تین صفوں نے نماز پڑھی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔ اس کو ابو داؤد و غیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے اور حاکم کے لفظ یہ ہیں کہ جب مالک بن ہبیرہ کے پاس کوئی جنازہ نماز کے لئے لایا جاتا تو آدمی کم ہوتے تو ان کو تین حصے کر کے تین صفیں بناتے اور اس پر نماز پڑھتے اور فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص پر تین صفوں نے نماز پڑھی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔

فائدہ: ہمارے مشائخ کا عمل اسی پر ہے کہ اگر آدمی تھوڑے ہوں تو ان کو کم از کم تین صفوں میں کر دیا جائے۔

۲۲۳۸- عن : عوف بن مالک رضی اللہ عنہ یقول : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، وَارْحَمْهُ وَغَافِرِهِ ، وَاعْفُ عَنْهُ ، وَاکْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ ، وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، وَابْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ ، وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ اَهْلِهِ ، وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ ، وَادْخُلْهُ الْجَنَّةَ ، وَاعِزَّهُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ . قال : حَتَّى تَمْنَيْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَمَّا ذٰلِكَ الْمَنْيْتِ . رواه مسلم (۳۱۱:۱) .

۲۲۳۹- عن : واثلة بن الأسقع رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانٌ بِنَ فُلَانٍ فِيْ ذِمَّتِكَ وَ حَبْلِ جِوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ اَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَ الْحَمْدُ اَللّٰهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَ ارْحَمْهُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ . رواه أبو داود (۱۰۱:۲) ، وَ سَكَتَ عَنْهُ .

۲۲۴۰- عن : أبی ابراهيم الاشہلی عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَ مَيِّتِنَا ، وَ شَاهِدِنَا ، وَ غَائِبِنَا ، وَ صَغِيرِنَا ، وَ كَبِيرِنَا ،

۲۲۳۸- عوف بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو میں نے ان کی دعا یاد کی ، آپ ﷺ فرماتے تھے اللہم اغفر له وارحمه و اعافه و اعف عنه و اکرم منزله ووسع مدخله و اغسله بالماء و الثلج و البرد و نقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس و ابدله دارا خيرا من داره و اهلا خيرا من اهله و زوجا خيرا من زوجة و ادخله الجنة و اعذه من عذاب القبر و من عذاب النار. غرض آپ ﷺ نے یہاں تک دعا کی کہ مجھے یہ آرزو ہوئی کہ کاش یہ مردہ میں ہوتا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۳۹- واثلة بن الاسقع کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مسلمان شخص کے جنازہ پر ہم کو نماز پڑھائی تو میں نے آپ ﷺ کو یہ کہتے سنا اللہم ان فلان بن فلان في ذمتك و حبل جوارك فقه من فتنة القبر و عذاب النار و انت اهل الوفاء و الحمد اللهم فاغفر له و ارحمه انك انت الغفور الرحيم. اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث انکے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۲۲۴۰- ابوالبراء اشہلی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب جنازہ پر نماز پڑھتے تو فرماتے

وَذَكِّرْنَا وَأَنْتَانَا . رواه الترمذی (۱: ۱۲۱) وقال : حسن صحيح .

۲۲۴۱- وعند أبي داود (۲: ۱۰۰ و ۱۰۱) وسكت عنه من حديث أبي هريرة قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا ، وَمَيِّتِنَا ، وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكِّرِنَا ، وَأَنْتَانَا ، وَشَاهِدِنَا . اَللّٰهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ فَأَخِيهِ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ . اَللّٰهُمَّ لَا تُخْرِمْنَا أَجْرَهُ ، وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ اِه . وقال النووي في الأذكار : و المشهور في معظم كتب الحديث : فَأَخِيهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ .

قلت : هكذا أخرجه الحاكم في مستدرکه (۱: ۳۵۸) . عن أبي هريرة ؓ بلفظ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا إِلَى آخِرِهِ وَفِيهِ : فَأَخِيهِ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ . وصححه على شرط الشيخين . وأقره عليه الذهبي قال : وله شاهد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها ، ثم ذكره ، وفيه تقديم : "ذكرنا وأنثانا" على "شاهدنا وغائبنا" وباقي المتن نحو حديث أبي هريرة سواء .

اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأنثانا . اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے۔

۳۲۴۱- ابو داؤد نے ابو ہریرہؓ سے بلا جرح کے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنازہ پر نماز پڑھی اور فرمایا اللہم اغفر لحینا و میتنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انثانا و شاهدنا و غائبنا اللهم من احییتہ منا فاحیہ علی الایمان و من توفیتہ منا فتوفہ علی الاسلام اللهم لا تحرمنا اجرہ ولا تضلنا بعدہ۔

قائدہ: نووی نے اذکار میں کہا ہے کہ عام طور پر کتب حدیث میں قاضی علی الاسلام و توفی علی الایمان ہے اور حاکم نے بھی قاضی علی الاسلام و توفی علی الایمان روایت کیا اور کہا ہے کہ اس حدیث ابو ہریرہؓ کے لئے حضرت عائشہؓ کی روایت شاہد ہے اس کے بعد اس کو روایت کیا ہے۔ اور وہ روایت ابو ہریرہؓ کی روایت کی مثل ہے۔ صرف فرق یہ ہے کہ اس میں فقرہ و شاهدنا و غائبنا فقرہ و ذکرنا و انثانا پر مقدم ہے اور ابو ہریرہؓ کی روایت میں مؤخر ہے۔

قائدہ: یہ ذامع زیادت اکثر کتب فقہ میں لکھی ہے اور حنفی دعائیں حدیث میں وارد ہیں ان میں سے جو چاہے پڑھ سکتا ہے۔

۲۲۴۲- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْمَنُفُوسِ: اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قَرَطًا وَسَلَفًا، وَأَجْرًا. رواه البيهقي، كما في التلخيص الحبير. ولم أفت على سنده.

۲۲۴۳- ويؤيده ما علقه البخاري قال الحسن: يقرأ على الطفل بفاتحة الكتاب وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا، وَفَرَطًا، وَأَجْرًا. اهـ. وفي فتح الباري (۱۶۳:۳): وصله عبد الوهاب بن عطاء في كتاب الجنائز له عن سعيد بن أبي عروبة أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الصَّبِيِّ، فَأَخْبَرَهُمْ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ: أَنَّهُ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يقرأ فاتحة الكتاب ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا، وَفَرَطًا، وَأَجْرًا.

۲۲۴۴- عن: نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول: لَا يُصَلِّي الرَّجُلُ عَلَى الْجَنَازَةِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ. رواه الإمام العلامة مالك في موطاه (ص-۸۰).

۲۲۴۵- عن: سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال: صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا، فَقَامَ عَلَيْهَا وَسَطَّهَا. رواه البخاري (۱۷۷:۱) و الجماعة.

۲۲۴۲- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توڑا مکہ پہنچے پریدہ پڑھتے تھے اللہم اجعلہ لنا قرطاً و سلفاً و اجرا۔ اس کو پہنچتی نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہ ہو سکی۔

۲۲۴۳- لیکن اسکی تائید بخاری کی ایک تعلق سے ہوتی ہے جو کہ حسب ذیل ہے۔ حسن بھری فرماتے ہیں کہ بچے پر (شاکہ طور پر) فاتحہ الکتاب پڑھے اور یہ دعا کرے اللہم اجعلہ لنا سلفاً و فرطاً و اجرا۔ عبد الوہاب بن عطاء نے کتاب الجنائز میں اس کو موصول کیا ہے اور کہا ہے حسن (بھری) اول تکبیر کہتے اس کے بعد (بلور حمد شاکہ) فاتحہ الکتاب پڑھتے۔ اس کے بعد کہتے اللہم اجعلہ لنا سلفاً و فرطاً و اجرا۔

فائدہ: اس سے فقہاء حنفیہ کے اس قول کی تائید ہو گئی کہ نابالغ اور بالغ میت کے لئے دعائیں فرق ہے۔

۲۲۴۴- نافع کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ آدمی کو چاہئے کہ بلا طہارت جنازہ پر نماز نہ پڑھائے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے نماز جنازہ کے لئے طہارت کا شرط ہونا ظاہر ہے۔

۲۲۴۵- سمرة بن جندب کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک عورت پر نماز پڑھی جو کہ زنجی کے زمانہ میں

۲۲۴۶- حدثنا : إبراهيم بن عبد الله ثنا أبو العباس السراج ثنا قتبية بن سعيد ثنا محمد بن موسى المخزومي عن عون بن محمد بن علي بن أبي طالب عن أمه أم جعفر بنت محمد بن جعفر : أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت : يا أسماء ! إنني استعجب ما يفعلُ بالنساء أنه يُطرحُ على المرأة الثوبُ فيصفُها . فقالت أسماء : يا بنت رسول الله ﷺ ألا أريك شيئاً رأيتهُ بالحِمْصَةِ ؟ قد عمت بجرائد رطبة فلقوتها ثم طرحت عليها ثوباً . فقالت فاطمة : ما أحسنَ هذا وأجملهُ ! يُعرفُ به المرأةُ من الرجل ، فإذا أنا ميتٌ فأغسليني أنتِ و عليٌّ . غسَلها عليٌّ و أسماء . رواه الحافظ أبو نعيم في كتاب الحلية في ترجمة فاطمة (زيلعي - ۱ : ۳۳۹) . وأخرجه الحاكم أيضاً في المستدرک في ترجمة فاطمة بطريق الواقدي عن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضي الله عنهم . فالحديث حسن و ذكر الحافظ في التلخيص (ص- ۱۷۰) سند أبي نعيم هذا ، و سكت عنه ، و قال : و رواه البيهقي من وجه آخر عن أسماء بنت عميس . و إسناده حسن .

مرگئی تھی تو آپ ﷺ اس کے درمیانی حصہ (یعنی سینے) کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے۔ اس کو بخاری اور جماعت نے روایت کیا ہے۔
۲۲۴۶- ام جعفر بنت محمد بن جعفر کہتی ہیں کہ حضرت فاطمہؑ نے اسامہؓ سے کہا کہ عورتوں کے جنازوں پر جو صرف ایک کپڑا اذالہ یا جاتا ہے جس سے اس کے پیچھے کی حالت معلوم ہوتی ہے، میں اس کو (طبعاً) برا سمجھتی ہوں، اسماءؓ نے کہا کہ یا بنت رسول اللہ ﷺ میں آپ کو ایک ایسی شے دکھلائی ہوں جس کو میں نے حبشہ میں دیکھا ہے، اسکے بعد انہوں نے کھجور کی چند تر شاخیں منگوا لیں اور ان سے ایک دھانچہ تیار کر کے اس پر کپڑا اذالہ کیا۔ حضرت فاطمہؑ نے اس کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ بہت اچھا اور نہایت عمدہ ہے۔ اس کے ذریعہ سے عورت اور مرد میں امتیاز بھی ہو جاتا ہے (اور پردہ تو ظاہر ہے) آپس جبکہ میرا انتقال ہو جائے تو تم مجھے غسل دینا اور اسے غسل پر ملنی اور اسماءؓ تھیں۔ اس کو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور حافظ نے اس کو ابو نعیم کی سند سے روایت کر کے سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ بیہقی نے اس کو دوسری سند سے اسماء بنت عمیس سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس سے عورت کے جنازہ پر نعش ہونے کا انتخاب ظاہر ہے۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ ان کا یہ قول حیا طبعی پر مبنی تھا نہ کہ حیا شرعی پر، محض احتمال بلا دلیل ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ حیا شرعی پر محمول تھا اور حضور ﷺ کے زمانہ میں نعش کا نہ ہونا اس لئے تھا کہ اس وقت حجاب میں زیادہ سختی نہ تھی، زمانہ فساد و فحاشی کا تھا، حضور ﷺ کے بعد جلد جلد حالات بدل گئے اور حجاب میں شدت کی

۲۲۴۷- عن ابن ابی ذئب حدثنی صالح مولى التوأمة عن أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ . رواه أبو داود (۹۸:۲) وسكت عنه . ورواه ابن أبی شيبه في مصنفه بلفظ : "فَلَا صَلَاةَ لَهُ" (زيلعي ۳۵۱:۱) وفي زاد المعاد (۱:۱۴۴) وهذا الحديث حسن ، فإنه من رواية ابن أبی ذئب عنه ، وسماعه منه قديم قبل اختلاطه ، ولا يكون اختلاطه موجبا لرد ما حدث به قبل الاختلاط اهـ.

۲۲۴۸- عن ابن عباس رضي الله عنهما رفعه : إِذَا اسْتَهْلَ الصَّبِيُّ صَلَاتِي عَلَيْهِ وَوَرِثَ . رواه ابن عدی ، وإسناده حسن (درایۃ ، ص ۱۴۴) .

۲۲۴۹- عن جابر رضی اللہ عنہ رفعه : الْبَطْلُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ ، وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ . أخرجه الترمذی ، والنسائی و ابن ماجه ، وصححه ابن حبان ، و الحاكم (درایۃ ص- ۱۴۴) .

ضرورت ہوئی پھر حضرت فاطمہؓ کی اس بات کو تمام صحابہؓ اور تابعین نے پسند کیا جیسا کہ ابو غالب کے قول سے حاشیہ عربیہ میں مفہوم ہوتا ہے پس اس کے استحباب پر اجماع بھی ہے (کفایہ شرح ہدایہ ملاحظہ ہو)۔

۲۲۴۷- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس کو کچھ ثواب نہ ملے گا۔ اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے (لہذا اس کے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ اس کی نماز نہ ہوگی اور زاد المعاد میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوئی۔

۲۲۴۸- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس وقت بچہ پیدا ہو کر آواز نہ لگے تو اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی اور وہ وارث بھی ہوگا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۲۴۹- جابرؓ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ بچہ پرنہ نماز پڑھی جائے گی اور نہ وہ کسی کا وارث ہوگا اور نہ کوئی اس کا وارث ہوگا تاہن قبیلہ وہ آواز نہ لگالے۔ اس کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۵۰- أخبرنا محمد بن رافع قال : أخبرنا عبد الرزاق قال : أخبرنا ابن جريج قال : سمعت نافعاً يزعم : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى عَلَى تِسْعِ جَنَائِزٍ جَمِيعًا ، فُجِعِلَ الرِّجَالُ يَلُونُ الْإِمَامَ ، وَالنِّسَاءُ يَلِينَ الْقَبِيلَةَ ، فَصَفَّهُنَّ صَفًّا وَاحِدًا ، وَوَضَعَتْ جَنَازَةً أَمَّ كُلُّنَّوْمٍ نَبْتٍ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِمْرَأَةً عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَابْنِ لَهَا يُقَالُ لَهُ زَيْدٌ ، وَوَضَعَا جَمِيعًا ، وَ الْإِمَامُ (أَبَى الْأَمِيرِ . تَلْخِصُ) يَوْمَئِذٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ ، وَ فِي النَّاسِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَ أَبُو سَعِيدٍ ، وَ أَبُو قَتَادَةَ فَوَضَعَ الْعَلَامُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ ، فَقَالَ رَجُلٌ فَأَنْكَرْتُ ذَلِكَ ، فَتَنَظَّرْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَ أَبِي سَعِيدٍ ، وَ أَبِي قَتَادَةَ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا هِيَ السُّنَّةُ . رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۲۸:۱) وَ سَكَتَ عَنْهُ .

و فی التلخیص الحبیر (۱۷۱:۱) و فی روایۃ للدارقطنی ، و البیہقی من روایۃ نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ صَلَّى عَلَى تِسْعِ جَنَائِزٍ جَمِيعًا رِجَالًا وَ نِسَاءً . فُجِعِلَ الرِّجَالُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ وَ جُعِلَ النِّسَاءُ مِمَّا يَلِي الْقَبِيلَةَ ، وَ صَفَّهُنَّ صَفًّا وَاحِدًا ، وَ وَضَعَتْ جَنَازَةً أَمَّ كُلُّنَّوْمٍ نَبْتٍ عَلَيَّ إِمْرَأَةً عُمَرَ ، وَ ابْنِ لَهَا يُقَالُ لَهُ زَيْدٌ . قَالَ : وَ الْإِمَامُ يَوْمَئِذٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ ، وَ فِي النَّاسِ يَوْمَئِذٍ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، وَ أَبُو سَعِيدٍ وَ أَبُو قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَوَضَعَ الْعَلَامُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : السُّنَّةُ . وَ كَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ الْجَارُودِ فِي النَتَقِ : وَ إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ اِهـ .

۲۲۵۰- نافع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے نو جنازوں پر ایک ساتھ نماز پڑھی تو مردوں کو امام کے قریب رکھا گیا اور عورتوں کو قبلہ کے قریب اور سب جنازوں کو ایک صف بنایا۔ اور حضرت عائشہؓ کی بیوی ام کلثومؓ اور ان کے بیٹے زید کو ایک ساتھ رکھا گیا۔ اور امام اس زمانہ میں سعید بن العاصؓ تھے (جو کہ حاکم شہر تھے) اور لوگوں میں ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابوسعیدؓ اور ابوقحادہؓ رضی اللہ عنہم تھے تو لڑکے کو امام کے قریب رکھا گیا۔ ایک شخص کہتے ہیں کہ میں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو میں نے ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابوسعیدؓ اور ابوقحادہؓ رضی اللہ عنہم کی طرف دیکھا اور کہا یہ کیا بات ہے تو انہوں نے فرمایا کہ یہی طریقہ ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔

و تبیین بہذہ الروایۃ أن قائل "فَنظَرْتُ ، وَ فَقُلْتُ" فی روایۃ النسائی ہو
 الراوی عن ابن عمر ، والمنکر ہو عمار مولى الحارث بن نوفل . ففی أبی داود (۹۹:۳)
 عنه أَنَّهُ شَهِدَ جَنَازَةَ أُمِّ كَلْثُومٍ وَ ابْنَتِهَا ، فَجَعَلَ الْغُلَامُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ ، فَانْكَرْتُ ذَلِكَ وَ قِي
 الْقَوْمِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ ، وَ أَبُو قَتَادَةَ وَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ فَقَالُوا : هَذِهِ السُّنَّةُ أَهـ . وَ فی نیل الأوطار (۳: ۳۰۵) : سکت عنه أبو داود ، و
 المنذرى ، و رجال إسناده ثقات أَهـ . وَ فی نصب الراية (۱: ۳۴۷) : قال النووي رحمه الله : و
 سنده صحيح أَهـ .

باب ما يفعل المسلم إذا مات له قريب كافر

۲۲۵۱- عن : علی ؑ قال : لَمَّا مَاتَ أَبُو طَالِبٍ آتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : يَا
 رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ عَمَلَ الشَّيْخُ الضَّالُّ قَدْ مَاتَ . قَالَ : اذْهَبْ فَوَارِمْ . قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَلَمَّا
 وَارِزْتُهُ جِئْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لِي : اِغْتَسِلْ . رواه ابن حبان فی صحيحه ، كذا فی السيرة الحلبية
 (۱: ۳۸۱) . وَ فی سنن أبی داود (۳: ۲۰۶) : حدثنا مسدد نا يحيى عن سفيان حدثني أبو
 إسحاق عن ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه فذكر نحوه ، و سکت عنه هو والمنذرى .

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ جب مردوں اور عورتوں کے جنازوں پر ساتھ نماز پڑھی جائے تو مرد کا جنازہ امام کے قریب ہو
 پھر بیچ کا ، پھر عورتوں کا اور بیچ مذہب حنفیہ کا ہے ، واللہ اعلم۔

فائدہ: نماز جنازہ میں تکبیرات کے وقت رفع یدین اور عدم رفع یدین میں احادیث میں اختلاف ہے لہذا نماز کے اصل
 اصول خشوع و خضوع کو مد نظر رکھتے ہوئے ان احادیث کو ترجیح دی جائیگی جن میں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔

باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اسکے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے

۲۲۵۱- حضرت علیؑ کہتے ہیں کہ جب میرے باپ ابو طالب کا انتقال ہوا تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا
 اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے چچا گراہ بڑھے کا انتقال ہو گیا ہے ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں دفن کر دو پس جبکہ میں دفن کے
 بعد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نہالو۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے

و فی سنن النسائی (۲۸۳:۱): أخبرنا عبید اللہ بن سعید قال: حدثنا یحییٰ فذکرہ۔ وقال الحافظ ابن حجر نور اللہ تعالیٰ سرقہ فی التلخیص الحبیر (۱۵۷:۱ و ۱۵۸): رواہ أحمد، و أبو داود، و النسائی، و ابن أبی عائشہ، و أبو یعلیٰ، و البزار، و البیهقی، و مدار کلام البیهقی علی أنه ضعیف، و لا یتبین وجه ضعفه۔

قلت: وقع عند ابن أبی شیبہ فی مصنفه بلفظ: قُلْتُ: إِنَّ عَمَلَكَ الشَّيْخَ الْكَافِرَ قَدْ مَاتَ، فَمَا تَرَىٰ فِيهِ؟ قَالَ: أَرَىٰ أَنْ تُغْسِلَهُ وَ تُجَنِّهَ (تستره) اھ۔ و الزیلعی (۳۵۴:۱) عزّٰی الحدیث إلی أبی داود، و النسائی، ثم قال: و روى ابن أبی شیبہ فی مصنفه بسند السنن فذكره بلفظ التلخیص عن ابن أبی شیبہ۔

باب أن صلاته ﷺ علی الجنائز الغائبه عنه كانت لحضورها عنده

علی طریق المعجزه

۲۲۵۲- عن: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ أن النبی ﷺ قال: إِنَّ أَخَاكُمْ النَّجَاشِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تُوْفِيَ، فَقُومُوا صَلُّوا عَلَيْهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَ صَفُّوا خَلْفَهُ، فَكَثُرَ أَرْبَعًا

اور ابو داؤد اور منذری نے اس پر جرح نہیں کی ہے اور نسائی نے بھی اس کو بلا جرح روایت کیا ہے۔ اور ابن حجر نے کہا ہے کہ اس کو احمد، ابو داؤد، نسائی، ابن ابی عائشہ، ابو یعلیٰ، بزار اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے لیکن اس کے ضعف کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوئی۔ نیز ابن حجر نے کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے اس کو اس طرح روایت کیا ہے کہ (حضرت علیؑ نے فرمایا کہ) آپ ﷺ کے بڑھے اور کا فر چچا کا انتقال ہو گیا ہے پس آپ ﷺ کی ان کی بابت میں کیا رائے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ ان کو نہلا کر دفن کر دو۔

باب جناب رسول اللہ ﷺ کا جنازہ غائب پر نماز پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور

معجزہ کے حاضر کر دیا گیا تھا

۲۲۵۲- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا، تم اٹھو اور اس پر نماز پڑھو۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اٹھے اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے صفیں باندھیں اور آپ ﷺ نے چار کعبیریں کہیں

وَهُمْ لَا يَظُنُّونَ إِلَّا أَنَّ جَنَازَتَهُ تَبَيَّنَ يَدَيْهِ . رواه ابن حبان في صحيحه ، كذا في نصب الراية (۳۵۵:۱) و في فتح الباری (۱۵۱:۳) بعد نقله ما نصه : أخرجه (أى ابن حبان) . من طريق الأوزاعى عن يحيى بن أبى كثير عن أبى قلابه عن أبى المهلب عنه (أى عن عمران) . ولأبى عوانة (في صحيحه) من طريق أبان و غيره عن يحيى " فَصَلَّيْنَا خَلْفَهُ وَ نَحْنُ لَا نَرَى إِلَّا أَنَّ الْجَنَازَةَ قُدَّامَنَا " اهـ.

فصل فى حمل الجنائز

باب استحباب حمل الجنائز بقوائمه الأربع

۲۲۵۳- عن : أبى عبيدة قال : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : مَنْ اتَّبَعَ جِنَازَةً فَلْيَحْمِلْ بِخَوَانِبِ الشَّرِيرِ كُلِّهَا ، فَإِنَّهُ مِنَ السُّنَّةِ ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ فَلْيَنْطَوِّعْ ، وَإِنْ شَاءَ فَلْيَدْعُ . رواه ابن ماجه (ص- ۱۰۷) . و فى الزوائد : رجال الإسناد ثقات ، لكن الحديث موقوف

اور لوگ یہی سمجھتے تھے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، صحیح ابوعوانہ میں ہے کہ ہم نے آپ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم یہی سمجھتے تھے کہ جنازہ ہمارے سامنے ہے۔

فائدہ: یہ ان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا کشف تھا اور جب ان کو کشف ہو گیا تو یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے زیادہ کشف ہوا ہوگا۔ اور چونکہ سب کو کشف ہونا ضروری نہیں اس لئے ممکن ہے کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کو کشف نہ بھی ہوا ہو تو مجمع میں جاریہ کی روایت میں ابن ماجہ کے نزدیک جو آیا ہے کہ ہم کچھ نہیں دیکھتے تھے وہ اس کے معارض نہیں ہو سکتی۔ نیز اگر غائب میت پر جنازہ شروع ہوتا تو پھر جبریل کا یہ پوچھنا کہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم معاذیہ حزقی پر جنازہ پڑھنا پسند فرماتے ہیں کا کیا مطلب؟ (مزید تفصیل تجلیات صفحہ جلد دوم میں ملاحظہ فرمائیں)۔

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے

۲۲۵۴- عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جو شخص جنازہ کے ساتھ ہو اسکو چاہئے کہ اس کے تمام پاؤں کو کندھا دے کیونکہ قاعدہ یہی ہے، اس کے بعد اسے اختیار ہے چاہے اٹھائے یا نہ اٹھائے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

حکمه الرفع ، و ایضاً هو منقطع ، فإن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه اهـ . قلت : قد احتج بروايته عن أبيه جماعة ، و قد تقدم بسطه ، فالإسناد مقارب .

۲۲۵۴- ثنا : يحيى بن سعيد عن ثور عن عامر بن حشيب و غيره من أهل الشام قالوا : قال أبو الدرداء رضي الله عنه : **مَنْ تَمَامَ أَجْرِ الْجَنَازَةِ أَنْ تُسَيِّعَهَا مِنْ أَهْلِهَا ، وَأَنْ تَحْمَلَ بِأَرْكَانِهَا الْأَرْبَعَةِ وَأَنْ تَحْتَوِيَ فِي الْقَبْرِ** . رواه ابن أبي شيبة في المصنف ، كذا في الجوهر النقي (۲۷۲:۱) . وقال صاحب الجوهر النقي : هذا سند صحيح اهـ . أي إلى عامر ، قلت : و لكنه منقطع ، قال في التقریب (ص-۹۴) لم يسمع من أبي الدرداء اهـ . و مرسل القرون الثلاثة حجة عندنا .

باب المشي خلف الجنابة والإسراع بها

۲۲۵۵- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **عَوِّذُوا الْمَرْضَى ، وَاتَّبِعُوا الْجَنَائِزَ تُدْكَرُكُمْ الْآخِرَةُ** . رواه أحمد ، والبخاري ، و ابن حبان في صحيحه (الترغيب ۵۱۵:۲) .

۲۲۵۴- ابوالدرداء نے فرمایا کہ جنازہ کے ساتھ ہونے کا پورا ثواب اس صورت میں ہے کہ اسکے گھر سے اسکے ساتھ ہو اور اسکے چاروں پاؤں کو کندھادے اور قبر میں مٹی ڈالے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: یہ معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موت کے واقعات کثرت سے واقع ہوئے لیکن سوائے ایک جنازہ کے یعنی سعد بن معاذؓ کے جنازہ کے کسی کے متعلق کیسے ہی حمل منقول نہیں تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حمل کسی عارض کی وجہ سے خلاف عادت معبودہ تھا گو ہم اس عارض کی تعیین نہ کر سکیں اور عادی معبودہ وہی تھی ، جس کو ابن مسعودؓ و ابوالدرداءؓ نے بیان کیا ہے اور اس کا بہل اور آسان ہونا بھی اس کے متعارف ہونے کی دلیل ہے اور سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ کا فضل جو روایت کیا جاتا ہے اگر وہ ثابت ہو تو اس کا حمل یہی عذر بھی ہو سکتا ہے ، بس ان امور میں مخالفین کے لئے کوئی حجت نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسکو جلدی لے چلنے کے بیان میں

۲۲۵۵- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پیاروں کی عیادت کیا کرو۔ اور جنازہ کے پیچھے

۲۲۵۶- وفی البخاری (۱: ۱۶۶): عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال: أَمَرَنَا النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بِسَبْعٍ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرْنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ. الحديث.

۲۲۵۷- عن: معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال: مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم حَتَّى مَاتَ إِلَّا خَلَفَ الْجَنَازَةَ. رواه عبد الرزاق في مصنفه، و هذا سند صحيح على شرط الجماعة. الجوهر النقي (۱: ۲۷۴). قلت: لكنه مرسل.

۲۲۵۸- أخبرنا: الثوري عن عروة بن الحارث عن زائدة بن أوس عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه قال: كُنْتُ فِي جَنَازَةٍ وَ أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا، وَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمْشِي خَلْفَهَا، فَقُلْتُ لِعَلِيٍّ: أَرَأَيْكَ تَمْشِي خَلْفَ الْجَنَازَةِ، وَ هَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا؟ فَقَالَ عَلِيٌّ: لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَيَّ الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الْفِدَى، وَلَكِنَّهُمَا أَحَبَّ أَنْ يُبَسَّرَا عَلَيَّ النَّاسَ.

چلا کرو، یہ تم کو آخرت یاد دلائے گا۔ اس کو احمد، بزار اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۲۵۶- بخاری میں براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے سات باتوں کا حکم دیا اور ان میں سے ایک جنازہ کے پیچھے چلنا بیان کیا اور سات باتوں سے منع فرمایا۔

۲۲۵۷- طاووس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عمر بھر میں کبھی جنازہ کے آگے نہیں چلے اور ہمیشہ پیچھے چلے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

قائدہ: یہ روایت اس روایت کے معارض نہیں ہے۔ جس میں یہ مضمون ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ کو جنازہ کے آگے چلتے دیکھا۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ یہ آگے چلنا کسی ضرورت سے ہو، جیسا کہ اگلی حدیث سے واضح ہے۔

۲۲۵۸- عبد الرحمن بن ابی ابراہیم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک جنازہ میں تھا۔ اور ابوبکرؓ اور عمرؓ آگے چل رہے تھے اور حضرت علیؓ پیچھے۔ میں نے حضرت علیؓ سے کہا کہ یہ کیا بات ہے، وہ آگے ہیں اور آپ پیچھے؟ آپؓ نے فرمایا کہ اتنی بات وہ بھی جانتے ہیں کہ جنازہ کے پیچھے چلنا آگے چلنے سے اتنی ہی افضلیات رکھتا ہے جتنی کہ نماز جماعت کو سمجھا نماز پر۔ مگر وہ چاہتے ہیں کہ لوگوں کے لئے آسانی پیدا کریں (اور وہ یہ نہ سمجھیں کہ پیچھے چلنا واجب ہے اور بضرورت بھی آگے نہ چلنا چاہئے۔ یا یہ مطلب ہے کہ ان کے پیچھے چلنے سے لوگوں کو آگے بڑھ کر جنازہ کو کندھا دینا دشوار ہوتا ان کے ادب کی وجہ سے لوگ

رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ ، کذا فی نصب الرایۃ (۳۵۹:۱) . و رجالہ رجال الصحیحین
إلا زائدة بن أوس ، وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، کما فی الجوهر النقی (۲۷۳:۱) .

و أخرجه الحافظ فی الفتح (۱۴۷:۳) مختصرا ، و حسنه ، و فی آثار السنن
(۱۲۳:۲) بعد عزوہ إلى عبد الرزاق ، والطحاوی ما لفظہ : إسناده صحيح اھـ . و وقع عند
الطحاوی (۲۷۹:۱) : زائدة بن خراش ، ولم أفت عليه ، و أخرجه ابن أبي شیبہ فی مصنفہ
، أخبرنا محمد بصل عن یزید بن أبی زیاد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن ابن أبی
قال : كنت فی جنازة الحديث (زیلعی) . و هذا سند صحيح علی شرط مسلم ، و
قول علی ؑ مما لا یدرک بالرأی ، فهو مرفوع حکمی .

۲۲۵۹- عن : أبی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال : اِسْرَعُوا بِالْخِنَازَةِ ، فَإِنَّ تِلْكَ
صَالِحَةٌ فَخَيْرٌ تَقْدِمُونَهَا إِلَيْهِ ، وَ إِنْ تِلْكَ سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ . رواہ
البخاری (۱۷۶:۱) .

۲۲۶۰- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا
مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تَحْبِسُوهُ ، وَ اِسْرَعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ . أخرجه الطبرانی بإسناد حسن . (فتح
الباری ۱۴۷:۳) .

آگے بڑھنے سے بچتے ، اس لئے وہ جنازہ سے آگے ہو گئے)۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور
اس کو حافظ نے فتح الباری میں مختصر روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح
ہے ، یہ حکم مرفوع ہے۔

۲۲۵۹- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازہ کو جلدی لے جاؤ کیونکہ اگر وہ اچھا ہے تو اسکو بہتری کی
طرف جلدی پہنچاؤ گے اور اگر دوسری صورت ہے تو جلدی سے ایک بری چیز کو اپنی گردن سے اتار دو گے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
۲۲۶۰- ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مر جائے تو اس کو روکو نہیں بلکہ جلدی اسے اسکی قبر کی
طرف لے جاؤ۔ اس کو طبرانی نے سند حسن روایت کیا ہے۔

۲۲۶۱- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : سَأَلْنَا نَبِيَّنَا صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ ، فَقَالَ : مَا دُونَ الْخَبَبِ . رواه أصحاب السنن ، و فيه يحيى بن عبد الله الجابر و يقال : المجبر ، وثقه الترمذی (زیلعی) و قال أحمد و ابن عدی : لا بأس به (تہذیب) . و شیخہ أبو ساجد الحنفی مجهول ، ولكن جهالة الرواة في القرون الثلاثة لا تضرننا . كما ذكرنا في المقدمة .

۲۲۶۲- عن : أبي بكرة قال : لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَ إِنَّا لَنَكَاذُ وَ أَنْ نَزْمَلَ بِالْجَنَازَةِ زُمْلًا . أخرجه الحاكم في المستدرک (۳۵۵:۱) و قال : هذا حديث صحيح الإسناد ، و لم يخرجاه . قال : و له شاهد بإسناد صحيح عن عبد الله بن جعفر الطيار .

۲۲۶۳- ثم أخرجه بسنده عن ابن وهب أخبرني ابن أبي الزناد عن أبيه قال : كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بِالْبَيْتِ ، فَاطَّلَعَ عَلَيْنَا بِجَنَازَةٍ ، فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا ابْنُ جَعْفَرٍ ، فَتَعَجَّبَ مِنْ إِطْطَاءِ مَنْشِيهِمْ بِهَا . فَقَالَ : عَجَبًا لِمَا تَغَيَّرَ مِنْ خَالِ النَّاسِ ! وَ اللَّهُ إِنْ كَانَ إِلَّا الْجَمْرُ . الحديث . و أقر الذهبي الحاكم على تصحيح الحديث و شاهده .

۲۲۶۱- ابن مسعود کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں رفتار کتنی تیز ہونی چاہئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوڑنے سے کم۔ اس کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابوامجد راوی غیر معروف ہے مگر یہ چیز قرون ثلاثہ میں مسند نہیں۔

۲۲۶۲- ابوبکر کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسی حالت میں دیکھا کہ ہم تیز روی کی وجہ سے جنازہ کو لٹکر دوڑنے کے قریب ہو گئے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۲۶۳- حاکم نے ابوالزناد سے روایت کیا ہے کہ میں عبد اللہ بن جعفر کے ساتھ بیت المقدس میں بیٹھا ہوا تھا کہ ہمارے سامنے ایک جنازہ آیا۔ عبد اللہ بن جعفر نے اس کی سست رفتاری سے تعجب کیا اور کہا کہ تعجب ہے لوگوں کی حالت میں کس قدر تغیر ہو گیا ہے۔ پہلے تو ہمیشہ رفتار تیز ہوتی تھی۔ حاکم نے اس کو بھی صحیح کہا ہے اور ذہبی نے دونوں کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: تیز رفتار سے یہ مراد ہے کہ دوڑنے سے کم ہو اور سست چال سے زیادہ اور یہی مذہب حضرات حنفیہ کا ہے۔

باب استحباب أن لا یركب مع الجنائزۃ

۲۲۶۴- عن : ثوبان رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أتى بدائیة و هو مع الجنائزۃ فأتى أن یركب فلما انصرف أتى بدائیة فركب ، فقيل له ، فقال : إن الملائكة كانت تمشي ، فلم أكن لأركب و هم يمشون ، فلما ذهبوا ركبت . رواه أبو داود (۱۷۸:۳) و سكت عنه هو و المنذرى . و فى نيل الأوطار (۳۱۳:۳) : رجال إسناده رجال الصحيحين اهـ . وأخرجه الحاكم فى المستدرک (۳۵۵:۱) و صححه على شرطهما ، وأقره عليه الذهبى .

۲۲۶۵- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ : أن النبى صلی اللہ علیہ وسلم أتبع جنازة ابن الدخاح مائشياً ، و رجع على فرس . رواه الترمذى (۱۲۰:۱) ، وقال : حسن صحيح .

باب نسخ القيام للجنائزۃ

۲۲۶۶- عن : نافع بن جبیر أن مسعود بن الحكم الأنصارى أخبره أنه سمع على بن أبى طالب رضی اللہ عنہ يقول فى شأن الجنائز . إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام ثم قعد . و إنما حدثت

باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے

۲۲۶۳- ثوبان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سواری کے لئے گھوڑا لایا گیا ، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سوار ہونے سے انکار کر دیا۔ اسکے بعد جب لوئے تو پھر گھوڑا پیش کیا گیا ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو گئے ، اس کی وجہ دریافت کی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جاتے وقت فرشتے پیادہ چل رہے تھے ، اس لئے میرے لئے سوار ہونا مناسب تھا ، اب جبکہ وہ رخصت ہو گئے تو میں سوار ہو گیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نیل الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔ اور حاکم نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے اور ابی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

۲۲۶۵- جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن الدخاح کے جنازہ کے ساتھ پیادہ گئے اور سوار واپس ہوئے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے

۲۲۶۶- نافع بن جبیر کہتے ہیں کہ ان کو مسعود بن الحكم انصارى نے خبر دی ہے کہ انہوں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو جنازوں

بِذَلِكَ لَأَن نَّافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ رَأَى وَأَقْدَمَ بَيْنَ عَمْرٍو قَامَ حَتَّى وَضَعَتِ الْجَنَازَةُ . رواه مسلم (۳۱۰:۱) و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۵۶) . و رواه ابن حبان (فی صحیحہ) بلفظ : كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَائِزِ ، ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَ أَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ . اهـ .

باب القيام لتابع الجنازة حتى توضع على الأرض

۲۲۶۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ فَأَتَيْنَاهَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَقُ فَجَلَسَ ، فَجَلَسْنَا حَوْلَهُ . صححه أبو عوامة وغيره . التلخیص الحبیر (۱: ۱۵۶) .
۲۲۶۸- حدثنا : أحمد بن يونس نا زهير نا سهل بن أبي صالح عن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا اتَّبَعْتُمُ الْجَنَازَةَ فَلَا تَجْلِسُوا حَتَّى تُوَضَعَ .

کے باب میں کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ابتداء میں کھڑے ہوتے تھے، اس کے بعد بیٹھنے لگے تھے اور یہ حدیث انہوں نے اس لئے بیان کی کہ انہوں نے واقعہ بن عمرو کو دیکھا کہ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جنازہ (زمین پر) رکھا گیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ آپ ﷺ ہم کو جنازہ میں کھڑے ہونے کا حکم دیتے تھے، اس کے بعد خود بھی بیٹھنے لگے اور ہمیں بھی بیٹھنے کا حکم دیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو دیکھ کر نظیراً کھڑا ہونا منسوخ ہے۔

باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہئے

۲۲۶۷- براء بن عازب سے روایت ہے کہ ہم ایک جنازہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے، پس جبکہ ہم قبر پر پہنچے تو ابھی لحد تیار نہ ہوئی تھی لہذا رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے گرد بیٹھ گئے۔ اس کو ابوالوانہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔
۲۲۶۸- ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب جنازہ کے ساتھ چلو تو اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک کہ وہ (زمین پر) نہ رکھ دیا جائے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو لوگ جنازہ کے ساتھ ہوں ان کو جنازہ زمین پر رکھے جانے سے پہلے

نہیں بیٹھنا چاہئے۔

۲۲۶۹- قال أبو داود: روى الثوري هذا الحديث عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال فيه: حَتَّى تُؤْضَعَ بِالْأَرْضِ. ورواه أبو معاوية عن سهيل قال: حَتَّى تُؤْضَعَ فِي اللَّحْدِ. قال أبو داود: و سفيان أحفظ من أبي معاوية. هكذا قال أبو داود في سننه (۱۷۷:۳).

باب النهي عن اتباع الميت بنار

۲۲۷۰- عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: أَوْضَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَنِينَ حَضَرَهُ الْمَوْتُ، فَقَالَ: لَا تَتَّبِعُونِي بِمَجْمَرَةٍ، قَالُوا لَهُ: أَوْ سَمِعْتَ فِيهِ شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ! مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم. رواه ابن ماجه (۲۳۳:۱). قال السندي: بمجمرة أى بنار. لأنه لا فائدة فيه، ويؤدى إلى الفال القبيح، فتركه أولى، وفي الزوائد: إسناده حسن اهـ.

۲۲۷۱- عن: هشام بن عروة عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها: أَنَّهَا قَالَتْ لِأَهْلِهَا: أَجْمِرُوا ثِيَابِي إِذَا مِتُّ ثُمَّ حَطَّطُونِي، وَلَا تَذَرُونِي عَلَى كَفْنِي جَنَاطًا،

۲۲۷۹- ابوداؤد کی ایک روایت میں جو حتی توضع فی اللحد آیا ہے امام بخاری نے اس کے ضعف اور حتی توضع علی الارض کی قوت پر اشارہ کیا ہے (فتح الباری) جیسا کہ ابوداؤد نے بھی سفیان کو زیادہ حافظ بتلا کر اس کی ترجیح کو بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

فائدہ: یعنی لحد میں رکھنے تک کھڑا ہونا مراد نہیں بلکہ لحد میں اتارنے سے قبل جب زمین پر رکھ دیا جائے تب بھی میٹھنا

درست ہے۔

باب مردے کے ساتھ آگ نہ لے جانا چاہئے

۲۲۷۰- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ جس وقت ابو موسیٰ کا انتقال ہونے لگا تو آپ نے وصیت کی کہ میرے ساتھ آگ بھی نہ لے چلنا۔ لوگوں نے کہا کہ کیا آپ نے اس باب میں کچھ سنا ہے؟ تو فرمایا کہ ہاں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور سند نے کہا کہ آگ بھی سے مراد آگ ہے اور اس کی ممانعت اس کے بے فائدہ ہونے کی وجہ سے ہے اور اس لئے ہے کہ اس میں خالی بد ہے اس لئے اس کا ترک اولیٰ ہے اور زوائد میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے۔

۲۲۷۱- امام بنت ابوبکرؓ نے اپنے انتقال کے وقت فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے کفن کو دھوئی دینا اور میرے جسم کو

وَلَا تَتَّبِعُونِي بِنَارٍ . رواه مالك (ص-۷۸) . قال المحدث جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفی فی نصب الرایۃ (۱: ۳۴۶) : هذا سند صحيح اھـ .

باب تعمیق القبر و توسیعہ و اختیار اللحد علی الشق

- ۲۲۷۲- عن : رجل من الأنصار رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي جَنَازَةٍ . فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْخَافِرَ : أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَجُلَيْهِ ، أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ . رواه أحمد ، وأبو داود والبيهقي ، وإسناده صحيح ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۳) .
- ۲۲۷۳- عن : هشام بن عامر رضی اللہ عنہ قال : شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ أُحُدٍ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! الْخَفَرُ عَلَيْنَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ شَدِيدٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِحْفَرُوا وَاعْمَقُوا وَاحْسِنُوا . الحديث ، رواه النسائي (۱: ۳۸۳) وسكت عنه .
- ۲۲۷۴- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم الْلُحْدُ لَنَا ، وَالشَّقُّ لِغَيْرِنَا .

خوشبو لگانا لیکن میرے کفن پر حوطہ نہ چھڑکنا (کیونکہ اس سے کفن رنگین ہو جائے گا) اور نہ میرے ساتھ آگ لے چلنا۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا

- ۲۲۷۲- ایک انصاری کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے تھے تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر پر بیٹھے ہوئے قبر کھودنے والے سے فرما رہے ہیں کہ پاؤں کی طرف سے کشادہ کرو۔ سر کی طرف سے کشادہ کرو۔ اس کو احمد ، ابوداؤد اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔
- ۲۲۷۳- ہشام بن عامر کہتے ہیں کہ ہم نے جنگ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہمارے لئے ہر آدمی کے لئے ایک قبر کھودنا دشوار ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا کھودو اور گہری کھودو اور عمرہ کھودو والی آخرا لحد یت۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی۔

فائدہ : ہم اگر کم نصف قامت گہری ہوئی چاہئے اور اس سے زیادہ افضل ہے اور اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ پورے قد کے برابر گہری ہو۔

۲۲۷۴- ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لحد ہمارے لئے اور شق اور لوگوں کے لئے ہے۔

رواہ الترمذی (۱۷۴:۱) وقال: حدیث غریب من هذا الوجه، وفي نيل الأوطار (۳:۳۱۹) وحسنه الترمذی كما وجدنا ذلك في بعض النسخ الصحيحة من جامعه اهـ.

قلت: لعله كان في الأصل حسنا غريبا، فسهى الكاتب عن أحد اللفظين. و في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۳) صححه ابن السكن، وقد روى من غير حديث ابن عباس رضي الله عنهما، رواه ابن ماجه، وأحمد، والبخاري، والطبري عن حديث جرير، وفيه عثمان بن عمير وهو ضعيف لكن رواه أحمد والطبراني من طرق زاد أحمد في رواية بعد قوله: لغيرنا اهل الكتاب اهـ.

۲۲۷۵- عن: مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: أَلْعَدَ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَ لِأَيِّ بُكَرٍ وَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. رواه ابن أبي شيبة. وهذا من أصح الأسانيد، كذا في الدراية (ص- ۱۴۸).

۲۲۷۶- عن: أنس بن مالك ؓ قال: لَمَّا تُوُفِيَ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَلْعَدُ، وَ آخَرُ يَضْرَحُ فَقَالُوا: نَسْتَجِيرُ رَبَّنَا، وَ نَبْعَثُ إِلَيْهِمَا، فَأَيُّهُمَا سَبَقَ تَرْكَائَهُ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمَا، فَسَبَقَ صَاحِبُ اللَّعْدِ، فَلَعَدُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ. رواه ابن ماجه (۱: ۲۴۳). وقال السندی: وفي الزوائد: في إسناده مبارک بن فضالة وثقه الجمهور، و صرح بالتحديث

اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۷۵- ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے لئے لحد بنائی گئی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بعد صحیح روایت کیا ہے۔

۲۲۷۶- انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو اس وقت اس میں تردد ہوا کہ آپ ﷺ کے لئے لحد بنائی جائے یا ضریع؟ سو اس وقت مدینہ میں قبر کھودنے والے دو شخص تھے، ایک لحد بنانا تھا اور دوسرا ضریع، پس انہوں نے کہا کہ ہم حق تعالیٰ سے طلب خیر کرتے ہیں اور دونوں کے پاس آدمی بھیجتے ہیں جو پہلے آ گیا اسی کو ہم اس کام کے لئے چھوڑ دیں گے۔ سو دونوں کے پاس آدمی بھیجا گیا اور لحد والا پہلے آیا۔ اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے لحد بنائی۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فزال تہمة تدلیسہ . و باقی رجال الإسناد ثقات ، فالإسناد صحیح اھ . و فی التلخیص الحبیبر (۱۶۳:۱) رواہ أحمد ، وابن ماجہ و إسناده حسن اھ .

باب طریق ادخال المیت فی القبر

۲۲۷۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأَسْرَجَ لَهُ سِرَاجًا ، فَأَخَذَ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ ، وَ قَالَ : رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا زَاهَا تَلَاءَ لِقُرْآنٍ ، كَثُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . رواہ الترمذی (۱۷۵:۱) و حسنہ .

۲۲۷۸- عن : علی ؑ : أَنَّهُ ادْخَلَ يَزِيدُ بْنُ الْمُكَفِّفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ . رواہ عبد الرزاق ، و أبو بکر بن أبی شیبہ ، و صححہ ابن حزم فی المحلی (آثار السنن ۱۲۴:۲) . و فی الجوهر النقی (۲۷۹:۱) : و فی المحلی لا بن حزم : صحح عن علی ؑ : أَنَّهُ ادْخَلَ يَزِيدُ بْنُ الْمُكَفِّفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ . و أخرج عبد الرزاق فی مصنفہ إدخال علی ؑ

سندی نے اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے اور ابن حجر نے حسن۔

فائدہ: اس میں لحد کی فضیلت اور شق کا جواز دونوں پر دلالت ہے ، فضیلت لحد پر اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے لئے اسی کو پسند فرمایا اور جواز شق پر اس لئے کہ اگر وہ ناجائز ہوتا تو صحابہؓ اس کے لئے استحارہ کیوں کرتے؟ پہلے ہی سے لحد کا فیصلہ کر لیتے ، نیز اگر شق ناجائز ہوتا تو مدینہ میں مسلمانوں کی قبر گھودنے والوں میں ایک ہی قسم کے آدمی ہوتے ، مضرع بنانے والا کوئی بھی نہ ہوتا۔ اور احمد کی روایت میں جو تغیر نا کے بعد اہل الکتاب وارد ہوا ہے بعد تسلیم صحت سند کے اس میں درج ہونے کا احتمال ہے کیونکہ جواز شق کراہت اجماع سے ثابت ہو چکا ہے۔

باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریق کے بیان میں

۲۲۷۷- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت ایک قبر میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے لئے چراغ روشن کیا گیا اور آپ ﷺ نے مردہ کو قبلہ کی جانب سے لیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر رحم کرے تو بہت رونے والا اور بہت قرآن پڑھنے والا تھا اور آپ ﷺ نے اس کے جنازہ پر چار تکبیریں کہی تھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۲۷۸- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے یزید بن مکلف کو قبلہ کی جانب سے قبر میں داخل کیا۔ اس کو عبد الرزاق

ابن المكلف من جهة القبلة بسند صحيح، ثم قال: وبه نأخذ اهـ.

باب ما يقول واضع الميت في القبر

۲۲۷۹- حدثنا: عبد الله بن سعيد ثنا أبو خالد الأحمر ثنا الحجاج عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَذْخَلَ الْمَيِّتَ الْقَبْرَ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَقَالَ أَبُو خَالِدٍ مَرَّةً. إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي لَحْدِهِ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رواه ابن ماجه (ص- ۱۱۲)، ورواه الترمذی (۱: ۱۲۴) بهذا الإسناد وقال: حسن غريب من هذا الوجه اهـ. ولفظ الحديث عند ابن ماجه أوضح، وهو وجه الاختيار.

۲۲۸۰- عن: همام عن قتادة عن أبي الصديق عن ابن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي الْقَبْرِ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رواه ابو داود (۳: ۲۰۶)، وسكت عنه. وفي نصب الراية (۱: ۲۶۳): وبهذا الإسناد رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني عشر من القسم الخامس (۱: ۲۶۳)، والحاكم

اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور جو ہر نفی میں بھی اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے۔
فائدہ: اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قبر کی پائیں سے داخل کیا گیا سوال تو ان کی سند میں ضعف ہے، دوسرے وہاں ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا گیا کیونکہ حضور ﷺ کو اسی جگہ دفن کیا گیا ہے جہاں آپ ﷺ کا وصال ہوا تھا اور وہ جگہ دیوار قبلہ سے ملتی ہوئی تھی اس لئے قبلہ کی طرف سے لینا دشوار تھا۔

باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟

۲۲۷۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت مردے کو قبر میں رکھا جاتا تو جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے بسم اللہ و علی ملة رسول اللہ یا بسم اللہ و علی سنة رسول اللہ. اسکو ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

۲۲۸۰- ابن عمرؓ سے (دوسری سند سے) مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت مردے کو قبر میں رکھتے تو فرماتے بسم اللہ

فی المستدرک بلفظ: إِذَا أَوْضَعْتُمْ مَوْتَاكُمْ فِي قُبُورِهِمْ فَقُولُوا: بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ. انتهى. قال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. و
 همام بن يحيى ثبت ما مومن إذا أسند هذا الحديث لا يعلل بمن وقفه، وقد وقفه شعبة
 انتهى، ورواه البيهقي، وقال ينفرد برفعه همام بن يحيى بهذا الإسناد وهو ثقة، إلا أن
 شعبة و هشام الأستوائي روياه عن قتادة موقوفاً على ابن عمر انتهى. وقال الدارقطني
 في الموقوف: هو المحفوظ.

قلت: قد رواه ابن حبان في صحيحه من حديث شعبة عن قتادة به مرفوعاً: أَنَّ
 النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي قَبْرِهِ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ. انتهى. و
 في بلوغ المرام (۱۰۹:۱) بعد نقل اللفظ الذي عزوته إلى الحاكم ما لفظه: أخرجه
 أحمد، وأبو داود والنسائي، وصححه ابن حبان، وأعله الدارقطني بالوقف اهـ، وفي
 التلخيص الحبير (۱۶۴:۱) فرجح الدارقطني، وقبله النسائي الوقف، ورجح غيرهما
 رفعه اهـ. قلت: عندي هذا حديث صحيح مرفوع قولاً وفعلاً، فإن زيادة الثقة مقبولة.

باب استحباب توجيه الميت إلى القبلة في القبر

۲۲۸۱- عن: عبد الحميد بن سنان نا عميد بن عمير عن أبيه أنه حدثه، و كان
 له ضُحَّةٌ أَنْ رَحُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا الْكَبَائِرُ؟ قَالَ: هُنَّ تِسْعٌ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ، زَادَ
 وَ عَقُوبُ الْوَالِدَيْنِ الْمُسْلِمَيْنِ، وَ اسْتِخْلَالُ النَّيْتِ الْحَرَامِ قَبْلَتَكُمْ أَحْيَاءَ وَ أَمْوَاتًا.

و علی سنۃ رسول اللہ۔ اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے (لہذا اگلے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور اسی سند سے ابن حبان
 نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو یابیں الفاظ روایت کیا ہے کہ جس وقت تم مردوں کو قبروں میں رکھو تو بسم اللہ و
 علی ملۃ رسول اللہ کہو اور اس کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: تخلص الحبر میں ابوامامہ سے مروی ہے کہ ام کلثومؓ کو قبر میں اتارتے وقت آپ ﷺ نے منها خلقنا کم و
 فیہا نعیدکم و منها نخرجکم تارۃ اخری۔ بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ پڑھا۔

رواہ أبو داود (۷۴:۳)۔ و سکت عنه۔ و فی نصب الرایۃ (۱:۳۶۴) و رواہ الحاکم فی المستدرک فی کتاب الایمان، وقال: قد احتج الشیخان برواۃ هذا الحدیث، غیر عبد الحمید بن سنان اھ۔ قلت: فی التقریب (ص-۱۱۷) فی ترجمتہ، مکی مقبول اھ۔ و فی الدرایۃ (ص-۱۴۹): و صححہ الحاکم اھ۔

باب استحباب نصب اللین علی اللحد

۲۲۸۲- عن: عامر بن سعد بن أبی وقاص أن سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ قال فی مرضہ الذی ہلک فیہ: اَلْحَذُوا لِي لَحْدًا وَ انصِبُوا عَلَيَّ اللَّيْنَ نَصْبًا، كَمَا صُنِعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم۔ رواہ مسلم (۱:۳۱۱)۔

۲۲۸۳- عن: جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم اَلْحَدَّ، وَ نَصَبَ عَلَيْهِ اللَّيْنَ نَصْبًا، وَ رَفَعَ قَبْرَهُ مِنَ الْأَرْضِ نَحْوَ شِبْرٍ۔ رواہ ابن حبان فی صحیحہ فی النوع السابع والأربعين من القسم الخامس، نصب الرایۃ (۱:۳۶۴)۔

باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا

۲۲۸۱- عبید بن عیر اپنے باپ سے جو کہ ایک صحابی تھے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! بڑے گناہ کیا کیا ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ہیں، اس کے بعد ان کی تفصیل فرمائی اور اسی میں فرمایا کہ ایک کعبہ کی حرمت کو محفوظ نہ رکھنا جو تمہارا زندہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے اور مردہ ہونے کی حالت میں بھی۔ اس کو اہوداؤ نہ بلا جرح کہ روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس میں یہ مضمون کہ ”کعبہ مردہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے“ مضمون باب پر دلالت کرتا ہے۔

باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا

۲۲۸۲- عامر بن سعد کہتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاصؓ نے اپنے اس مرض میں جس میں ان کا انتقال ہوا وصیت فرمائی کہ میرے لئے لحد بنانا اور اس پر کچی اینٹیں کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کیا گیا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۸۳- جابرؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحد میں رکھے گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کچی اینٹیں کھڑی کی گئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۲۸۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كُفِنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثَوَابٍ سَحُولِيَّةٍ ، وَلُجْدَلَةٍ وَنُصَبَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ . رواه ابن حبان في صحيحه (نصب الراية ۱: ۳۶۴) .

باب تسجیة قبر المرأة دون الرجل

۲۲۸۵- عن : الثوري عن أبي إسحاق : شَهِدْتُ جَنَازَةَ الْحَارِثِ ، فَمَدُّوا قَبْرَهُ ثَوْبًا ، فَجَبَدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ ، وَقَالَ : إِنَّمَا هُوَ رَجُلٌ . رواه ابن أبي شيبة فهذا هو الصحيح (التلخيص الحبير) .

باب رش الماء ووضع الحصى على القبر وإهالة التراب فيه

۲۲۸۶- عن : عبد الله بن محمد يعني ابن عمر عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَشَّ عَلَى قَبْرِ إِبْرَاهِيمَ . زاد ابن عمر : أَنَّهُ أَوَّلُ قَبْرِ رَشَّ عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ جِئَ دَفَنَ وَفَرَعَ مِنْهُ قَالَ عِنْدَ

کی قبر میں سے تقریباً ایک باشت اونچائی کی گئی۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۲۸۳- عائشہ ؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین حوالی کپڑوں میں لٹکایا گیا۔ اور آپ ﷺ کے لئے لحد بنائی گئی اور آپ ﷺ پر انیش کھڑی کی گئیں۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر

۲۲۸۵- ابوالخلیفہ کہتے ہیں کہ میں عمارت کے جنازہ میں شریک تھا، لوگوں نے ان کی قبر پر کپڑا اتانا، تو عبد اللہ بن یزید نے کہا کہ یہ تو مرد ہیں (پردہ کی کیا ضرورت ہے؟) اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: صحابی کا یہ فرمانا کہ ”یہ تو مرد ہے“ بتاتا ہے کہ میت عورت ہو تو قبر پر پردہ کرنا مناسب ہے۔ بتایہ شرح ہدایہ میں حضرت علیؓ اور حضرت انسؓ سے اس امر کی تصریح بھی منقول ہے کہ پردہ عورتوں کے واسطے کیا جاتا ہے مگر سند بیان نہیں کی اور اس زمانہ میں عورتوں کی قبر پر پردہ کیا جاتا تھا یہاں تک کہ اس دستور کے موافق بعضوں نے مرد کی قبر پر بھی پردہ کرنا شروع کر دیا، صحابی نے اس کو روک دیا۔

باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنکریاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں

۲۲۸۶- عمر بن علیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور محمد بن عمر کہتے ہیں کہ

رَأَيْهِ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ : حَسَا عَلَيْهِ يَدْيِهِ . رواه أبو داود في مراسيله (۴۵) . و
 في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۵) : رجاله ثقات مع إرساله اھ . قلت : عمر و ابنه من أتباع
 التابعين ، كما في التقریب ، فافهم ، و علی کل حال فهو حجة عندنا ، فإنه من مراسیل
 القرن الثاني أو الثالث .

۲۲۸۷- أخبرنا إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
 رُشَّ عَلَى قَبْرِ إِبْرَاهِيمَ إِبْنِهِ ، وَ وَضَعَ عَلَيْهِ خَضَبَاءَ . رواه الإمام الشافعی فی مسنده
 . قلت : هذا مرسل ، والإسناد قد تقدم فی باب ما جاء فی غسل الیدين ، و قد تأید
 بالذی قبله و الذی بعده .

۲۲۸۸- عن : جابر ؓ قال : رُشَّ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَاءُ رُشًّا وَ كَانَ الَّذِي
 رُشَّ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ ، بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ .
 رواه البيهقي ، و فی إسناده الواقدي ، كذا فی التلخيص الحبير (۱: ۱۶۶) .

یہ پہلا قبر تھی جس پر پانی چھڑکا گیا اور ان کو جس وقت دفن کر دیا اور اس سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے اس کے سر ہانے سلام ملکہ
 کہا اور میں یہ جانتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے ان پر مٹی ڈالی ۔ اس کو ابوداؤد نے
 اپنے مراسل میں روایت کیا ہے ۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مرسل ہے قرن ثانی و ثالث کی جو ہمارے یہاں مقبول ہے ۔

فائدہ : یہ سلام زیارت کا تو نہیں ہے ، کیونکہ وہ ابتدا میں ہوتا ہے ممکن ہے کہ وداع کا ہو جسکی تحقیق نظر سے نہیں گذری البتہ
 اباحت کا انکار نہیں ہو سکتا ، واللہ اعلم ۔

۲۲۸۷- محمد بن علی باقر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور اس پر نکھرے
 بچھائیں ۔ اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے ۔ یہ روایت مرسل ہے اور سند ما قبل میں باب ما جاء فی غسل الیدين میں گذر چکی ہے اور یہ
 حدیث اپنے ما قبل اور ما بعد کی احادیث سے مؤید ہے ۔

۲۲۸۸- جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر پر پانی چھڑکا گیا اور جس نے پانی چھڑکا وہ بلال بن رباح تھے
 ، انہوں نے آپ ﷺ کی دائیں جانب کھڑے ہو کر سر کی جانب سے چھڑکنا شروع کیا اور پاؤں تک چھڑکا ، اس کو بیہقی نے روایت کیا
 ہے ۔ اس میں واقعہ کی مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضمر نہیں ۔

قلت : هو مختلف فيه ، والاختلاف لا يضر ، قال في مجمع الزوائد (۱: ۲۲۸) :
فی الواقدي كلام ، وقد وثقه غير واحد اھ .

۲۲۸۹- عن : القاسم قال دَخَلْتُ عَلَى غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقُلْتُ : يَا أُمُّهُ !
إِكْمِلِي لِي عَنْ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَكَشَفْتُ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ
قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةٍ وَلَا لَاطِنَةٍ ، مَبْطُوحَةٍ بِبَطْخَاءِ الْعَرَضَةِ الْحَمْرَاءِ . رواه أبو داود (۲۰۸: ۳) و
سكت عنه هو والمنذرى ، وفي التلخيص الحبير (۱: ۱۶۵) : رواه أبو داود ، و الحاكم
من هذا الوجه . زاد الحاكم : وَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُقَدَّمًا وَ أَبُو بَكْرٍ رَأْسُهُ بَيْنَ كَتِفَيْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ عَمَرُ رَأْسُهُ عِنْدَ رِجْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اھ . وفي نصب الراية (۱: ۳۶۵)
بعد نقل رواية أبي داود ما نصه : و رواه الحاكم ، و صححه اھ . و صححه البيهقي ، كما
فی الجوهر النقی (۱: ۲۶۵) .

۲۲۹۰- حدثنا : العباس بن الوليد الدمشقي ثنا يحيى بن صالح ثنا سلمة بن كلثوم ثنا
الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى
عَلَى جَنَازَةٍ ، ثُمَّ أَتَى قَبْرَ الْمَيِّتِ فَحَنَى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا . رواه ابن ماجه (۱: ۱۱۳) .

فائدہ: حدیث کی دلالت اس بات پر ظاہر ہے کہ قبر پر نکلریاں بچھانا جائز ہے۔

۲۲۸۹- قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور کہا کہ اماں! ہمیں رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیق
و عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی قبریں کھول کر دکھا دو۔ انہوں نے پردہ ہٹایا تو میں نے دیکھا تین قبریں ہیں جو کہ نہ بہت اونچی ہیں اور نہ
بہت نیچی اور ان پر سرخ نکلریاں بچھی ہوئی ہیں۔ اس کو ابواؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا
ہے اور حاکم نے یہ مضمون اور روایت کیا ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ سب سے آگے ہیں اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کا
سر آپ ﷺ کے شانوں کے درمیان ہے اور حضرت عمرؓ کا سر رسول اللہ ﷺ کے پاؤں میں ہے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے۔
اور یحییٰ نے بھی صحیح کہا ہے۔

۲۲۹۰- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی ، اس کے بعد میت کی قبر پر آئے تو دفن کے وقت

و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۵): وقال أبو حاتم فی العلل: هذا حدیث باطل . قلت: إسناده ظاهره الصحة ، و رجاله ثقات ، و قد رواه ابن أبی داود فی کتاب التفرّد له من هذا الوجه ، و زاد فی المتن: أَنَّهُ كَبُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . و قال بعده: و لیس یروی فی حدیث صحیح أَنَّهُ كَبُرَ عَلَى جَنَازَةٍ أَرْبَعًا إِلَّا هَذَا ، فهذا حکم منه بالصحة علی هذا الحدیث . لكن أبو حاتم إمام لم یحکم علیہ بالبطلان إلا بعد أن تبین له ، و أظن العلة فیہ عنعنة الأوزاعی ، و عنعنة شیخه ، و هذا کله إن کان یحیی بن صالح هو الوحاظی شیخ البخاری اهـ .

قلت: ابن أبی داود ایضا من أهل الفن ، و الاختلاف غیر مضر ، كما عرفتک مراراً ، علی أن الأوزاعی لم أقف علی من وصفه بالتدلیس ، و لم یدکره الحافظ ایضاً فی طبقات المدلسین له . و قال فی التقریب (۱۲۴): ثقة جلیل اهـ . و شیخه ذکره فی المرتبة الثانية من طبقات المدلسین (۱۱) التي قال فیها: الثانية من احتمل الأئمة تدلیسه ، و أخرجوا له فی الصحیح لإمانته ، و قلة تدلیسه فی جنب ما روى اهـ . و فی تهذیب التهذیب (۱۱: ۲۶۹) قال أبو حاتم: یحیی إمام لا یحدث إلا عن ثقة اهـ . و إذا کان الأمر كذلك فکیف یوصف الحدیث بما وصفه به أبو حاتم ؟ و الراجح عندی قول ابن أبی داود ، و الله اعلم .

سربانے کی طرف سے لپس مٹی کی ڈالیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن ابی داؤد نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر چار بگیریں کبھی تھی اور اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث کی دلالت مٹی کے ڈالنے پر اور اس بات پر کہ مردہ پر مٹی کس طرح ڈالنا چاہئے ظاہر ہے۔ حنفیہ نے بھی اپنی کتابوں میں اسی حدیث کے موافق طریقہ بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب النہی عن تجصیص القبور والقعود والبناء والكتابة والزیادة علیہا

۲۲۹۱- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ ، وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ . رواه مسلم (۳۱۲:۱) . و لفظ النسائی (۲۸۴:۱) و سکت عنه من طریق سلیمان بن موسی ، و أبی الزبیر ، عن جابر رضی اللہ عنہ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُبْنَى عَلَى الْقَبْرِ ، أَوْ يُزَادَ عَلَيْهِ أَوْ يُجَصَّصَ . زاد سلیمان بن موسی : أَوْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ اهـ . و رواية النسائی كرواية أبی داود (۲۱۰:۳) وقد سکت عنه ، لكن قال المنذرى كما فى عون المعبود : و سلیمان بن موسی لم یسمع من جابر ، فهو منقطع اهـ . و فى التقریب (۷۸) : صدوق فقیه فى حدیثه بعض لین ، و خولط قبل موته بقلیل اهـ .

قلت : سکوتهما علیہ يدل على أنه متصل عندهما ، و الاختلاف غیر مضر كما قد علمت غیر مرة ، على أن الكتابة التى تفرد بها قد رويت من طریق أبی الزبیر أيضا أخرجه الترمذی ، و قال : حسن صحيح ، و لفظه : عن أبی الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَصَّصَ الْقَبُورُ ، وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهَا ، وَأَنْ تُوْطَأَ اهـ . و فى التلخیص الحبیبر (۱۶۵:۱) : و قال الحاكم : الكتابة على شرط مسلم و هى صحيحة غریبة ، والعمل من أئمة المسلمين من المشرق إلى المغرب على خلاف ذلك اهـ .

باب قبروں پر چونا گچ کرنا ، ان پر بیٹھنا ، ان پر عمارت بنانا ، ان پر لکھنا اور ان پر زیادتی کرنا ناجائز ہے

۲۲۹۱- جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر چونا گچ کرنے اور اس پر بیٹھنے اور اس پر مکان بنانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نسائی میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر مکان بنانے اور اس پر اسکی مٹی سے زیادہ مٹی ڈال کر اونچا کرنے اور اس پر چونا گچ کرنے اور اس پر لکھنے سے منع فرمایا ہے اور نسائی اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور گو منذری نے اس میں سلیمان بن موسی اور جابر کے درمیان انقطاع بتلایا ہے لیکن یہ اس لئے معتبر نہیں ہے کہ اسکے راوی ہمہا سلیمان نہیں بلکہ ابواثریر بھی ہیں۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ قبروں پر چونا گچ کیا جائے اور ان پر لکھا جائے اور ان پر عمارت بنائی جائے اور ان کو پامال کیا جائے۔ حاکم نے بھی کتابت کی حدیث کو شرط مسلم پر صحیح کہہ کر کہا ہے کہ

و قال السندی فی تعلیقہ علی ابن ماجہ (۲۴۴:۱) بعد نقل قول الحاکم هذا ما نصه: و تعقبہ الذہبی فی مختصرہ بأنه محدث، ولم يبلغهم النهی اهـ. قلت: التعقب جيد قوى.

۲۲۹۲- وفی فتح الباری (۱۷۸:۳): روى الإمام أحمد من حديث عمرو بن حزم الأنصاري مرفوعا: لَا تَقْعُدُوا عَلَى الْقُبُورِ. وفی روایہ لہ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مُتَكَبِّرٌ عَلَى قَبْرِ فَقَالَ: لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ. إسناده صحيح اهـ.

۲۲۹۳- عن: أبي هريرة ؓ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا نَجْلِسُ أَحَدَكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتُحْرِقَ نِيَابَتَهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ. رواه مسلم (۳۱۲:۱).

باب النهی عن تربیع القبور و اختیار تسنیمها

۲۲۹۴- أخبرنا: أبو حنيفة قال: حدثنا شيخ لنا يرفعه إلى النهی ﷺ: أَنَّهُ نَهَى

ائمہ مسلمین کا شرق سے لیکر غرب تک محل اسکے خلاف ہے اور وہی نے اس کا جواب دیا ہے کہ کتابت نئی بات ہے جو کہ خیر القرون میں نہ تھی اور شاید ان لوگوں کو حدیث ممانعت نہیں پہنچی۔

فائدہ: یہ جواب اصول کے موافق ہے اور اجماع کا دعویٰ غیر مسلم ہے، اگر مطلق محل شائع کو اجماع کہا جائے تو بڑا علی القیور کتابت سے بھی زیادہ شائع ہے کما نقلہ الشامی من بعض المحققین من الشافعية اور بہتر یہ ہے کہ اگر کتابت کے بغیر قبر کے گم ہونے اور یا نہ رہنے کا خطرہ ہو تو کتابت جائز ہے۔

۲۲۹۲- امام احمد نے عمرو بن حزم انصاری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قبروں پر نہ بیٹھو اور نہ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک قبر سے نکالے بیٹھے دیکھا تو فرمایا کہ صاحب قبر کو تکلیف نہ دو، اس کی مسند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر بیٹھنا اور اس سے ٹک لگانا برا ہے اور اس سے صاحب قبر کو تکلیف ہوتی ہے اور یہی مذہب حق ہے کہ ہے (ورعنا وغیرہ) اور باقی جو بخاری میں ابن عمرؓ سے قبروں پر بیٹھنا منقول ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کا منع کی حدیث معلوم نہ تھی۔

۲۲۹۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی چنگاری پر بیٹھ جائے جس سے اسکے کپڑے جل کر آگ اس کے جسم تک پہنچ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی قبر پر بیٹھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: قبر پر بہر صورت (خواہ قضائے حاجت کے لئے ہو یا ویسے) بیٹھنا منوع ہے۔

عَنْ تَرْبِيعِ الْقُبُورِ . وَ تَجْصِصِهَا . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۶۵) . وفي مجهول كما ترى ، فهو منقطع إلا أنه من مراسيل القرن الثاني أو الثالث فهو حجة عند الأصحاب .

۲۲۹۵- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ ، وَقَبْرَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسْنَمَةً نَاشِئَةً مِنَ الْأَرْضِ عَلَيْهَا فَلَقَ مِنْ مَذْرَأَتَيْهِ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۶۵) . و هو فيه مجهول كما ترى ، و رجاله ثقات ، و مراسيل إبراهيم صحاح .

۲۲۹۶- حدثنا : محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا أبو بكر بن عياش عن سفیان التمار أنه حدثه : أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ مُسْنَمًا . رواه البخاری و فی فتح الباری : زاد أبو نعیم فی المستخرج : وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ كَذَلِكَ اهـ . و فی الجوهر الشی (۱: ۲۶۶) : و فی مصنف ابن أبی شیبہ : ثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ سَفْيَانَ التَّمَارِ : فَخَلَّتِ النَّيْبَتُ الَّذِي فِيهِ قَبْرُ النَّبِيِّ ﷺ فَرَأَيْتُ قَبْرَهُ وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ مُسْنَمَةً . و هذا سند صحيح اهـ .

باب قبروں کا چبوترے کی شکل پر بنانا ممنوع ہے اور شکل کو ہان بنانا چاہئے

۲۲۹۳- امام اعظم ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہم سے ایک شیخ نے مرفوعاً روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کو مسطح بنانے اور ان پر چونا گچ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور گو اس روایت میں سند کی تفصیل نہیں ہے۔ مگر مجتہد کو جب تک محنت روایت پر اطمینان نہ ہو وہ اس کو معمول پر نہیں بناتا، اس لئے یہ حدیث قابل اعتماد ہے۔

۲۲۹۵- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ مجھ سے اس شخص نے بیان کیا جس نے رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ کی قبروں کو دیکھا ہے کہ وہ شکل کو ہان اور زمیں سے ابھری ہوئی ہیں اور ان پر سفید ڈھیلوں کے ٹکڑے پڑے ہوئے ہیں۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے (اس روایت میں ابراہیم کے شیخ مجهول ہیں مگر یہ جہالت معتر نہیں)۔

۲۲۹۶- سفیان تمار کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کو شکل کو ہان دیکھا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے سفیان تمار سے روایت کیا ہے کہ میں اس مکان کے اندر گیا جس میں رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ کی قبریں

۲۲۹۷- ثنا: یحییٰ بن سعید عن سفیان عن أنس بن حصین عن الشعبي: رَأَيْتُ قُبُورَ شُهَدَاءٍ أُخِذَ جَنَّا مُسْنَمَةً، رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، وهذا سند صحيح (الجوهر النقي ۱: ۲۶۶).

۲۲۹۸- ثنا: ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا خالد بن أنس عثمان قال: رَأَيْتُ قَبْرَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسْنَمًا. رواه ابن جرير الطبري، كذا في الجوهر النقي (۱: ۲۶۶).
قلت: رجاله ثقات من رجال الجماعة غير أن خالدًا لم أعرف حاله، إلا أن عبد الرحمن بن مهدي أنى الرواية إلا عن الثقات كما في تهذيب التهذيب (۶: ۲۸۱) فهو ثقة أيضا على هذه القاعدة.

باب جواز تقبيل الميت وأن تعظيمه كتعظيمه في حياته

۲۲۹۹- عن: عائشة رضي الله عنها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبَلَ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي، أَوْ قَالَ: غَيْنَاهُ تَذَرِيقًا. رواه الترمذی (۱: ۱۸۱)، وقال: حسن صحيح.

ہیں، تو میں نے انکو مسّم دیکھا اور انکی سند صحیح ہے اور ابو نعیم نے مستخرج میں بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔
۲۲۹۷- شعی کہتے ہیں کہ میں نے قبور شہداء کو دیکھا کہ وہ تو دے اور بشکل کوہان تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۲۹۸- خالد بن ابی عثمان کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کی قبر کو بشکل کوہان دیکھا ہے۔ اس کو ابن جریر طبری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔ لیکن خالد کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا۔ لیکن چونکہ ابن مہدی نے ان سے روایت کی ہے اور وہ ثقات ہی سے روایت کرتے ہیں اس لئے وہ بھی ثقہ ہیں۔

باب مردہ کی پیشانی چومنا جائز ہے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے

۲۲۹۹- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عثمان بن مظعونؓ کا بوسہ لیا بھائی وہ مردہ تھے اور آپ ﷺ رورہے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

فائدہ: نور الایضاح وغیرہ حنون خفیہ میں ہے کہ میت کو بوسہ دینے کا مضا فقہ نہیں، اس حدیث سے انکی تائید ہوتی ہے۔

۲۳۰۰ - عن : عائشة و ابن عباس رضی اللہ عنہم : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ ﷺ نَعْدَ مَوْتِهِ . رواه البخاری (۶۴۱:۲) .

۲۳۰۱ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : كَسْرُ عَظْمِ الْقَبْرِ كَثْرَتُهُ حَبًّا . رواه أبو داود (۲۰۴:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و فى بلوغ المرام (۱۰۹:۱) : بإسناد علی شرط مسلم اھ . و رواه ابن حبان فى صحيحہ ، کذا فى الترغیب -

۲۳۰۰ - حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیقؓ نے رسول اللہ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ کا پیر لیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۲۳۰۱ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردے کی ہڈی کا توڑنا ایسے ہی جرم ہے جیسا کہ زنا کی ہڈی کا توڑنا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور بلوغ المرام میں اس کو شرط مسلم صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ میت کا احترام بعد موت کے ویسا ہی کرنا چاہئے جیسا حالت حیات میں تھا، اسی لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ قبر پر سلام و دعا کے وقت اتنے ہی فاصلہ سے کھڑا ہو جتنے فاصلہ سے حالت حیات میں میت کے سامنے کھڑا ہوتا تھا۔ اس حدیث کی دلالت احترام میت پر اس صورت میں تو ظاہر ہے کہ احترام کو مرادف یا مقارب عدم اہانت کے کہا جائے لیکن اگر اسے مفہیم میں کچھ زیادت مانی جائے یعنی اسکی عظمت و ادب کی رعایت بھی تو اس پر اس حدیث کی دلالت محمل حامل ہے بلکہ مستقل دلیل کی حاجت ہے اور میری رائے میں وہ مستقل دلیل حضرت عائشہؓ کا یہ قول کافی ہے فلما دفن عمر معهما فواللہ ما دخلته الا و مشدودۃ علی ثیابی کذا فی مشکوۃ بروایۃ احمد جسکی علت وہ خود ہی بیان فرماتی ہیں حیاء من عمر اور ان کا مذہب کائنات ناسوتیہ کے متعلق عدم ادراک میت کا سب کو معلوم ہے اس لئے اس علت کا محمل بجز رعایت ادب خاص کے اور کچھ نہیں ہو سکتا جس کو فقہاء نے اس عنوان سے تعبیر کیا ہے کہ ایسے امور میں اس کی جو عادت میت کے ساتھ اسکی حالت حیات میں تھی ایسا ہی معاملہ موت کے بعد بھی کرے، عالمگیری میں ہے و فی التہذیب يستحب زیارة القبور و کیفیۃ زیارة کزیارة ذات المیت فی حیاتہ من القرب و البعد کذا فی خزائن الفقہاء پس جیسا حضرت عمرؓ کے زندہ ہونے کے حالت میں وہ اپنے سے منہ چھپاتے ویسا ہی ان کی قبر پر پہنچ کر بھی کیا اور اس قسم کے دوسرے معاملات کو اسی کے ساتھ ملحق کیا جاسکتا ہے۔

۲۳۰۲- عن : بشر بن معبد المعروف بابن الخصاصية قال : بَيْنَمَا أَنَا أَنَاثِي النَّبِيَّ ﷺ نَظَرَ فَإِذَا رَجُلٌ يَمْشِي بَيْنَ الْقُبُورِ عَلَيْهِ نَعْلَانِ ، فَقَالَ : يَا صَاحِبَ السَّيِّئَاتِينَ ! أَلْقِ سَيِّئَتِكَ . و ذكر تمام الحديث . رواه أبو داود . و النسائي ، و ابن ماجه بإسناد حسن ، كذا في كتاب الأذكار (۷۳) للإمام النووي نور الله عز و جل مضجعه . و في فتح الباري (۱۶۵:۳) : و صححه الحاكم اهـ . قلت : سكت عنه أبو داود ، و النسائي ، فهو ثابت عندهم .

باب استحباب صنع الطعام لأهل الميت و كراهته منهم للناس

۲۳۰۳- عن : عبد الله بن جعفر ﷺ قال : لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جُفَيْرٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اصْنَعُوا لِأَهْلِ جُفَيْرٍ طَعَامًا ، فَإِنَّهُ قَدْ جَاءَهُمْ مَا يَشْعَلُهُمْ . رواه الترمذی (۱۱۹:۱) و حسنه . و في التلخيص الحبير (۶۸:۱) : و صححه ابن السكك اهـ .

۲۳۰۴- ابن النخاسیہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا رہا تھا کہ آپ ﷺ نے دیکھا کہ ایک شخص قبروں کے درمیان جوتے پہنے جا رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے جوتے والے اپنے جوتے اتار دے۔ اس کو ابوداؤد، ابن ماجہ اور نسائی نے سند حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابوداؤد، نسائی اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک ثابت ہے۔

فائدہ: فقہائے کرام نے قبروں پر چلنے پھرنے کو تو منع فرمایا ہے چنانچہ عالمگیری کتاب النکاح میں ہے و قال شمس الاقلام الحلواني يكره و قال ابن مسعود رضى الله عنه لان اطاء على جمر احب الى من ان اطاء على قبراه - لیکن قبروں کے درمیان جو خالی جگہ ہے وہاں جوتے پہن کر جانے کو مکروہ نہیں فرمایا کہ فی العالمگیری باب الجنائز و المشی بین القبور بنعلین لا یکره عندنا کذا فی السراج الوهاج اس لئے اس روایت کو صرف احتیاج پر محمول کریں گے۔

باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھلانا مکروہ ہے

۲۳۰۳- عبد اللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ جب حضرت جعفر کے انتقال کی خبر آئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا پکاؤ کیونکہ ان کے پاس ایسی خبر آئی ہے جس کی وجہ سے خود ان کو کھانا پکانے کی فرصت نہ ہوگی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے اور ابن السکک نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۴- عن: جریر بن عبد اللہ البجلي قال: كُنَّا نَزِي إِلَى الْجَمْعَةِ إِلَى أَهْلِ الْمَنَةِ وَصَنَعَةِ الطَّعَامِ بَيْنَ النَّيْحَةِ . رواه ابن ماجه (۲۵۲:۱) . وقال السندي: وفي الزوائد إسناده صحيح اهـ.

باب استحباب زیارة القبور عموما و زیارة قبر النبی ﷺ خصوصا و ما یقرأ فیہا

۲۳۰۵- عن: أبی بريدة عن أبيه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا . رواه مسلم (۳۱۴:۱) . و عند النسائي (۲۸۶:۱) فی هذا المتن قد سكت عنه: نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَزُورَ فَلْيُزِرْ وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا . اهـ.

فائدہ: چونکہ اکثر اہل میت غمزدہ ہوتے ہیں اس لئے اس اطعام مذکور فی الحدیث کو مستحب کہا جائیگا البتہ مستحب کے لئے قرض کرنا اور سود کی پریشانی میں پڑنا جائز نہیں۔ مستحب اسی وقت تک مستحب ہے جب تک اپنے درجہ پر رہے، اگر درجہ سے بڑھا دیا جائے تو ممنوع ہو جائے گا۔

۲۳۰۴- جریر بن عبد اللہ بخلی فرماتے ہیں کہ ہم لوگ اہل میت کے گھر جمع ہونے اور اہل میت کا ان کے لئے کھانا پکانے کو از قبیل ماتم سمجھتے تھے (جو کہ شرعاً ممنوع ہے) اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: آجکل یہ بہت برا رواج ہو گیا ہے کہ کسی کے گھر تو موت ہو اور برادری والے تیجے، دسویں، بیسویں اور چالیسویں کی دعوت کھانے اس کے یہاں پہنچ جاتے ہیں، شریعت نے اس سے منع کیا ہے۔

باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص طور پر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے بیان میں جو بوقت زیارت پڑھیں جائیں

۲۳۰۵- بریدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب تمہیں اجازت ہے کہ جایا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی میں یہ مضمون ہے کہ میں تمہیں قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب جو جانا چاہے جاسکتا ہے لیکن بے ہودہ باتیں نہ کہنا۔

فائدہ: پہلے حضور ﷺ نے مردوں و عورتوں کو سب کو زیارت قبور سے منع فرمایا تھا، بعد میں اجازت دیدی، اس سے بعض

۲۳۰۶ - عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: زار النبي ﷺ قبر أبيه، فبكى وأبكى من حوله فقال ﷺ: إستانذنت ربي في أن أستغفر لها، فلم يؤذن لي، واستأذنته في أن أؤزر قبرها، فأذن لي، فزوروا القبور، فإنها تذكركم الموت. رواه مسلم (۳۱۴:۱).

انہ نے جن میں بعض حنفیہ بھی ہیں یہ سمجھا ہے کہ عورتوں کو بھی زیارت قبور کی اجازت ہے مگر بعض روایات میں زیارت قبور کے لئے سخت حدید آئی ہے جیسا آگے معلوم ہوگا اس لئے عورتوں کو اس سے روکنا ہی ضروری ہے اور حدیث میں اجازت کو اس قید کے ساتھ مقید کیا گیا ہے کہ وہاں جا کر بے ہودہ باتیں (یعنی خلاف شرع) مت کہو یہیں قبروں پر جا کر ہائے داویلا چانا، یا قوالی کرنا یا بزرگ مردوں سے حاجتیں مانگنا یا ان کی وفات کے دن کو خاص طور سے اجتماع و عرس کے لئے مقرر کرنا یا ان کے لئے نذریں ماننا حرام ہے اور یہ زیارت شرعی زیارت میں ہرگز داخل نہیں۔

۲۳۰۶ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لے گئے تو آپ ﷺ رونے لگے اور ساتھ والوں کو بھی رلا دیا، اس کے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے ان کے لئے استغفار کی اجازت چاہی تو مجھے اجازت نہیں دی گئی اور میں نے اس کی اجازت چاہی کہ میں اپنی ماں کی قبر پر ہواؤں تو مجھے اس کی اجازت دیدی گئی۔ پس تم قبروں پر جایا کرہ کیونکہ وہ موت کو یاد دلاتی ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

کیا حضور ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں؟

حضور ﷺ کے والدین ناجی اور جنتی ہیں:

(۱): کیونکہ ان کی وفات آپ ﷺ کی بعثت سے پہلے ہوئی اور جس کی وفات آپ ﷺ کی بعثت سے پہلے ہوئی ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ (بنی اسرائیل - ۱۵) (ترجمہ: ہم کسی کو عذاب نہیں کرتے جب تک رسول نہ بھیجیں) کی وجہ سے عذاب نہ ہوگا۔

امام سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتمؒ اپنی تفسیر میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے بعد حسن نقل کرتے ہیں کہ قیامت کے دن مالک فی الغرۃ (وہ لوگ جو دروسلوں کے زمانے کے درمیان فوت ہو گئے کہ ان کو نہ پہلے رسول کی دعوت پہنچی اور نہ دوسرے رسول کی) یہ جہیز پیش کرے گا ﴿وَبِنَا لَوْلَا ارسلت الینا رسول لولا فتتبع آباءک و نکون من المؤمنین﴾ (التقصص - ۷۳) (ترجمہ: اے اللہ! آپ نے ہماری طرف رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم آپ کی آیات کا اتباع کرتے اور مؤمن ہو جاتے)۔

امام سیوطیؒ نے سات احادیث اس بارے میں بھی نقل کی ہیں کہ ہالکین فی الغرۃ کو عذاب نہ ہوگا، یہاں تک کہ قیامت کے روز اللہ جل شانہ ان کا امتحان لیں گے، پھر جو سعید ہوں گے وہ امتحان میں پاس ہو کر جنت میں جائیں گے اور جو شقی ہوں گے وہ امتحان

میں ناکام ہو کر دوزخ میں جائیں گے۔

اور شیخ الاسلام، حافظ ابن حجرؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ”ہمارا نفع غالب یہی ہے کہ حضور ﷺ کے وہ آباء کرام جو حضور ﷺ کی بعثت سے قبل وفات پا گئے ہیں، امتحان میں پاس کئے جائیں گے، حضور ﷺ کی تکریم کے لئے تاکہ آپ ﷺ کی آنکھیں خشکی ہوں اور اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رِبَك فَتَرْضَى﴾ سے بھی ہوتی ہے، تو جب بالکلین فی الفترۃ میں سے بہت سے خشتی ہوں گے تو حضور ﷺ کے والدین بطریق اولیٰ اس کے حقدار ہیں اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”مِنْ رَضَى مُحَمَّدٌ ﷺ أَنْ لَا يَدْخُلَ أَخَذَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ النَّارَ“ (تفسیر ابن جریر طبری)۔

(۲): حضور ﷺ کے والدین کے خشتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ دلیل دی ہے کہ آپ ﷺ کے والدین دین ابراہیمی پر تھے اور اس پر دلیل ﴿الَّذِي يَوَاكُ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلِبُ فِي السَّجْدِ﴾ (اشتراء- ۲۱۸) ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا نور ساجد سے ساجد کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے، اسی واسطے حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”لَمْ أَزَلْ أَقْلِبُ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ“ تو یہ آیت وحدیث اس بات پر دال ہیں کہ آپ ﷺ کے جمیع اصول (آباء و امہات) موحد تھے اور شرک کی نجاست سے پاک تھے اور اس پر مزید امام بیہقیؒ نے احادیث صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ آپ ﷺ کے اصول میں سے ہر اصل حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضور ﷺ کے والد ماجد تک اپنے قرن کا خیر و افضل رہا ہے۔

(۳): حضور ﷺ کے والدین شریفین کے خشتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ جب دین محمدی کامل طور پر نازل ہو چکا تو آپ ﷺ کے والدین کو زندہ کیا گیا اور وہ آپ ﷺ پر بالتفصیل ایمان لائے (مسائل الحففاء) اور اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ہے کہ آپؐ فرمائی ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر ہم حضور ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ عقبہ تجوں پر گزرتے اور ممکن حالت میں وہاں اتارے اور کچھ دیر کے بعد خوش خوش واپس تشریف لائے، میں نے پوچھا تو فرمایا کہ میں اپنی والدہ ماجدہ کی قبر پر گیا تھا اور میں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ انہیں زندہ کیا جائے، پس وہ زندہ کی گئیں اور مجھ پر ایمان لائیں۔ (بقول امام بیہقیؒ) یہ حدیث گویا سداً ضعیف ہے لیکن فضائل و مناقب میں مقبول ہے، علامہ شامیؒ نے باب المرتد میں حدیث احیاء کے بارے میں لکھا ہے کہ علامہ قرطبیؒ اور ابن ناصر الدین وغیرہ نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔

نوٹ: امام ابن الجوزیؒ کا احادیث بالا کو ضعیف یا موضوع کہنا غلط ہے، جیسا کہ ابن الصلاح، امام نووی، زین الدین عراقی، بدر الدین ابن ابن جماعہ بلقنیؒ اور ابن حجر وغیرہ نے اس کا تعاقب کیا ہے اور وضع یا ضعیف کا حکم لگانے کی تطلیل و تردید کی ہے۔

الغرض دلائل مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے والدین شریفین خشتی ہیں، باقی صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۴ میں انہیں

۲۳۰۷- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ ، فَرَزُّوْهَا فَأَنَّهُمَا تُزْهَدُ فِي الدُّنْيَا ، وَتُذَكَّرُ الْآخِرَةُ . رواه ابن ماجه (۲۴۵:۱) . وقال السندي : وفي الزوائد : إسناده حسن اهـ . و صححه المنذرى فى ترميذه (۵۴۱:۲) .

سے مروی یہ حدیث کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص سے فرمایا کہ میرا اور تیرا باپ آگ میں ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن جوزی کہتے ہیں کہ حدادی روایتوں میں منکرات بہت ہیں اور امام سیوطی فرماتے ہیں کہ جس سند والی حدیث کو ابن جوزی نے موضوعات میں شمار کیا ہے، حدیث ان ابی و اباک فی النار کی سند بھی وہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بالمعنی ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل الفاظ یہ نہ تھے، اصل الفاظ اور تھے جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ کہ کے طور پر ذکر فرمایا لیکن راوی نے ان الفاظ کا یہی مطلب سمجھ کر ان ابی و اباک فی النار کہہ دیا، جسکی تفصیل یہ ہے کہ جب اعرابی نے سوال کیا کہ ابن ابی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فی النار اس نے پھر سوال کیا ابن ابوک تو اب اگر جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے فی الجنة تو اس موٹی فہم والے اعرابی سے خطرہ تھا کہ وہ رعایت پر محمول کرے، حقیقت پر محمول نہ کرے، لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا، اذا مورت بقبر مشوک فبشره بالنار ، جیسا کہ ابن ماجہ وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اس کی سند صحیح ہے، تو اس جواب سے راوی سمجھا کہ اس کا مطلب یہ ہے ان ابی و اباک فی النار اور تیرا جواب یہ ہے کہ یہاں ”اب“ سے مجاز اچھا (ابولہب) مراد ہے اور اب سے چچا کا مراد ہونا شائع ذائع ہے۔

اسی طرح مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں مذکور حدیث ”کہ میں نے والدہ کے لئے استغفار کی اجازت مانگی تو اجازت نہ دی گئی“ تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ عقیدہ بنانے کے لئے کسی دلیل قطعی کا ہونا ضروری ہے، جو مفید یقین ہو، یعنی آیت قطعی الدلالۃ ہو یا حدیث متواتر قطعی الدلالۃ ہو یا امت کا اجماع قطعی ہو، جبکہ حدیث مذکور خبر واحدہ ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ استغفار کی اجازت کا نہ ماننا ہم تو حید کو مستلزم نہیں، کیونکہ ممکن ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو استغفار کی اجازت اس لئے نہ ملی ہو کہ انہیں استغفار کی حاجت ہی نہیں، کیونکہ ان کا انتقال زمانہ فترت میں ہوا اور وہ معذب نہیں (اور باقی محدثین کا اسی حدیث پر زیارۃ قبر المشرک کا باب باندھنا کمافی سنن النسائی ج ۱ ص ۲۶۱ تو یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے، جس پر عقیدہ مبنی نہیں ہو سکتا)۔

لیکن جمہور علماء نے دونوں طرح کے دلائل کو نظر رکھتے ہوئے اس بارے میں توقف و سکوت کو اختیار کیا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۳۰۷- ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں کی زیارت سے روکتا تھا، پس اب تم قبروں پر جایا کرو۔ کیونکہ (وہاں جانے میں فائدہ یہ ہے کہ) وہ دنیا سے بے رغبت تھے اور آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور نزاد میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور منذری نے ترمذی میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا فی حدیث طویل : قُلْتُ : کَیْفَ أَقُولُ لَہُمْ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ ؟ قَالَ : قُوْلِیْ : اَلسَّلَامُ عَلٰی اَہْلِ الدِّیَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ، وَ الْمُسْلِمِیْنَ ، وَ یَرْحَمُ اللّٰہُ الْمُسْتَقْدِمِیْنَ بِنَا ، وَ الْمُسْتَآخِرِیْنَ . وَ اِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ بِکُمْ لِلْاَحْقُوْنَ . رواہ مسلم (۳۱۴:۱) بسندین ، والسند الذی ہذا لفظہ فیہ شیخ مسلم لم یسم . و قد رواہ النسائی (۲۸۶:۱) و سکت عنہ . و إسناده إسناده مسلم ، و لیس فیہ راو غیر مسمی . و فیہ یوسف بن سعید شیخ النسائی لم یخرج لہ غیرہ من أصحاب الصحاح ، و ہو ثقہ حافظ ، کما فی التقریب ، و مسلم إنما یروی عن ثقہ ، کما حققناہ فی حواشی باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح ، فلا یضرہ عدم التسمیۃ .

۲۳۰۹- عن : أنس بن مالک رضی اللہ عنہ قال : مرَّ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بِأَمْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ ، فَقَالَ : اِتَّقِي اللّٰهَ وَ اضْبِرِّي ، قَالَتْ : اِلَيْكَ عَنِّي ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصَيِّبَتِي ، وَ لَمْ تَعْرِفْهُ ، فَقَبِّلْ لَهَا : إِنَّهُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَنْتَ بِأَبِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِبِينَ فَقَالَتْ : لَمْ أَعْرِفْكَ . فَقَالَ : إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصُّدْمَةِ الْأُولَى . رواہ البخاری (۱۷۱:۱) .

۲۳۰۸- حضرت عائشہؓ ایک طویل حدیث کے ضمن میں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں قبرستان میں جاؤں تو کیا کہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کہو السلام علیکم علی اہل الدیار من المؤمنین و المسلمین و یرحم اللہ المستقدمین لنا و المستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم للاحقون۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اموات کو سلام کرنا ثابت ہوا۔ پس معلوم ہوا کہ زیارت قبور کا ایک فائدہ میت کا ادائے حق بھی ہے ورنہ سلام کی کیا ضرورت تھی، موت تو قبرستان میں خاموش چلے جانے سے بھی یاد آ جائے گی اس حدیث سے سناں موتی بھی ثابت ہوتا ہے اور اس حدیث سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کا جواز ثابت کرنا غلط فہمی ہے، کیونکہ اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اگر ہم بغیر قصد زیارت کے قبرستان کے پاس سے گذریں تو کیا کہیں۔ الغرض اس تعلیم سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کی اجازت پر استدلال کرنا غلط ہے۔

۲۳۰۹- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک عورت پر گذر ہوا جو قبر کے پاس رو رہی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بی اللہ سے ڈر اور صبر کر۔ اس نے آپ ﷺ کو نہ پہچانا اور کہا ہٹ پرے، تجھ پر میری سی مصیبت کہاں پڑی ہے؟ کسی نے کہا اری! یہ تو رسول اللہ ﷺ ہیں، اس کے بعد وہ آپ ﷺ کے مکان پر آئی تو وہاں پہرہ چوکی کچھ تھا۔ وہ بے تکلف اندر چلی گئی

۲۳۱۰- عن : عبد الله بن أبي مليكة قال : تُوْفِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِالْحُبَشَى . قَالَ : فَحُمِلَ إِلَى مَكَّةَ . فذُفِنَ فِيهَا . فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنْتَ قَبِرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ :

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَذِيمَةً جَفْبَةً مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَنْصَدَعَا
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانِي وَمَالِكَا لَطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ تَبْتَ لَيْلَةً مَعَا
ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ حَضَرْتُكَ مَا دُفِنْتَ إِلَّا حَيْثُ مِتُّ وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ . رواه
الترمذی (۱۲۶:۱) . قلت : رجاله رجال الصحيحين .

اور عرض کیا کہ حضرت امیں نے آپ ﷺ کو پہچانا نہ تھا۔ (اب میں نے حکم کی تعمیل کر دی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب کیا ہوتا ہے صبر تو تازہ صدمہ ہی کے وقت ہوتا ہے۔ (اور بھڑاس نکال لینے کے بعد تو خود صبر آ جاتا ہے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کا اس عورت کے رونے دھونے پر انکار فرمانا اور قبرستان جانے پر انکار نہ فرمانا اس سے بعض علماء حنفیہ نے استدلال کیا ہے جو عورتوں کے لئے اس شرط کے ساتھ زیارت قبور کی اجازت دیتے ہیں کہ وہاں جا کر جزع فزع نہ کریں مگر اتنی اللہ میں احتمال ہے کہ خود اس حاضری کو منع فرمایا ہو، اس لئے استدلال صحیح نہیں۔

۲۳۱۰- عبد الرحمن بن ابی بکر (حضرت عائشہ کے بھائی) کا حبشی میں انتقال ہوا تو ان کو مکہ لے جایا گیا اور وہاں دفن کیا گیا پس جبکہ حضرت عائشہؓ (بغرض حج تشریف لائیں تو بھائی کی قبر پر بھی گئیں۔ اور وہاں جا کر حسرت کے طور پر یہ دو شعر پڑھے) (جن کا ترجمہ یہ ہے): ہم ایک عرصہ تک یوں ساتھ رہے جیسے جزیرہ کے دو مصاحب۔ یہاں تک کہ لوگوں نے کہا کہ یہ جدا نہ ہونگے۔ اب جبکہ ہم جدا ہو گئے تو میری اور مالک کی ایسی حالت ہو گئی جیسے کہ ہم ایک رات بھی ساتھ نہ رہے ہوں۔ اس کے بعد فرمایا کہ بھائی جان اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو تم وہیں دفن ہوتے جہاں تمہارا انتقال ہوا تھا (کیونکہ قاعدہ یہی ہے) اور اگر میں اس وقت موجود ہوتی تو مجھے تمہارے قبر پر آنے کی بھی ضرورت نہ تھی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو بلا ضرورت قبر کی زیارت نہ کرنا چاہئے کیونکہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو قبر پر زیارت کیلئے نہ آتی مگر چونکہ وفات کے وقت موجود نہ تھیں اور وفات کی خبر سن کر دل بے چین ہو گیا اور زیارت قبر سے اس میں سکون کی امید تھی۔ اس لئے آپ نے زیارت قبر کر لی جس کی بنا جواز فی نفسہ ہے باقی عارض کی وجہ سے ممانعت خود اس حدیث ہی میں حضرت عائشہؓ کا قول لو شہدتك ما زرتك کافی حجت ہے۔ جس کی نظیر خود حضرت عائشہؓ

۲۳۱۱- عن : علی بن الحسین عن علی رضی اللہ عنہ : أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَيَّنَّتِ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَتْ تَزُورُ قَبْرَ عَمِّهَا كُلَّ جُمُعَةٍ ، فَتُصَلِّيُ ، وَتَبْكِي عِنْدَهُ . رواه الحاكم كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۷) قال بعض الناس : لم يذكر صاحب التلخيص من السند إلا هذا القدر تنبيها على أن فيه انقطاعا بين علي و علي رضي الله عنه . و الانقطاع صرح به في ترجمة زين العابدين من تهذيب التهذيب . فهذا سند منقطع قلت : لا انقطاع في سند الحاكم ، فإنه قال في المستدرک (۱: ۳۷۷) : عن علي بن الحسين عن أبيه . قال الحاكم : و رواه عن آخرهم ثقات . و تعقبه الذهبي في تلخيصه . فقال : هذا منكر جدا ، و سليمان (بن داود) ضعيف .

۲۳۱۲- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي . رواه الدارقطني ، و البيهقي و غيرهما ، وهو حسن أو صحيح ، كذا في شفاء السقام (۱۱ و ۳) للشيخ الإمام الفقيه المحدث العلامة تقي الدين السبكي المطبوع في بلدة حيدر آباد . و في التلخيص الحبير (۱: ۲۲۱) : صححه عبد الحق في الأحكام في سكوتة عنه اهـ .

۲۳۱۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا

کا عورتوں کو حضور مساجد سے ممانعت فرماتا ہے باوجودیکہ جواز فی نفسہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہؓ خطاب میت کی بھی قائل ہیں۔

۲۳۱۱- علی بن حسین ، حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ (حضور ﷺ کی صاحب زادی) ہر جمعرات کو اپنے چچا (حمزہ) کی قبر پر جاتیں اور دعاء کرتیں اور وہاں پر چاکر رو تیں۔ (حاکم)۔

۲۳۱۲- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری شفاعت واجب ہے اس کو دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور سبکی نے کہا ہے کہ یہ حسن یا صحیح ہے اور عبد الحق نے احکام میں اس پر سکوت کیا ہے۔

لَمْ تَنْزَعُهُ حَاجَةً إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . رواه الدارقطني في أماليه ، و صححه سعيد بن السكن ، و اللفظ لهما و رواه الطبرانی في معجمه الكبير ، و أبو بكر بن المقرئ في معجمه (شفاء السقام ۱۳ و ۱۴ و ۱۵) . و في التلخيص الحبير (۲۲۱:۱) : صححه أبو علي ابن السكن في إirاده إياه في أثناء السنن الصحاح اهـ .

۲۳۱۴- عن : أبي الدرداء ؓ قال : لَمَّا دَخَلَ عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ ؓ مِنْ فَتْحِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ، فَصَارَ إِلَى الْعَبَّاسِيَّةِ ، سَأَلَ بِلَالٌ أَنْ يَفْرُقَهُ بِالشَّامِ ، فَفَعَلَ ذَلِكَ ، قَالَ : وَ أَخْبَى أَبُو رُوَيْحَةَ الَّذِي أَخْبَنِي وَ بَيَّنَّه رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَزَلَّ دَارَنَا فِي خَوْلَانَ فَأَقْبَلَ هُوَ وَ أَخُوهُ إِلَى قَوْمٍ مِنْ خَوْلَانَ ، فَقَالَ لَهُمْ : قَدْ آتَيْنَاكُمْ خَاطِبَيْنِ ، وَ قَدْ كُنَّا كَافِرَيْنِ فَهَذَا اللَّهُ ، وَ مَسْلُوكَيْنِ فَأَغْتَقَنَا اللَّهُ ، وَ فَقِيرَيْنِ فَأَغْنَانَا اللَّهُ ، فَإِنْ تَزَوَّجُونَا فَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَ إِنْ تَرُدُّونَا

۲۳۱۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص صرف میری زیارت کو آئے اور اس کو اور کوئی غرض نہ ہو تو مجھ پر لازم ہے کہ میں قیامت میں اس کا شفعی ہوں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور ابن اسکن نے اسے اپنی صحیح میں درج کیا ہے۔

فائدہ: چونکہ روایت سابقہ کا اور اس روایت کا خرچ واحد ہے، ایک ہی صحابی کی روایت ہے تو اس روایت میں زیارت مطلقہ کو زیارت قبر پر محمول کیا جائے گا جس کی اوپر تصریح ہے۔ اس لئے حافظ ابن اسکن نے اس کو باب زیارت قبر نبی کریم ﷺ میں بیان کیا ہے اور فرمایا اگر اس حدیث کا زیارت فی الحیات پر محمول ہونا تسلیم کر لیا جائے، جب بھی حدیث آئندہ اثبات مدعا کے لئے کافی ہے جس کی تقریر یہ ہے کہ ایک حدیث سے زیارت فی الحیات کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور دوسری حدیث سے تساوی زیارت فی الحیات و زیارت بعد الوفا کی ثابت ہوتی ہے اور اس سے اثبات مدعا ظاہر ہے۔

۲۳۱۴- ابوالدرداءؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ بیت المقدس فتح کر کے ہایہ (مقام) کی طرف گئے تو حضرت بلالؓ نے آپؐ سے درخواست کی کہ انہیں شام میں ٹھہرا دیں تو حضرت عمرؓ نے ان کو شام میں رہنے کی اجازت دیدی۔ پھر حضرت بلالؓ نے فرمایا کہ میرا وہ بھائی ابورویحہ کہ میرے اور ان کے درمیان حضور ﷺ نے مدینہ میں مواخات قائم فرمائی تھی (ابو یحییٰ اجازت دیدی) پھر حضرت بلالؓ نے خولان قوم کے ایک گھر میں پڑاؤ کیا۔ پھر حضرت بلالؓ اور ان کے مواخاتی بھائی (ابورویحہ) خولان کی ایک جماعت کے پاس گئے اور کہا کہ ہم آپؐ کے پاس حلیہ دینے کے لئے آئے ہیں۔ ہم کافر تھے کہ اللہ نے ہمیں ہدایت عطا فرمائی۔ ہم غلام تھے

فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . فَرَزَوْهُمَا . ثُمَّ إِنَّ بِلَالَ رَأَى فِي مَنَامِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ لَهُ : مَا هَذِهِ الْجَفْوَةُ يَا بِلَالُ ؟ أَمَا أَنْ لَكَ أَنْ تَزُورَنِي يَا بِلَالُ ؟ . فَأَنْتَبَهَ حَزِينًا وَجَلًا خَائِفًا ، فَزَكَبَ رَاجِلَتَهُ وَقَصَدَ الْمَدِينَةَ ، فَأَتَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَجَعَلَ يَبْكِي عِنْدَهُ ، وَيَمْسُحُ وَجْهَهُ عَلَيْهِ . فَأَقْبَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَجَعَلَ يَضُمُّهُمَا ، وَيَقْبَلُهُمَا ، فَقَالَ لَهُ : نَشْهِي نَسَمُ أَذَانِكَ الَّذِي كُنْتَ تُؤَوِّنُ بِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ، فَفَعَلَ فَعَلَى سَطْحِ الْمَسْجِدِ ، فَوَقَفَ مُوقِفَهُ الَّذِي كَانَ يَقِفُ فِيهِ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ازْتَجَبَتِ الْمَدِينَةُ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا دَارَ رَجَتْهَا ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، خَرَجَتِ الْعَوَاتِقُ مِنْ خُدُورِهِنَّ وَقَالُوا : أُبْعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَا رَأَى يَوْمًا أَكْبَرَ يَأْكِبُ وَلَا يَأْكِبُ بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ . رواه ابن عساکر وقال التقى السبکی فی شفاء السقام (۲۹) : إسناده جيد .

کہ اللہ نے ہمیں آزاد فرمایا، ہم محتاج تھے کہ اللہ نے ہمیں غنی بنایا۔ پس اگر تم ہماری شادی کر دو گے تو الحمد للہ اور اگر تم ہمیں ایسے لوٹا دو گے تو بھی تمام کام اللہ کی قدرت و توفیق سے ہوتے ہیں۔ پس لوگوں نے ان کی شادی کر دی پھر ایک مرتبہ حضرت بلالؓ نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ بلالؓ سے فرما رہے ہیں کہ اے بلال! یہ کیا سنگدلی ہے؟ اے بلال! کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ آپ ہماری زیارت کریں پس بلالؓ غمزدہ اور خوفزدہ بیدار ہوئے اور اپنی سواری پر سوار ہوئے اور مدینہ کا ارادہ کیا، حضور ﷺ کی قبر پر آ کر رونے لگے اور اپنے چہرہ کو قبر پر لوث پوث کرنے لگے، اس دوران حسینؓ تشریف لائے تو آپؐ نے ان دونوں کو اپنے سینے سے چمٹا لیا اور انکو بوسہ دینے لگے انہوں نے عرض کیا کہ ہم آپؐ کی وہ اذان سننا چاہتے ہیں جو کہ آپ حضور ﷺ کے سامنے مسجد (نبوی) میں دیا کرتے تھے۔ بلالؓ نے مسجد کی چھت پر چڑھ کر اور اسی جگہ کھڑے ہو کر جہاں وہ کھڑے ہوا کرتے تھے اذان دی۔ جب انہوں نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو مدینہ گونج اٹھا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان لا الہ الا اللہ فرمایا تو اس کی گونج میں اور اضافہ ہوا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان محمدا رسول اللہ فرمایا تو عورتیں گھروں سے باہر نکل آئیں اور لوگ کہنے لگے کہ کیا حضور ﷺ (دوبارہ) مبعوث ہوئے ہیں۔ لوگوں نے حضور ﷺ کے بعد اس دن سے آج تک کوئی ایسا دن نہیں دیکھا جس میں عورتیں اور مرد زیادہ رونے ہوں۔ (ابن عساکر) تقی سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: ایک تو خود حضرت بلالؓ کا حضور ﷺ کو خواب میں دیکھنا اور حضور ﷺ کا زیارت قبر نبوی کے لئے سفر کا کہنا

۲۳۱۵- حدثنا: عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ثنا أبو الربيع ثنا حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ حَجَّ فَرَزَازَ قَبْرِى بَعْدَ وَفَاتِى، فَكَأَنَّمَا زَارَنِى فِى حَيَاتِى. رواه الدارقطني (شفاء السقام ۱۶).

۲۳۱۶- عن: عمرو بن العاص ﷺ قال: إِذَا ذَفَنْتُمُونِى أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِى قَدْرَ مَا يُخْرَجُ جُزُؤُ، وَيُقَسَّمُ لَحْمُهَا، حَتَّى اسْتَأْنِسَ بِكُمْ، وَأَنْظُرَ مَاذَا أَرَا جُعِبَ رُسُلُ رَبِّى. رواه مسلم كذا فى الأذكار (۷۴).

خود قابل اعتبار اور لائق استدلال ہے کیونکہ بخاری (۲-۱۰۳۵) میں حضور ﷺ کا ارشاد گرامی مروی ہے کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا تو اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا، پھر ہمارا استدلال صرف خواب سے نہیں بلکہ اس خواب کے بعد حضرت بلالؓ نے محض زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سفر کیا، حضرت عمرؓ خلافت کے زمانہ میں اور اس وقت صحابہ کثیر تعداد میں موجود تھے اور ان پر یہ قہر غلیظ تھا لیکن کسی نے ان پر انکار نہ کیا لہذا معلوم ہوا کہ صرف زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سفر کرنا بھی جائز اور مستحب ہے۔

۲۳۱۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص حج کرے اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کرے تو وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حاشیہ عربی میں ثابت کر دیا گیا ہے کہ مستحسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی زیارت قبر شریف کا مسئلہ ثابت ہوا اور اس میں زیارت کے لئے سفر کا بھی ثبوت ہے کیونکہ حج کے بعد بدول سفر کے مدینہ نہیں پہنچ سکتے۔

۲۳۱۶- عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ جس وقت مجھ کو دفن کر چکے تو میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرے رہنا کہ جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تمہارے ذریعہ سے انس حاصل کروں اور یہ سوچوں کہ میں اپنے پروردگار کے قاصدوں (منکر، نکیر) کو کیا جواب دوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کو اپنی قبر پر آنے والے سے انس بھی ہوتا ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ زیارت قبور کا جیسے ایک فائدہ مذکورہ آخرت ہے ایسے ہی ایک فائدہ تائیسرے میت بھی ہے۔

۲۳۱۷- عن : عبد الرحمن بن العلاء بن الجلاج عن أبيه قال : قال أبي الجلاج أبو خالد : يَا نَبِيَّ ! إِذَا أَنَا مِتُّ فَالْحَدِّ لِي ، فَإِذَا وَضَعْتَنِي فِي لَحْدِي قُلْ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، ثُمَّ سَنَ عَلَى التُّرَابِ سَنًا ، ثُمَّ أَقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِي بِفَاتِحَةِ الْبَقَرَةِ وَ خَاتِمَتِهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی المعجم الكبير ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۲۵۰).

۲۳۱۸- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ، وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ . رواه أحمد ، و مسلم ، و النسائي . (نیل ۳: ۳۵۶).

۲۳۱۹- عن : عثمان ؓ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ : اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَ سَلُّوا لَهُ التَّسْلِيَتَ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ . رواه أبو داود و البيهقي بإسناد حسن ، كذا في الأذكار (۷۴) و في بلوغ المرام (۱: ۱۱۰) : رواه أبو داود ، و صححه الحاكم .

۲۳۱۷- علاء بن الجلاج کہتے ہیں کہ میرے باپ نے کہا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے لئے لحد بنانا اور جس وقت مجھے لحد میں رکھو تو بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہنا۔ اس کے بعد مجھ پر مٹی ڈال دینا، بعد ازاں میرے سر پہ سورہ بقرہ کا شروع اور آخر پڑھنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے۔ اس کو طبرانی نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس میں میت کو قرآن سے فائدہ پہنچانا مذکور ہے۔ پس زیارت قبور کا ایک فائدہ یہ بھی ہوا۔

۲۳۱۸- ابو ہریرہ ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قبرستان میں آئے، آپ ﷺ نے فرمایا السلام علیکم دار قوم مؤمنین و انا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔ اس کو احمد، مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

۲۳۱۹- حضرت عثمان ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت دفن میت سے فارغ ہوتے تو ٹھہر جاتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور حق تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان کو توحید پر قائم رکھے۔ کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جائے گا۔ اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے سند حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر کھڑا ہو کر میت کے لئے دعا بھی کرنا چاہئے اور رسول اللہ ﷺ کا اہل بیت کے لئے

- ۲۳۲۰- عن : علی ؑ مرفوعاً : مَنْ مَرَّ عَلَى مَقَابِرَ وَقَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ اخْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ لِلْأَمْوَاتِ ، أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ بِعَدَدِ الْأَمْوَاتِ . أخرجه أبو محمد السمرقندی فی فضائل ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (شرح الصدور ۱۲۳) .
- ۲۳۲۱- عن : أبي هريرة ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ ثُمَّ قَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ، وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ ثُمَّ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ قَدْ جَعَلْتُ ثَوَابَ مَا قَرَأْتُ مِنْ كَلَامِكَ لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ، كَانُوا شُفَعَاءَ لِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى . أخرجه أبو القاسم سعد بن علی الزنجانی فی فوائده (شرح الصدور ۱۲۳) .
- ۲۳۲۲- عن : أنس ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ فَقَرَأَ سُورَةَ يَسْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَ كَانَ لَهُ بِعَدَدِ مَنْ فِيهَا حَسَنَاتٌ . أخرجه عبد العزيز صاحب الخلاص بسنده (شرح الصدور ۱۲۳) .

قبرستان میں جا کر دعا کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جو صحاح میں مذکور ہیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا آدھ آدھ آنے والی احادیث سے ایصالِ ثواب کی حقانیت بھی معلوم ہوتی ہے۔

۲۳۲۰- حضرت علی ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کا قبرستان پر گزر ہو اور قل ہو اللہ احد گیارہ مرتبہ پڑھے پھر اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو ان مردوں کی تعداد کے برابر ثواب ملے گا۔ اس کو ابو محمد سمرقندی نے فضائل قل ہو اللہ احد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۱- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر اس کے بعد فاتحہ الکتاب اور قل ہو اللہ احد اور الھکم التکاثر پڑھے ، اس کے بعد کہے کہ اے اللہ میں نے جو تیرا کلام پڑھا ہے اس کا ثواب میں نے اس قبرستان کے مسلمان مردوں اور عورتوں کو بخشا تو وہ خدا کے یہاں اس کی شفاعت کریں گے۔ اس کو ابو القاسم سعد بن علی زنجانی نے اپنے فوائد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۲- انس ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی قبرستان میں جائے اور سورہ یس پڑھے حق تعالیٰ ان مردوں سے عذاب کو ہٹا کر دے گا اور پڑھنے والے کے لئے ان مردوں کے عدد کے موافق نیکیاں ہوں گی ، اس کو عبد العزیز صاحب خلاص نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ مؤلف نے حاشیہ عربی میں کہا ہے کہ سیوطی نے ان تینوں حدیثوں کی نسبت کہا ہے کہ یہ اگرچہ ضعیف ہیں مگر ان سب کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے لئے اصل ہے۔

باب استحباب غرز الجریدة الرطبة علی القبر

۲۳۲۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ :
 اِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِيْ كَثِيْرٍ ، اَمَّا اَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِيْرُ مِنَ النُّوْلِ ، وَ اَمَّا
 الْاُخْرُ فَكَانَ يُمِشِيْ بِالنَّوْمِيَّةِ ، ثُمَّ اَخَذَ جَرِيْدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ ، فَغَرَزَ فِيْ كُلِّ قَبْرِ
 وَاجِدَةٍ . قَالُوْا : يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِلِمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ قَالَ : لَعَلَّهُ يَخْفَفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسِ .
 رواه البخارى (۳۵:۱)۔

۲۳۲۴- قال البخارى (۱:۱۸۱) : وَ اَوْضَى بُرِيْدَةُ الْاَسْلَمِيُّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَنْ يُعْجَلَ
 فِيْ قَبْرِهٖ جَرِيْدَانِ . وَ فِيْ فَتْحِ الْبَارِى : وَ قَعٌ فِيْ رَوَايَةِ الْاَكْثَرِ : فِيْ قَبْرِهٖ . وَ لِلْمُسْتَمْلِ : عَلَى
 قَبْرِهٖ . وَ صَلَّاهُ ابْنُ سَعْدٍ مِنْ طَرِيْقِ مَوْزِقِ الْعَجَلِىِّ قَالَ : اَوْضَى بُرِيْدَةُ اَنْ يُوَضَعَ فِيْ قَبْرِهٖ
 جَرِيْدَتَانِ ، وَ مَاتَ بِاَذْنِىْ خُرَاسَانَ . قَالَ ابْنُ الْمَرَابِطِ وَ غَيْرُهُ : يَخْتَمِلُ اَنْ يَتَّخِذَ بُرِيْدَةَ ﷺ اَمْرًا
 اَنْ يُغَرَزَ فِيْ ظَاهِرِ الْقَبْرِ اِقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ ﷺ فِيْ وَضْعِهِ الْجَرِيْدَتَيْنِ فِيْ الْقَبْرَيْنِ وَ يَخْتَمِلُ

فائدہ: ان احادیث سے قبرستان میں جا کر مردوں کو ثواب پہنچانے کا طریقہ معلوم ہو گیا اور گو یہ روایتیں ضعیف ہیں مگر
 فضائل اعمال میں ضعیف معتبر ہیں۔

باب تر شاخ کا قبر میں گاڑنا مستحب ہے

۲۳۲۳- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دو قبروں پر گذر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا ان کو عذاب دیا جا رہا
 ہے اور کسی بڑی بات پر عذاب نہیں دیا جاتا بلکہ ایک تو پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا اور دوسرا پھل خوری کیا کرتا تھا، اس کے بعد آپ
 ﷺ نے ایک شاخ لی اور اسے چیرا اور ہر قبر میں ایک ٹکڑا گاڑ دیا۔ لوگوں نے وجہ دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا بعید ہے کہ
 جب تک یہ خشک نہ ہوں اس وقت تک اللہ تعالیٰ ان سے عذاب کو کم کر دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۳۲۴- اور بخاری نے کہا ہے کہ بریدہ نے وصیت کی تھی کہ ان کی قبر میں دو شاخیں گاڑی جائیں۔ اکثر روایات میں فی
 قبرہ (قبر میں) کے الفاظ ہیں اور بعض میں علی قبرہ (قبر پر) کے الفاظ ہیں۔ ابن سعد نے موصولاً روایت کیا ہے کہ بریدہ نے اپنی قبر
 میں دو ٹھنڈیاں رکھنے کی وصیت کی جو کہ خراسان کے قریب فوت ہوئے تھے اور ابن مرابط وغیرہ کہتے ہیں کہ شاید بریدہ نے

أَنْ يَكُونَ أَمْرًا أَنْ يُجْعَلَ فِي دَاخِلِ الْقَبْرِ لِمَا فِي النَّخْلَةِ بَيْنَ التَّرَكَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ اهـ۔

أبواب الشهيد

باب أن الشهيد لا يغسل ويدفن بدمه وبثيابه ونزع الحديد والجلود

منه ولكن يكفن

۲۳۲۵- عن : عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ بِنِ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ : أَيُّهُمَا أَكْثَرُ إِجْدًا لِقُرْآنٍ ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ ، وَقَالَ : أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ . وَ أَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ ، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ ، ” وَلَمْ يُغْسِلْهُمْ “ . رواه البخاری (۱: ۱۷۹) .

حضور ﷺ کی اقتداء میں اپنی قبر کے اوپر پٹنی کے گاڑنے کا حکم فرمایا اور یہ بھی احتمال ہے کہ اپنی قبر کے اندر ٹہنیاں رکھنے کا حکم فرمایا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ” کشجۃ طیبۃ “ کی بنا پر گھور کے درخت میں برکت ہے اور پہلا احتمال ظاہر ہے۔

فائدہ: کتب خفیہ میں بھی قبر پر تر شاخیں رکھنے کو ہر نگاہ ہے۔ یہ حدیثیں اس کی تائید کرتی ہیں اور گور رسول اللہ ﷺ کے اس فعل میں تخصیص کا بھی احتمال ہے مگر یہ بھی احتمال ہے کہ عام ہو جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ راوی حدیث حضرت بریدہ صحابی نے اپنے واسطے بھی وصیت کی تھی اور اسباب نجات کے اہتمام کا مستحب ہونا ظاہر ہے۔

أبواب الشهيد

باب شهيد کو غسل نہ دیا جائے گا اور خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کیا جائے گا اور زرعہ وغیرہ جو کہ جنس کفن سے نہیں ہیں اکٹھا تار لیا جائے گا اور اس کو کفن دیا جائے گا

۲۳۲۵- جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ شہداء و احد میں دو دو آدمیوں کو ایک کپڑے میں اکٹھا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان میں زیادہ قرآن کس کو یاد ہے؟ جب آپ ﷺ کو بتلایا جاتا تو آپ ﷺ اس کو قبر میں آگے رکھتے اور فرمایا کہ میں قیامت میں ان کا گواہ ہوں گا اور ان کو خون سمیت دفن کا حکم دیا۔ اور نہ ان پر نماز پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔

۲۳۲۶- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يُنَزَّعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ ، وَ الْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَ ثِيَابِهِمْ . رواه أبو داود (۱۶۴:۲) و سکت عنہ .

۲۳۲۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : رُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ أَوْ فِي خَلْقِهِ ، فَمَاتَ فَأُذِرَجَ فِي ثِيَابِهِ كَمَا هُوَ ، قَالَ : وَ نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه أبو داود (۱۶۴:۳) و سکت عنہ هو و المنذرى . و فى نصب الراية (۳۶۶:۱) : قال النووى فى الخلاصة : سندہ على شرط مسلم .

۲۳۲۸- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثَ وَ فِيهِ : كَانَ مِنْهُمْ مُضْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ أَحَدٍ لَمْ يَتْرُكْ إِلَّا تَجْرَةً ، كُنَّا إِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ ، وَ إِذَا غُطِّيَ بِهَا رِجْلَاهُ خَرَجَ رَأْسُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ ، وَ اجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ . الْحَدِيثُ . رواه البخارى (۵۷۹:۲) .

فائدہ: شہید پر نماز جنازہ کا مسئلہ اگلے باب میں ملاحظہ کریں

۲۳۲۶- ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہداءِ واحد کے متعلق حکم دیا کہ ان سے لوہا اور پوشین اتار لئے جائیں اور انگوٹھ اور انکے خون آلود کپڑوں سمیت دفن کیا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

۲۳۲۷- جابر کہتے ہیں کہ ایک آدمی کے سینہ یا حلق میں تیر لگا اور مر گیا تو آپ ﷺ نے اسے اس کے ہی کپڑوں میں دفن کر دیا۔ اور ہم آپ کے ساتھ تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

۲۳۲۸- خباب کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی، اس کے بعد قصہ بیان کیا۔ اس کے ضمن میں فرمایا کہ مصعب بن عمیرؓ احد میں شہید ہوئے اور صرف ایک چادر چھوڑی جس کی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھانکتے تو پاؤں کھل جاتے اور جب پاؤں ڈھانکے جاتے تو سر کھل جاتا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سر ڈھانک دو اور پاؤں پر اذخر گھاس ڈال دو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب الصلاة على الشهيد

۲۳۲۹- عن: أبي مالك الغفاری أخرجه أبو داود فی المراسیل من طریقہ ، وهو تابعی اسمه غزوان ، ولفظه: أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَتْلَى أُحُدِ عَشْرَةَ عَشْرَةَ ، فَبِئْسَ حِمْرَةً ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعِينَ صَلَاةً ، وَرَجَلَهُ ثَقَاتٌ . التلخیص الحبیر (۱۵۹:۹) .

۲۳۳۰- عن: عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَ يَوْمَ أُحُدٍ بِحِمْرَةٍ فَسَجَّ بِمِرْدَةٍ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ ، فَكَثُرَ سَمْعُ تَكْبِيرَاتِهِ ، ثُمَّ أَتَى بِالْقَتْلَى ، وَيُصَفُّونَ ، وَيُصَلِّي عَلَيْهِمْ وَ عَلَيْهِ نَعْمُهُمْ . رواه الطحاوی ، وإسناده مرسل قوى ، وهو مرسل صحابی (آثار السنن ۲: ۱۲۱) .

قلت: لم أقدر على تحقيق سنده ، فالعهدة عليه .

باب شهید پر نماز پڑھنے کے بیان میں

۲۳۲۹- ابوالکتاب تابعی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احد پر دس پر نماز پڑھی اور ہر دس میں حمزہ (شریک) ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ ان پر ستر نمازیں پڑھیں۔ اس کو ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے اور اصل قاعدہ یہ ہے کہ ہر میت پر الگ الگ نماز پڑھی جائے مگر موقع ضرورت میں جبکہ جنازے زیادہ ہوں یہ بھی جائز ہے کہ متعدد جنازوں پر ایک دفعہ نماز پڑھ دی جائے جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا اور گودیکھنے میں یہ ایک نماز ہوگی مگر حقیقت میں ہر شخص کے لئے الگ الگ نماز شمار ہوگی اور چونکہ شہداء ستر تھے اور سب کے ساتھ حضرت حمزہ و شریک رکھا گیا تو ان پر ستر نمازیں ہو گئیں، گودیکھنے میں سات نمازیں ہوئیں۔

۲۳۳۰- عبد اللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ کے متعلق حکم دیا اور ان کو ایک چادر سے ڈھانک دیا گیا ، اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز پڑھی اور نو تکبیریں کہیں ، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا ان کو آگے پیچھے رکھا جاتا تھا اور ان پر نماز پڑھی جاتی تھی اور ان کے ساتھ حمزہ پر بھی نماز پڑھی جاتی تھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اس کو مرسل قوی کہا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند کی تحقیق نہیں ہوئی لہذا اسکی ذمہ داری آثار السنن پر ہے۔

فائدہ: اصل جنازہ میں چار تکبیریں ہیں ، باقی حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نو تکبیروں کے ساتھ نماز پڑھنا

۲۳۳۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أتى یہم رسول اللہ ﷺ یوم أحد ، فجعل یصلی علی عَشْرَةِ عَشْرَةٍ وَحَمْزُهُ هُوَ كَمَا هُوَ يُرْفَعُونَ ، وَهُوَ كَمَا هُوَ مُوَضُّوعٌ ، رواہ ابن ماجہ (۱: ۲۳۷) . وقال السندي : ويظهر من الزوائد ، أن إسناده حسن .

۲۳۳۲- عن : جابر بن عبد اللہ ﷺ يقول : فقد رسول اللہ ﷺ حَمْزَةً حِينَ قَاتَلَ النَّاسُ مِنَ الْقِتَالِ ، فَقَالَ رَجُلٌ : رَأَيْتُهُ عِنْدَ تِلْكَ الشَّجَرَاتِ ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَحْوَهُ ، فَلَمَّا رَأَاهُ ، وَرَأَى مَا مُبِيلَ بِهِ شَيْقٍ وَبَكَى ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَرَمَى عَلَيْهِ بِثَوْبٍ ثُمَّ جِئَ بِحَمْزَةٍ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ جِئَ بِالشُّهَدَاءِ ، فَيُوضَعُونَ إِلَى جَانِبِ حَمْزَةٍ ، فَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ ثُمَّ يُرْفَعُونَ ، وَيُتْرَكُ حَمْزَةٌ ، حَتَّى صَلَّى عَلَى الشُّهَدَاءِ كُلِّهِمْ ، وَقَالَ ﷺ : حَمْزَةٌ سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . مختصراً . أخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال : صحيح الإسناد ولم یخرجاه . (زیلعی ۱: ۳۶۷) .

ان کی خصوصیت کی بنا پر ہے جیسا کہ دوسروں کے ساتھ ان کو نماز میں شریک کرنا بھی اسی لئے ہے لہذا اس کو عام قاعدہ نہیں بنا سکتے۔

۲۳۳۱- ابن عباس کہتے ہیں کہ شہداء احد کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ دس دس پر نماز پڑھتے تھے، ان میں سے باقی کو اٹھایا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنے حال پر رکھا جاتا تھا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور سند کی کہتے ہیں کہ زوائد سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یہ روایت ابو مالک غفاری کی روایت کی مؤید ہے۔

۲۳۳۲- جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ جس وقت لوگ جنگ احد سے واپس ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے حمزہ کو نہ پایا، ایک شخص نے کہا کہ میں نے ان کو ان درختوں کے قریب دیکھا تھا۔ پس رسول اللہ ﷺ اس کی طرف آئے پس جبکہ آپ ﷺ نے ان کو متول اور مشاہد کیا ہوا دیکھا تو آپ ﷺ کی پہلی بندھ گئی اور آپ ﷺ رونے لگے، تب ایک انصاری شخص اٹھا اور اس نے ان پر کپڑا ڈال دیا، اس کے بعد حمزہ کو لایا گیا اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا سوان کو حمزہ کے برابر رکھا جاتا تھا اور آپ ﷺ ان پر نماز پڑھتے تھے پھر ان کو اٹھایا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنی جگہ رہنے دیا جاتا تھا، یہی سلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے تمام شہداء پر نماز پڑھ لی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ حمزہ قیامت میں شہداء کے سردار ہوں گے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۳۳۳- عن : شداد بن الہاد رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَغْرَابِ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَمْسَنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَهَاجِرُ مَعَكَ . فَأَوْضَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ بَغْضَ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا كَانَتْ غُرُوزَةُ غَيْمِ النَّبِيِّ ﷺ شَيْنًا ، فَقَسَمَ لَهُ ، وَقَسَمَ لَهُ ، فَأَعْطَى أَصْحَابَهُ مَا قَسَمَ لَهُ ، وَكَانَ يَزْعُمُ ظَهَرَهُمْ ، فَلَمَّا جَاءَ دَفْعُوهُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : قَسَمَ قَسَمَهُ لَكَ النَّبِيُّ ﷺ . فَأَخَذَهُ ، فَجَاءَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ : قَسَمْتُهُ لَكَ . قَالَ : مَا عَلَى هَذَا إِيْتِئْتُكَ ، وَلَكِنِّي إِيْتِئْتُكَ عَلَى أَنْ أَرْمِيَ إِلَى هَهْنَا ، وَأَشَارَ إِلَى خَلْفِهِ بِسَهْمٍ فَأَمُوتَ ، فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ . فَقَالَ : إِنْ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِصَدَقَتِكَ . فَلَبِثُوا قَلِيلًا ، ثُمَّ تَهَضُّوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ ، فَأَتَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ يُحْمَلُ قَدْ أَصَابَتْهُ سَهْمٌ حَيْثُ أَشَارَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَهْوَ هُوَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : صَدَّقَ اللَّهُ فَصَدَّقَهُ . ثُمَّ كَفَنَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي جَنَّةِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ قَدَّمَهُ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ

فائدہ: ان روایات سے بھی شہداء پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے۔

۲۳۳۳- شراذین الہاد کہتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ پر ایمان لایا اور آپ ﷺ کا پیرو ہو گیا اس کے بعد کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ ہجرت کرتا ہوں ، آپ ﷺ نے اپنے بعض اصحاب کو اس کی بابت ہدایت فرمائی (کہ وہ اس کی خبر گیری اور اعانت کریں) پس جبکہ ایک جہاد ہوا تو آپ ﷺ کو مال قیمت ملا آپ ﷺ نے اسے تقسیم کیا اور اس اعرابی کا بھی حصہ لگایا اور صحابہؓ کو اس کا حصہ سپرد کر دیا ، یہ شخص انکی پشت کی گھیبائی کر رہا تھا ، پس جبکہ وہ آیا تو انہوں نے اس کا حصہ اس کو دینا چاہا ، اس نے پوچھا کہ یہ کیا ہے ؟ انہوں نے کہا کہ یہ تمہارا حصہ ہے جو تم کو رسول اللہ ﷺ نے دیا ہے ، اس نے لے لیا اور اسے لئے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت یہ مال کیسا ہے ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تمہارا حصہ ہے ، جو ہم نے تم کو دیا ہے ، اس نے عرض کیا کہ میں نے حصہ کے لئے آپ ﷺ کی بیروی اختیار نہیں کی ہے ، میں تو اس لئے آپ ﷺ کا پیرو ہوا ہوں کہ میرے یہاں یعنی گلے میں تیرا مارا جائے اور میں شہید ہو جاؤں اور جنت میں جاؤں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم اللہ سے اپنا مہر سچا کر دو گے تو اللہ تم سے اپنا وعدہ سچا کرے گا۔ کچھ عرصہ کے بعد پھر جہاد ہوا۔ اور اس کو اٹھا کر رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا۔ اور اس کے اسی مقام پر تیر لگا تھا جہاں اس نے بتلایا تھا ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا یہ وہی شخص ہے ؟ لوگوں نے عرض کیا جی ہاں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اللہ سے سچا ہوا اور اللہ اس سے ، اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے اپنے چہرے میں کفنا یا (کیونکہ وہ کپڑے پہنے ہوئے ہو گا) اس کے بعد آپ نے اسے سامنے رکھا اور اس پر نماز پڑھی

فَكَانَ مِمَّا ظَهَرَ مِنْ صَلَاتِهِ: اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ خَرَجَ مُهَاجِرًا فِي سَبِيلِكَ ، فَقُتِلَ شَهِيدًا عَلَى ذٰلِكَ . رواه النسائي ، والطحاوى ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۲۰ و ۱۲۱) قلت : وسكت عنه النسائي (۲۷۷: ۱).

۲۳۳۴- حدثنا : عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود ؓ قال : كَانَ النِّسَاءُ يَوْمَ أُحُدٍ خَلَفَتِ الْمُسْلِمِينَ يُجَاهِدُونَ عَلَى خِزْحَى الْمُشْرِكِينَ إِلَى أَنْ قَالَ : فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ حِمْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَجِئَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَوَضَعَ إِلَى جَنْبِهِ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، فَرَفَعَ الْأَنْصَارِيُّ ، وَتَرِكَ حِمْرَةَ ، ثُمَّ جِئَ بِآخَرٍ فَوَضَعَ إِلَى جَنْبِ حِمْرَةَ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ رَفَعَ ، وَتَرِكَ حِمْرَةَ ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ صَلَاةً . مختصرا . رواه الإمام أحمد في مسنده ، ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن الشعبي مرسلا لم يذكر فيه ابن مسعود ؓ ، كذا في نصب الراية (۳۷۷: ۱) . وفي الدراية (ص - ۱۵۰) : وهو (أى المرسل) أصح اهـ .

اور آپ ﷺ کی نماز کا اتنا فقرہ سنائی دیا: اللہم هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيلك فقتل شهيدا على ذلك (۱)۔ اللہ! یہ تیرا بندہ ہے جو تیری راہ میں ہجرت کے ارادہ سے نکلا اور اس پر شہید کر دیا گیا)۔ اس کو طحاوی اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ اور نسائی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شہداء واحد پر جو نماز جنازہ پڑھی گئی تھی وہ ان کی خصوصیت کی بنا پر تھی بلکہ ہر شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، شداد کے بارے میں امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ وہ صحابی ہیں اور ابن سعد نے انہیں غزوہ خندق کے مجاہدین میں شمار کیا ہے لہذا یہ حدیث متصل ہے اور اگر صحابی نہ بھی ہوں تب بھی احناف کے ہاں ارسال تابعی معتبر نہیں۔

۲۳۳۳- ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جنگ احد میں عورتیں آپ کے پیچھے تھیں اور ان کا کام یہ تھا کہ جو شخص مشرکین میں سے دشمن ہو کر گرتا یہ اس کا کام تمام کر دیتیں، اس کے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس کے ضمن میں کہا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حمزہؓ آگے رکھا اور ایک انصاری کو لایا گیا اور اس کو آپ ﷺ کے ساتھ رکھا گیا۔ اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی پھر اس انصاری کو اٹھا لیا گیا۔ اور حمزہؓ کو اٹکی جگہ رہنے دیا گیا، پھر دوسرے کو لاکر آگے پاس رکھا گیا اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد پھر اس دوسرے کو اٹھا لیا گیا اور حمزہؓ کو اسی جگہ رہنے دیا گیا اسی طرح آپ ﷺ نے حمزہؓ پر ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی (مسند احمد)

قلت : الشعی لم یسمع من ابن مسعود ؓ ، كما فی ترجمته من تهذیب الحافظ . وفی باقی الإسناد أيضا کلام کثیر ، والحديث ضعيف مقطوع إلا أن أحادیث الباب تشده .

باب أن الجنب الشهيد يغسل

۲۳۳۵- عن : ابن إسحاق حدثنی یحیی بن عباد بن عبد الله بن الزبیر عن أبيه عن جده قال : سمعتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَقَدْ قُتِلَ حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي غَالِبٍ الْجَنَانِيُّ ؓ : إِنَّ صَاحِبَكُمْ حَنْظَلَةَ نَفْسُهُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَسَلُّوا صَاحِبَتَهُ ، فَقَالَتْ : خَرَجَ وَهُوَ جُنُبٌ لَمْ يَسْمَعْ الْهَاتِئَةَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِذَلِكَ غَسَلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ .

مصنف مہدائزاق میں یہ حدیث شعبی سے مرسل مروی ہے اور درایہ میں ہے کہ مرسل زیادہ صحیح ہے۔

فائدہ (۱) : اولاً آپ ﷺ دس دن پر جنازہ پڑھ رہے تھے پھر بعد میں بعض شہداء ملے تو ان پر ایک ایک کر کے تہزہ کے ساتھ نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ فلا تراخ۔

(۲) باقی بخاری میں مذکور حضرت جابرؓ کی حدیث اور ابوداؤد میں حضرت انسؓ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے شہداء احد پر نماز جنازہ نہیں پڑھی تو ان کا جواب یہ ہے کہ خود حضرت جابرؓ سے حضور ﷺ کا شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہے لہذا ان دونوں میں یوں تطبیق دی جائے گی کہ آپ ﷺ نے عام عادت کے مطابق ایک ایک پر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ نیز نماز جنازہ پڑھنے کی احادیث کثیر ہیں اور نیز ثبوت روایات ثانی روایات پر راجع ہوگی، نیز مسلمان میت پر نماز جنازہ پڑھنا اصل قاعدہ کی بنا پر فرض ہے اور یہ فرض کسی دلیل قطعی کے بغیر ترک نہیں کیا جاسکتا اور شہداء پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کی احادیث قطعی نہیں لہذا اصل قانون کی بنا پر شہداء پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

باب جنی شہید کو غسل دیا جائیگا

۲۳۳۵- حضرت زبیرؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت حظلہؓ بن ابی عامر ثقیفی شہید کر دیے گئے تو میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمہارے ساتھی حظلہؓ کو ٹانگہ غسل دے رہے ہیں۔ لہذا اسکی وجہ تم انکی بیوی سے پوچھو۔ (پوچھنے پر) انکی بیوی نے فرمایا کہ جب حظلہؓ نے جہاد کی نداء سنی تو وہ جہاد کے لئے نکل کھڑے ہوئے حالانکہ وہ جنسی تھے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ

أخرجه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن من القسم الثالث ، و الحاكم في المستدرک في کتاب الفضائل ، قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم انتهى . وليس عنده : فسلوا صاحبته إلى آخره ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۷) . وفي التلخيص الحبير (ص- ۱۵۱) : و ظاهره أن الضمير في قوله : عن جده يعود على عباد ، فيكون الحديث من مسند الزبير رضي الله عنه ، لأنه هو الذي يمكنه أن يسمع النبي صلی الله علیه وسلم في تلك الحال اهـ .

باب جواز الصلاة في الكعبة

۲۳۳۶- حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی الله علیه وسلم دَخَلَ الْكَعْبَةَ ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، وَبِلَالٌ وَ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ ، فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ ، وَ مَكَثَ فِيهَا ، فَسَأَلْتُ بِلَالًا جِئَ خَرَجَ : مَا صَنَعَ النَّبِيُّ صلی الله علیه وسلم ؟ قَالَ : جَعَلَ عَمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَ عَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ ، وَ ثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَأْتُهُ وَ كَانَ الْبَيْتُ يُؤَمِّدُ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ، ثُمَّ صَلَّى . الحديث . و قال لنا إسماعيل : حدثني مالك فقال : عمودين عن يمينه ، رواه البخاري (۱: ۷۲) .

اسی لئے ملائکہ انہیں غسل دے رہے ہیں (صحیح ابن حبان، مستدرک حاکم)۔ اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید اگر جنبی ہو تو اسے غسل دیا جائے گا۔ اور یہی حکم حاضرہ اور نقیضہ کا ہے کہ جب انہیں شہید کر دیا جائے تو انہیں بھی غسل دیا جائے گا۔

باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

۲۳۳۷- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی الله علیه وسلم ، اسامہ بن زیدؓ ، بلالؓ اور عثمانؓ بن طلحہؓ قحی کعبہ کے اندر تشریف لے گئے پھر دروازہ بند کر دیا اور اس میں آپ صلی الله علیه وسلم کچھ دیر ٹھہرے رہے۔ پھر جب بلالؓ باہر آئے تو میں نے ان سے پوچھا کہ حضور صلی الله علیه وسلم نے اندر کیا کیا؟ تو بلالؓ نے فرمایا کہ آپ صلی الله علیه وسلم نے ایک ستون داکیں طرف چھوڑا اور ایک داکیں طرف اور تین ستون پیچھے چھوڑے۔ اور اس وقت بیت اللہ میں چھ ستون تھے۔ اور (اس حالت میں) آپ صلی الله علیه وسلم نے نماز پڑھی۔ اور ایک روایت میں مالک بن انسؓ فرماتے ہیں کہ دو ستون اپنے داکیں طرف آپ صلی الله علیه وسلم نے رکھے (بخاری)۔

۲۳۳۷- عن: عبد الله بن السائب قال: حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ، وَقَدْ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ، فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ، فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ، ثُمَّ افْتَتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ، فَلَمَّا بَلَغَ ذِكْرَ مُوسَى وَعِيسَى أَخَذَ بِهِ شُعْلَةً فَرَكَعَ. رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۳۱۴:۱).

۲۳۳۸- عن: يحيى بن جعدة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: قال: دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْنَّبِيَّتِ، ثُمَّ خَرَجَ، وَبَلَّالٌ خَلْفَهُ، فَقُلْتُ لِبَلَّالٍ: هَلْ صَلَّى؟ قَالَ: لَا فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ دَخَلَ، فَسَأَلْتُ بَلَّالًا هَلْ صَلَّى؟ قَالَ: نَعَمْ! صَلَّى زَكْعَتَيْنِ اسْتَقْبَلَ الْجِدْعَةَ، وَجَعَلَ السَّارِيَةَ الثَّانِيَةَ عَنْ يَمِينِهِ. رواه الدارقطني في سننه (۱: ۱۸۲). و قال السهيلي: إسناده حسن، كذا في الزيلعي (۱: ۳۷۳).

فائدہ: اس حدیث سے کعبہ کے اندر نماز کا جواز ثابت ہوا، باقی بخاری اور مسلم میں ابن عباس کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ ثبوت ثانی سے مقدم ہوتی ہے۔ نیز اثبات اور نفی کی احادیث تعدد واقعہ پر محمول ہیں کہ بعض دفعہ اندر جا کر آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور بعض دفعہ نہیں پڑھی جیسا کہ آگے آنے والی ابن عمر کی حدیث اس پر دال ہے۔

۲۳۳۷- عبد الله بن السائب فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے روز میں حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں جوتے اتارے اور انہیں اپنے بائیں جانب رکھا اور کعبہ کے اندر نماز پڑھی اور سورۃ المؤمنون شروع کر دی۔ پھر جب آپ ﷺ حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے ذکر پر پہنچے تو آپ ﷺ کو کھانسی آئی تو آپ ﷺ نے رکوع فرمایا (صحیح ابن حبان)۔

۲۳۳۸- ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور پھر باہر تشریف لائے اور حضرت بلال آپ ﷺ کے پیچھے تھے۔ تو میں نے بلال سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں، پھر اگلے دن آپ ﷺ داخل ہوئے تو پھر میں نے بلال سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں، دو رکعت نماز پڑھی ہے، آپ ﷺ نے ایک ستون کی طرف منہ کیا اور دوسرے ستون کو اپنی دائیں جانب رکھا۔ (سنن دارقطنی) کہلی فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے، اسی طرح زیلعی میں ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے حطیم کو بیت اللہ کا حصہ فرمایا ہے اور عاکفہ نے فرمایا کہ جب تو بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو حطیم میں پڑھ لیا کر تو اس سے حطیم میں نماز کا جواز صراحہ اور بیت اللہ میں نماز کا جواز دلالت ثابت ہوا اور اس بارے میں احادیث متواتر ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے اور اس میں نماز پڑھی۔ طحاوی میں بھی اسی طرح ہے۔

کتاب الزکاة

باب لا زکاة فی مال حتی یحول علیہ الحول

۲۳۳۹- حدثنا: سليمان بن داود المهری أنا ابن وهب أخبرني جرير بن حازم وسمی آخر عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة و الحارث الاعور عن علي رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ببعض أول الحديث قال: فَإِذَا كَانَتْ لَكَ مَائَتَا دِرْهَمٍ، وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ، فَفِيهَا خُمْسَةٌ دَرَاهِمٍ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَعْني فِي الدَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ، فَمَا زَادَ فَجِسَابِ ذَلِكَ. قَالَ: فَلَا أَذْرِي أَعْلَى يَقُولُ: فَجِسَابِ ذَلِكَ أَوْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَ لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ. إِلَّا أَنْ جَرِيرًا قَالَ: ابْنُ وَهْبٍ يَزِيدُ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ رواه أبو داود (۲۲۸:۱). وَ سَكَتَ عَنْهُ.

کتاب الزکوة

باب جب تک مال پر سال نہ گزر جائے، زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

۲۳۳۹- حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے، ابوداؤد میں مذکور اس سے پہلی حدیث کے ابتدائی حصہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: کہ جب تیرے پاس دوسو درہم ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو زکوٰۃ ان میں پانچ درہم ہیں، اور سونے میں کچھ نہیں یہاں تک کہ وہ میں دینار ہو جائیں اور جب تیرے پاس بیس دینار ہوں، اور اس پر سال گزر جائے تو ان میں آدھا دینار واجب ہوگا اور جو اس مقدار سے زیادہ ہو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی (یعنی چوبیس دینار میں آدھا دینار اور آدھے دینار کا پانچواں حصہ)۔ راوی فرماتے ہیں کہ ”فجسباب ذلك“ کے الفاظ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خود فرمائے، یا یہ کہ یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے، نیز فرمایا: کسی مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ اس پر سال گزر جائے۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حولانِ حول یعنی سال کا گزرتا وجوبِ زکوٰۃ کے لئے شرط ہے اور رحۃ الامۃ میں ہے کہ زکوٰۃ کے وجوب میں حولانِ حول کے شرط ہونے پر اجماع ہے۔ باقی جس حدیث میں حولانِ حول کا ذکر نہیں وہ اس حدیث کے

باب ليس على الصبي والمجنون زكاة

۲۳۴۰- أخبرنا: أبو حنيفة رحمه الله قال: حدثنا ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: ليس في مال النائم زكاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۷۳).

۲۳۴۱- عن: ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا يجِبُ على مال الصغير زكاة، حتى تجِبَ عليه الصلاة. رواه الدارقطني (۱: ۲۰۷).

۲۳۴۲- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: ليس في مال النائم زكاة، ولا يجِبُ عليه الزكاة حتى يجِبَ عليه الصلاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۷۳).

۲۳۴۳- عن: حماد عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ، غَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَقِظَ، وَغَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَخْتَلِمَ

ساتھ عقیدہ ہے، نیز مثبت زیادت مقبول ہے، اسی طرح حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عثمانؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ حولانِ حولِ پری زکوٰۃ لیتے تھے۔ اور ابن عمرؓ نے بھی یہی فرمایا ہے کہ سال گزرنے پر ہی مال میں زکوٰۃ واجب ہے۔

باب بچے اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۰- ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (کتاب الآثار امام محمدؒ)۔

۲۳۴۱- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، یہاں تک کہ اس پر نماز واجب ہو۔ (دارقطني)۔

فائدہ: اس حدیث میں مذکور راوی ابن ابیہر کی حدیث کو امام احمد نے صحیح اور امام ترمذی نے حسن کہا ہے، پس یہ مختلف فیہ ہے اور اختلافِ معنی نہیں۔

فائدہ: یعنی جس طرح نماز بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح زکوٰۃ بھی بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے۔

۲۳۴۲- ابراہیم نخعیؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہاں تک کہ اس پر نماز واجب ہو جائے۔ (کتاب الآثار امام محمدؒ)۔

۲۳۴۳- حضرت عائشہؓ حضور ﷺ کا یہ فرمان روایت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تین شخص مرفوع القلم ہیں

وَعَنِ الْمُجَنُّونِ حَتَّى يُعْقَلَ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَهٗ ، وَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَ قَالَ : عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ (زِيلَعِي ۱: ۳۷۹) .

باب لا زکاة فی مال المکاتب حتی یعق

۲۳۴۴- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَيْسَ فِي مَالِ الْمَكَاتِبِ زَكَاةٌ حَتَّى يُعْتَقَ . رواه الدارقطني (۲۰۲: ۱) .

۲۳۴۵- عن : کیسان عن أبي سعيد المقبري قال : أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ زَكَاةٍ مَالِي بِأَتَيْتِي دَرَاهِمَ ، وَ أَنَا مُكَاتَبٌ فَقَالَ : هَلْ عَتَقْتَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ أَقَالَ : إِذْ هَبْ فَأَقْسِمْهَا . رواه ابن أبي شيبه (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۶) .

ایک سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے۔ دوسرا بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ تیسرا لوانہ یہاں تک کہ وہ عقل مند ہو جائے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ اور نسائی) اور اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، باقی ترمذی وغیرہ میں وہ حدیث جس میں ہے کہ بچے کے مال کو ایسے نہ چھوڑو کہ اسے صدقہ کھا جائے، بلکہ اس سے تجارت کرو تا کہ صدقہ دیتے دیتے اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے۔ تو ان جیسی احادیث کا مشترک جواب یہ ہے کہ صدقہ سے مراد بچے کا نفقہ ہے کہ بچے پر خرچ کرتے کرتے کہیں اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے، اس لئے اسے تجارت میں لگا دو اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حدیث میں ”نفقة الرجل علی نفسه“ کو صدقہ کہا گیا ہے۔ (بخاری، ترمذی)۔

باب مکاتب کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے

۲۳۴۴- جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے۔ (دارقطنی)۔

۲۳۴۵- ابو سعید مقبری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے دو سوریہم مال کی زکوٰۃ لے کر حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا اور میں مکاتب تھا تو آپؐ نے فرمایا کہ کیا تو آزاد ہو گیا ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! تو آپؐ نے فرمایا: جا اور انہیں تقسیم کر دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ اگر کتابت وجوب زکوٰۃ سے مانع نہ ہوتی تو حضرت عمرؓ اس سے آزاد ہونے کے بارے میں سوال نہ کرتے۔

باب من كان عليه دين لا زكاة عليه بقدره في الأموال الباطنة

۲۳۴۶- أخبرنا: مالك، أخبرنا الزهري، عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان كان يقول: هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤد دينه، حتى تحصل أموالكم فتؤدوا منها الزكاة. رواه الإمام محمد في الموطأ ورواه في الآثار (ص-۷۴) عن أبي حنيفة: حدثنا أبو بكر، عن عثمان بن عفان، أنه كان يقول إذا حضر رمضان أيها الناس هذا شهر زكاتكم قد حضر، فمن كان عليه دين فليقضه، ثم ليترك ما بقي وهذا مرسل، فإن أبو بكر وهو ابن عبد الله بن أبي الجهم العدوي كما في التجميع من الرابعة كما في التريب، لم يدرك عثمان ظاهرا، ولكن المرسل حجة عندنا.

باب قرض دار پر قرض کے بقدر اس کے اموال باطنہ میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۴۶- سائب بن يزيد فرماتے ہیں کہ (رمضان کے مہینے کے آنے پر) حضرت عثمان فرمایا کرتے تھے کہ یہ تمہارے زکوٰۃ ادا کرنے کا مہینہ ہے، پس جس پر قرض ہوا ہے چاہے کہ وہ اپنا قرض ادا کرے تاکہ (باقی) جو تمہارے مال الگ ہو جائیں (بخ جائیں) تو اس سے تم زکوٰۃ ادا کر سکو۔ اسے امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے۔ اور کتاب الاثر میں امام ابو حنیفہؒ سے یوں روایت کیا ہے کہ ابو بکر فرماتے ہیں کہ جب رمضان کا مہینہ آتا تو حضرت عثمانؓ فرماتے ”اے لوگو! یہ تمہارا زکوٰۃ والا مہینہ (یعنی جس میں تم عام طور پر زکوٰۃ ادا کرتے ہو) آچکا ہے، پس جس پر قرض ہو تو وہ پہلے قرض ادا کرے، پھر جو بچ رہے اس کی زکوٰۃ ادا کرے۔ یہ حدیث مرسل ہے، لیکن مرسل ہمارے ہاں حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس پر قرض ہو پہلے وہ قرض ادا کرے پھر جو بچ جائے اگر وہ نصاب کے برابر یا زیادہ ہو تو زکوٰۃ دے اور اگر نصاب سے کم ہے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: حضرت عثمانؓ نے یہ حکم صحابہؓ کی موجودگی میں دیا اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا تو گویا کہ صحابہؓ کا اس پر اجماع تھا۔ نیز حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے مالداروں سے صدقہ لینے کو کہا گیا ہے، لہذا جو مقروض ہے اس کے لئے تو زکوٰۃ لینا جائز ہے تو وہ فقیر ہوا اور فقیر پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: اور ہم نے اموال باطنہ کی قید اس لئے لگائی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قرض کے باوجود کھتی کی پیداوار میں

باب لا زکاة فی العبد إذا لم یکن للتجارة

۲۳۴۷- عن : عراک بن مالک قال سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قَالَ : لَيْسَ فِي الْعَبْدِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ . رواه مسلم (۳۱۶:۱) .

باب لا زکاة فی المال الضمار

۲۳۴۸- حدثنا : یزید بن ہارون ، ثنا ہشام بن حسان عن الحسن البصری

رحمہ اللہ ، قال : إذا حَضَرَ الْوَفْتُ الَّذِي يُؤَدَّى فِيهِ الرَّجُلُ زَكَاتَهُ أَدَّى عَنْ كُلِّ مَالٍ ، وَعَنْ كُلِّ دَيْنٍ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْهُ ضِمَارًا لَا يَرْجُوهُ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام فی کتاب الأموال فی باب الصدقة (زیلعی ۳۸۰:۱) .

۲۳۴۹- عن : أيوب بن أبي تميمة السخيتاني ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ

فِي مَالٍ قَبْضَهُ بَعْضُ الْوُلاَةِ ظُلْمًا يَأْسُرُهُ بِرَدِّهِ إِلَى أَهْلِهِ : وَ تَوَخَّذَ زَكَاتَهُ لِمَا مَضَى مِنَ الْبَيْتَيْنِ ، ثُمَّ عَقَّبَ بَعْدَ ذَلِكَ بِكِتَابٍ أَنْ لَا تَوَخَّذَ مِنْهُ إِلَّا زَكَاتٌ وَاحِدَةٌ ، فَإِنَّهُ كَانَ ضِمَارًا . رواه مالک فی الموطأ (ص - ۱۰۷) .

باب جب غلام تجارت کے لئے نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۷- حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ غلام میں صدقہ فطر کے سوا کوئی صدقہ

واجب نہیں (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث میں غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے، کیونکہ غلام تجارت میں زکوٰۃ کے موجب پر اجتماع ہے۔ (اعلیٰ القبحہ)۔

باب مالی ضمار میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۸- حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جب وہ وقت آجائے جس میں آدمی اپنی زکوٰۃ ادا کرتا ہے تو اسے چاہئے کہ

اپنے ہر مال سے اور ہر اس قرضے سے جو اس نے لیا ہے، زکوٰۃ دے مگر مالی ضمار یعنی جس کے ملنے کی امید نہیں، اس کی زکوٰۃ نہ دے۔

اسے ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے۔

۲۳۴۹- ایوب سختیانی سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے کسی حاکم کو لکھا کہ جو مال تو نے ظلماً لیا ہے، اسے مالکوں کی

۲۳۵۰- حدثنا : عبد الرحيم بن سلمان عن عمر بن ميمون قال : أَخَذَ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ مَالَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الرِّقَّةِ ، يُقَالُ لَهُ : أَبُو عَائِشَةَ عِشْرِينَ أَلْفًا ، فَلَقَاهَا فِي بَيْتِ الْمَالِ ، فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ آتَاهُ وَلَدُهُ ، فَرَفَعُوا مَظْلِمَتَهُمْ إِلَيْهِ ، فَكَتَبَ إِلَى مَيْمُونٍ أَنْ أَدْفَعِ إِلَيْهِمْ مَالَهُمْ ، وَخُذْ زَكَاةَ عَابِهِمْ هَذَا ، فَإِنَّ لَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مَالًا ضَمَارًا أَخَذْنَاهُ مِنْهُ زَكَاةَ مَا مَضَى . رواه ابن ابى شيبه فى مصنفه (زيلعى ۳۸۰:۱).

أبواب زكاة السوائم

باب زكاة الإبل

۲۳۵۱- عن : الزهري ، عن سالم عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ كِتَابَ الصَّدَقَةِ ، فَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى عُمَالِهِ حَتَّى قُبِضَ ، فَفَرَّقَتْهُ بِسَيْفِهِ ، فَلَمَّا قُبِضَ عَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ

طرف لوٹا دے، اور اس مال کی گزرتے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ لے لی جائے، پھر اس کے بعد ایک اور خط لکھا کہ اس مال سے صرف ایک سال کی زکوٰۃ لی جائے، کیونکہ یہ مال ضار تھا (مؤ طاماکٹ)

۲۳۵۰- عمر بن ميمون سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک نے کسی غلام آدمی (جس کا نام ابو عائشہ تھا) کے پیش ہزار درہموں پر قبضہ کر کے انہیں بیت المال میں ڈال دیا۔ پھر جب عمر بن عبد العزیز حاکم بنے تو اس غلام کا بیٹا آپ کے پاس آیا اور اس نے عمر بن عبد العزیز کے پاس ان پر ہونے والے ظلم کا ذکر کیا، تو عمر بن عبد العزیز نے ميمون کی طرف خط لکھا کہ ان کا مال انہیں دے دے اور اسی سال کی زکوٰۃ لے لے، اس لئے کہ اگر یہ مال ضار نہ ہوتا تو ہم ان سے گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: (۱) مالی ضار وہ مال ہے جس کے ملنے کی امید نہ ہو، تو ایسے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: (۲) حضرت عمر بن عبد العزیز کے اس فرمان ”کہ اگر مالی ضار نہ ہوتا تو ہم تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر قرض کی وصولی کی امید ہو تو اس پر تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

فائدہ: (۳) مال مفقود۔ بھاگا ہو، غلام۔ مال مغضوب۔ سمندر میں گرنا ہو مال اور جنگل میں مدفون مال (جبکہ اس کی جگہ بھول گیا ہو) بھی اسی حکم میں ہے کہ اس میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں۔

حَتَّى قُبِضَ ، وَ عُمُرُ حَتَّى قُبِضَ ، وَ كَانَ فِيهِ : فِي خَمْسِ بَنِ الْإِبِلِ شَاةٌ ، وَ فِي عَشْرِ شَاتَانِ ، وَ فِي خَمْسِ عَشْرَةِ ثَلَاثِ شِيَاهِ ، وَ فِي عِشْرَيْنِ أَرْبَعِ شِيَاهِ ، وَ فِي خَمْسِ وَ عِشْرَيْنِ بَنَتْ مَخَاضٍ إِلَى خَمْسِ وَ ثَلَاثِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فَفِيهَا بَنَتْ لَبُونٍ إِلَى خَمْسِ وَ أَرْبَعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فَفِيهَا حَقَّةٌ إِلَى سِتِّينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فَفِيهَا جِدْعَةٌ إِلَى خَمْسِ وَ سِتِّينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فَفِيهَا إِبْنَتَا لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فَفِيهَا حَقَّتَانِ إِلَى عِشْرَيْنِ وَ مِائَةٍ ، فَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ ، وَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ إِبْنَةٌ لَبُونٍ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۸۳:۱) وَ حَسَنَهُ .

۲۳۵۲- عن : حماد قلت لقيس بن سعد خُذْ لِي كِتَابَ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو فَأَعْطَانِي كِتَابًا أَخْبَرَنِي أَنَّهُ أَخَذَهُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَبَهُ لِجَدِّهِ ، فَقَرَأْتُهُ فَكَانَ فِيهِ ذِكْرُ مَا يُخْرَجُ مِنَ فَرَائِضِ الْإِبِلِ ، فَقَصُّ الْحَدِيثِ

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۱- حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے کتاب زکوٰۃ لکھوائی، لیکن ابھی اپنے مثال کو بھیج نہ پائے تھے کہ آپ ﷺ کی وفات ہو گئی۔ آپ ﷺ نے اسے اپنی تلوار کے پاس رکھ دیا تھا، آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے اپنی وفات تک اس پر عمل کیا، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی وفات تک۔ اس میں یہ تھا کہ پانچ اونٹ پر ایک بکری، دس اونٹوں پر دو بکریاں، پندرہ اونٹوں پر تین بکریاں، بیس اونٹوں پر چار بکریاں، پچیس سے پینتیس تک ایک سال کی ایک اونٹی، پینتیس سے چھیالیس تک دو سال کی اونٹی، پینتالیس سے ساٹھ تک تین سال کی اونٹی، ساٹھ سے چھیتر تک چار سال کی اونٹی۔ اگر اس سے زیادہ ہوں تو نوے تک دو سال کی دو اونٹیاں اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو ایک سو بیس اونٹوں تک تین تین سال کی دو اونٹیاں اور اگر ایک سو بیس سے بھی زیادہ ہوں تو ہر پچاس اونٹوں پر ایک تین سال کی اونٹی اور ہر چالیس اونٹوں پر ایک دو سال کی اونٹی زکوٰۃ ہے۔ (ترمذی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

۲۳۵۲- حماد فرماتے ہیں کہ میں نے قیس بن سعد سے کہا کہ آپ میرے لئے محمد بن عمرو کی کتاب لیں، تو اس نے مجھے ایک کتاب دی اور یہ بھی کہا کہ اس نے یہ کتاب ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے لی ہے۔ اور یہ کتاب حضور ﷺ نے اس کے دادا کے لئے لکھوائی تھی۔ حماد کہتے ہیں کہ جب میں نے اسے پڑھا تو اس میں اونٹوں کی زکوٰۃ کے نصاب کا بیان تھا

إِلَى أَنْ تُبْلَغَ عَشْرَيْنَ وَ مِائَةً . فَإِذَا كَانَتْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ فِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةً ، وَمَا فَضَّلَ فَإِنَّهُ يُعَادُ إِلَى أَوَّلِ فَرِيضَةٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَمَا كَانَ أَقَلَّ مِنْ خَمْسٍ وَعَشْرِينَ فَفِيهِ الْغَنَمُ فِي كُلِّ خَمْسٍ ذَوْدٌ شَاءَ لَيْسَ فِيهِ ذَكْرٌ ، وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ . رواه أبو داود في المراسيل (ص- ۱۵، ۱۴) . وسكت عنه .

۲۳۵۳- حدثنا : يحيى بن سعيد عن سفيان ، عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة ، عن علي عليه السلام قال : إذا زاد الإبل على عشرين و مائة يستقبل بها الفريضة . رواه ابن أبي شيبه في مصنفه (۱: ۳۸۵) .

۲۳۵۴- عن : بهز بن حكيم يحدث عن أبيه عن جده قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : فِي كُلِّ إِبِلٍ سَائِمَةٍ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ إِبْنَةً لُئُونَ . الحديث . رواه النسائي (۱: ۳۳۹) .

باب زكاة البقر

۲۳۵۵- عن : معاذ بن جبل عليه السلام قال : بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ بَقَرَةً تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً ، وَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً . الحديث . رواه الترمذی و حسنه (۱: ۸۳) .

پھر حدیث کو بیان کرتے ہوئے ایک سو بیس اونٹوں کے نصاب تک پہنچ گئے (آگے یوں تھا) اور اگر اس مقدار سے زیادہ ہو جائے تو ہر پچاس اونٹوں میں ایک حصہ ہوگا (یعنی تین سال کی اونٹنی ہوگی) اور جو زیادہ ہوگا تو اسے اونٹوں کے پہلے حساب کی طرف لوٹایا جائے گا اور اگر اونٹ پچیس سے کم ہوں تو ان میں بکری ہے، یعنی ہر پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہوگی۔ اور زکوٰۃ میں نہ زیادہ یوزھا اور عیب دار جانور نہ درست نہیں۔ (مراسل ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

۲۳۵۶- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اگر اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو حساب نئے سرے سے شروع ہوگا

(مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۷- بہز بن حکیم اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ

ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ (سال کا اکثر حصہ جنگل میں) چرنے والے چالیس اونٹوں پر ایک سال کی اونٹنی ہے۔ (نسائی)۔

فائدہ: ان احادیث سے اونٹ کی مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگئی اور اسی پر خلفاء مار بعد رضی اللہ عنہم کا عمل ہے۔

باب لا زکاة فی الأوقاص

۲۳۵۶- حدثنا: عبد الله بن إدريس عن ليث عن طاوس عن معاذ قال: لَيْسَ فِي

الْأَوْقَاصِ شَيْءٌ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۳۸۹).

۲۳۵۷- أخبرنا: جعفر بن أحمد المؤذن فيما أجاز لنا حدثنا السري بن يحيى

أبناً شعيب ثنا سيف عن سهيل بن يوسف بن سهيل عن عبيد بن صخر بن لوزان
الأنصاري، قال: عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى عُمَالِهِ عَلَى التَّيْمَنِ فِي الْبَقَرَةِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ
تَبِيعٌ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسَبَّةٌ، وَلَيْسَ فِي الْأَوْقَاصِ شَيْءٌ. رواه الدارقطني في كتاب
المؤتلف والمختلف (زيلعي ۱: ۳۸۹).

قلت: سيف ضعيف وفي الرواة من لم نعرفه، وإنما ذكرناه تأييداً.

باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۵- حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے مجھے یمن کی طرف بھیجا تو مجھے حکم فرمایا کہ میں ہر تیس

گائے پر ایک سال کا گائے کا بچہ یا بچی لوں اور ہر چالیس گائے پر دو سال کا گائے کا بچہ لوں۔ ترمذی نے روایت کر کے اسے حسن کہا۔

فائدہ: اس باب میں حدیث معاذ علی الصبح ہے اور اس کے شواہد بھی سنن میں موجود ہیں، لہذا اس حدیث سے گائے کا
مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگئی۔

باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں

فائدہ: اَوْقَاصٌ وَقَصَصٌ کی جمع ہے، دو مقداروں کے درمیان جو مقدار ہوتی ہے، اسے وقص کہتے ہیں، مثلاً تیس اور

چالیس گائے کے درمیان جو تعداد ہوگی وہ وقص کہلائے گی۔

۲۳۵۶- حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ اوقاص میں کوئی شے واجب نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۷- عید بن مسعود بن لوزان انصاری سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے یمن کے جاگوں کو حکم دیا کہ تیس گائے

میں گائے کا ایک سال کا بچہ اور چالیس گائے میں گائے کی دو سال کی بچی واجب ہے اور اوقاص میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ دارقطنی
نے اسے اپنی کتاب المؤتلف والمختلف میں روایت کیا ہے۔

باب زکاة الغنم

۲۳۵۸- عن : ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رضي الله عنه كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَالتَّيُّ أَمْرُ اللَّهِ بِهِ وَرَسُولُهُ إِلَى أَنْ كَتَبَ : وَفِي صَدَقَةِ الْغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَ مِائَةِ شَاةٍ ؟ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَ مِائَةٍ إِلَى مِائَتَيْنِ شَاتَانِ ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثٍ مِائَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثُ شِبَاةٍ ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثٍ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٍ ، فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنَ الْارْبَعِينَ شَاةٍ وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رُبُّهَا . الحديث . رواه البخاري (۱۹۵: ۱۹۶) .

باب أداء زکاة الغنم بالشئ والجذعة من الضأن على السواء

۲۳۵۹- عن : عاصم بن كليب عن أبيه قال : كُنَّا مَعَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يُقَالُ لَهُ : مُجَاشِعٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ ، فَعَزَبَتِ الْغَنَمُ ، فَأَمَرَ مُنَادِيًا ، فَنَادَى : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقُولُ : إِنَّ الْجَذْعَ يُؤْفَى بِمَا يُؤْفَى بِهِ الشَّيْءُ . رواه أبو داود (۳۱: ۲) وسكت عنه .

باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۸- حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے جب انیس بحرین (عالم بکر) بھیجا تو ان کے لئے یہ احکامات لکھے گئے تھے : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ یہ صدقہ کا وہ فریضہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا تھا ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا تھا (اس طویل حکم میں یہ بھی لکھا ہوا تھا) کہ سال کا اکثر حصہ جنگل میں چرنے والی بکریاں چالیس سے ایک سو تین تک ہو جائیں تو ان میں ایک بکری ہے اور ایک سو تین سے بڑھ جائیں تو دو سو تک دو بکریاں ہیں ۔ اور اگر دو سو سے بڑھ جائیں تو تین بکریاں ہیں اور اگر تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو پر ایک بکری ہے ۔ اور کسی شخص کی چرنے والی بکریاں چالیس سے بھی کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی ، ہاں اگر ان کا مالک چاہے (تو دیدے یا اگر تعداد چالیس کو پہنچے تو ایک بکری واجب ہوگی) (بخاری)۔

باب زکوٰۃ میں شئی یا جذعدینا برابر ہے

فائدہ : شئی بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال کا ہو گیا ہو ، اور جذعد بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال سے

۲۳۶۰- عن : عاصم بن کلیب عن أبيه عن رجل من مزينة أو جهينة : كان الصحابة إذا كان قبل الأضحى يوم أو يومين أخذوا ثياباً و أعطوا جلعثنين ، فقال النبي ﷺ : إن الجذعة تجزئ مما تجزئ منه الثبئة . رواه الإمام أحمد و صححه الحاكم (درایہ ص- ۱۴۵)۔

باب الزكاة في الفرس أو عدمها

۲۳۶۱- عن : طاؤس سأل ابن عباس عن الخيل فيها صدقة ؟ قال : ليس على فرس الغازی فی سبیل اللہ صدقة . أخرجه أحمد بن زنجويه في كتاب الأصول بإسناد صحيح (درایہ ص- ۱۵۸)۔

کم کا یہ لیکن قد کاٹھ سے ایک سال کا لگے۔

۲۳۵۹- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کے ساتھ تھے جس کا نام یاسح تھا اور وہ قبیلہ بنی سلم سے تھا، اس دوران بکریاں منگلی ہو گئیں تو اس صحابی نے منادی سے کہا کہ وہ اعلان کر دے کہ نبی کریم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جڈہ بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے شی کافی ہے (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: یعنی جس طرح زکوٰۃ میں شی ایک سال کی بکری دینا جائز ہے، اسی طرح ایک سال سے کم عمر کی بکری دینا بھی جائز ہے بشرطیکہ قد کاٹھ اچھا ہو۔

۲۳۶۰- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے اور وہ قبیلہ مزینہ یا حمیرہ کے کسی آدمی سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام علیہم السلام سے ایک دورہ نقل ایک شی (ایک سال کا بکری کا بچہ) لے کر وہ جڈہ (سال سے کم عمر کی بکری کا بچہ) دیتے تھے تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جڈہ بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے شی کافی ہے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔

باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

۲۳۶۱- طاؤس فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے گھوڑوں کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اسے احمد بن زنجویہ نے کتاب الاسوال میں صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (درایہ ص- ۱۵۸)۔

۲۳۶۲- عن : رید بن أسلم أن أبا صالح ذكوان أخبره أنه سمع أبا هريرة رضی اللہ عنہ يقول : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في حديث طويل ذكر فيها وعيد مانعي الزكاة قيل : يا رسول الله ! فالحجيل ؟ قال : الحجيل ثلاثة هي لرجل وذر ، وهي لرجل ستر ، وهي لرجل أجر ، إلى أن قال : وأما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله ، ثم لم ينس حق الله في ظهورها ، ولا رقابها ، فهي له ستر وفيه قيل : يا رسول الله ! فالحجر ؟ قال : ما أنزل علي في الحجر شيء إلا هذه الآية الفاذة النجاعة . الحديث : رواه مسلم (۳۱۹:۱) و البخاری (زيلي ۳۹۳:۱) .

۲۳۶۳- عن : ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أن جبير بن يعلى أخبره أنه سمع يعلى بن أمية يقول : إبتاع عبد الرحمن بن أمية أخو يعلى من رجل من أهل اليمن فرساً أنشئ بمائة قلوص ، فندم البائع فلحق بعمر ، فقال : غصصني يعلى وأخوه فرسائي فكتب إلى يعلى

۲۳۶۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لمبی حدیث میں مانعین زکوٰۃ کی وعید کا ذکر فرمایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھوڑوں کے بارے میں دریافت کیا گیا (کہ اس میں زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ گھوڑے تین قسم پر ہیں: ایک اپنے مالک کے لئے وبال جان ہے، دوسرا اپنے مالک کے لئے پردہ ہے، تیسرا اپنے مالک کے لئے اجر و ثواب کا سبب ہے۔ پھر اس کے بعد وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ جو گھوڑے اپنے مالک کے لئے پردہ ہوتے ہیں تو اس سے وہ شخص مراد ہے جو اللہ کے راستے میں (استعمال کے لئے یعنی جہاد کے لئے) اسے پالتا ہے، اور اس کی سواری میں نہ اللہ کا حق بھولتا ہے اور نہ اس کے گھاس چارے میں کمی کرتا ہے، تو وہ اس کے لئے پردہ ہے (اس کے عیب ڈھانپنے والا ہے)۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ گدھوں کا حال ارشاد فرمائیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ گدھوں کے متعلق مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا، سوائے اس جامع اور منفرد آیت کے فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره یعنی جس نے ذرہ برابر نیکی کی اس کا ثواب اسے ملے گا اور جس نے برائی کی اس کی سزا اسے ملے گی۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: یعنی چوروں اور گدھوں میں اگرچہ زکوٰۃ فرض نہیں، لیکن نفل صدقہ ثواب سے خالی نہیں اور اس سے منع نہیں کیا گیا۔
۲۳۶۳- جبير بن يعلى فرماتے ہیں کہ میں نے يعلى بن امية کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ يعلى بن امية کے بھائی عبدالرحمن بن امية نے یمن کے کسی آدمی سے سواؤنٹیوں کے عوض ایک گھوڑی خریدی، پھر بیچنے والا پریشان ہو کر حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ

أَنَّ الْحَقَّ بِي فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ الْخَبَرَ، فَقَالَ: إِنَّ الْخَيْلَ لَتَبْلُغَ هَذَا عِنْدَكُمْ أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ قَرَسًا يَبْلُغُ هَذَا، قَالَ عُمَرُ: أَتَأْخُذُ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةَ شَاةٍ وَلَا تَأْخُذُ مِنَ الْخَيْلِ شَيْئًا، خُذْ مِنْ كُلِّ فَرَسٍ دِينَارًا، فَقَدَّرَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا. كَذَا فِي نَسَبِ الرَّايَةِ (۱: ۳۹۳) و عزاء إلى عبد الرزاق وأخرجه في كنز العمال نحوه، و عزاء إلى أبي عاصم النبيل والبيهقي، وفيه وَضُرِبَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا دِينَارًا (۳: ۳۹۵) و ذكره الحافظ في الدراية مختصراً و سكت عنه، و لم يعله بشئ، و لفظه فَقَرَّرَ عُمَرُ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا دِينَارًا اهـ (ص- ۱۵۹). و سند عبد الرزاق سند صحيح، رجاله كلهم ثقات غير جبير بن يعلى، فلم أجد من ترجمه، ولكنه ثقة على قاعدة ابن حبان، و مثله يحتاج به عندنا كما ذكرنا في المقدمة لا سيما و هو تابعي ابن صحابي.

۲۳۶۴- عن: الزهري أن السائب بن يزيد أخبره قال: رَأَيْتُ أَبِي يُقِيمُ الْخَيْلَ، ثُمَّ يَدْفَعُ صَدَقَتَهَا إِلَى عُمَرَ. رواه الدارقطني في غرائب مالك بإسناد صحيح عنه (دراية ص- ۱۵۸).

یعلیٰ اور اس کے بھائی نے میری گھوڑی مجھ سے چھین لی ہے، تو حضرت عمرؓ نے یعلیٰ کو دیکھا کہ مجھے ملے، پس جب یعلیٰ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے واقعہ کی اطلاع دی اور کہا کہ تمہارے نزدیک گھوڑوں کی اتنی قدر و قیمت ہے؟ مجھے تو معلوم نہیں تھا کہ گھوڑے اتنے قیمتی ہوتے ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم چالیس بکریوں میں ایک بکری (ذکوۃ) میں لیتے ہو اور گھوڑوں میں کچھ بھی نہیں لیتے؟ ہر گھوڑے پر ایک دینار لو، تو اس طرح حضرت عمرؓ نے ایک گھوڑے پر ایک دینار مقرر فرمایا۔ نصب الراية میں ایسے ہے اور اسے عبد الرزاق کی طرف منسوب کیا ہے اور کنز العمال میں بھی یہ حدیث ہے اور اسے ابو عاصم النبیل اور بیہقی کی طرف منسوب کیا ہے۔ حافظ نے اسے درایہ میں مختصراً ذکر کرنے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے اور کسی قسم کی تطیل بیان نہیں کی اور اس میں یہ الفاظ ہیں ”فقَرَّ عُمَرُ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا الخ“ عبد الرزاق کی سند صحیح ہے۔ جبير بن يعلى کے علاوہ تمام راوی ثقہ ہیں اور جبير بن يعلى کے حالات مجھے نہیں مل سکے، لیکن وہ ابن حبان کے قاعدہ کے مطابق ثقہ ہیں اور ہمارے نزدیک قابلِ احتجاج ہیں اور خاص کر جب کہ جبير خود تابعی ہیں اور صحابی کے بیٹے ہیں۔

۲۳۶۳- سائب بن يزيد نے زہری کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑے کی قیمت لگا کر

۲۳۶۵- عبد الرزاق : عن ابن جریج أخبرنی ابن أبی حسین أن ابن شهاب أخبره : أن عُثْمَانَ كَانَ يُصَدِّقُ الْخَيْلَ . الحديث . كذا فی الدرایة (ص- ۱۵۸) .

قلت : و هذا سند صحيح ، إلا أنه مرسل والمرسل حجة عندنا ، و ابن أبی حسین هذا هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبی حسین المکی النوفلی ، ثقة عند الجميع روى عنه ابن جریج و غيره (التهذيب ۲۰۳: ۵) .

۲۳۶۶- عن : عمر رضی اللہ عنہ أنه قال : يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنَّهُ لَا خَيْرَ فِي مَالٍ لَا يُزَكَّى ، فَجَعَلَ فِي الْخَيْلِ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ ، وَ فِي الْبَرَاذِنِ ثَمَانِيَةً . رواه ابن جرير ، كذا فی كنز العمال (۳: ۵۰۳) بلا سند و إنما ذكرته تأييداً .

باب لا زكاة في الحمير والبغال

۲۳۶۷- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْحَمِيرِ فِيهَا زَكَاةٌ ؟ فَقَالَ : مَا جَاءَنِي فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاذَةُ ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ

اس کی زکوٰۃ حضرت عمرؓ کو دیتے ہیں۔ (دارقطنی)۔

۲۳۶۵- ابن شہاب فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ گھوڑوں کی زکوٰۃ لیا کرتے تھے (درایہ ص ۱۵۸)۔ اس کی سند صحیح ہے، لیکن مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے۔ ابن ابی حنین راوی کا اصل نام عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حنین کی نوٹلی ہے، جو تمام کے نزدیک ثقہ ہے۔

۲۳۶۶- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: اے مدینے والو! اس مال میں کوئی خیر نہیں جس کی زکوٰۃ نہ نکالی گئی ہو۔ اور پھر آپؐ نے عام گھوڑے میں دس درہم اور تاتاری گھوڑے میں آٹھ درہم مقرر فرمائے۔ اسے ابن جریر نے اور صاحب کنز العمال نے بغیر سند کے روایت کیا ہے اور ہم نے اسے صرف تائیداً ذکر کیا ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے، یہی احناف کا مسلک ہے۔ وہ احادیث جن میں بھی زکوٰۃ کا بیان ہے، وہ مجاہد کے گھوڑے اور خدمت کے گھوڑے پر محمول ہیں، اس طرح احناف دونوں قسم کی احادیث (فنی و اثبات زکوٰۃ کی احادیث) پر عمل کرتے ہیں کیونکہ دلائل میں اصل اعمال ہے، اہمال نہیں۔

مِثْقَالِ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿۱﴾۔ رواہ الإمام أحمد و فی الصحیحین معناه (نیل ۴: ۲۳، ۲۴)۔

۲۳۶۸- عن: الحسن قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لَكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ، عَنِ الْجُبْنَةِ وَ عَنِ الثُّخَةِ وَ الْكُسْعِ الْخ. رواہ أبو داود (ص - ۱۶) فی مراسیلہ، و سکت عنه۔

باب أداء الزكاة من خلاف الجنس

۲۳۶۹- قال: طاؤس قال معاذ لأهل اليمن: اِئْتُونِي بِعَرَضٍ ثِيَابٍ خَمِيضٍ أَوْ لَبِيسٍ فِي الصَّدَقَةِ مَكَانَ الشَّعْبِيرِ وَ الذَّرَّةِ أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ وَ خَيْرٌ لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ. رواہ البخاری تعلیقاً (۱: ۱۹۴)۔

باب گدھوں اور خجروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۶۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے گدھوں کے بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا ان میں زکوٰۃ ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ان کے بارے میں منفرد آیت کے سوا کچھ نازل نہیں ہوا (وہ آیت یہ ہے): ﴿وَمَنْ يَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور صحیحین میں اس کا معنی موجود ہے (نیل)۔

۲۳۶۸- حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے تین چیزوں کے بارے میں درگزر فرمایا ہے (۱): گھوڑا (۲): غلام (۳): گدھا۔ اسے ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کر کے اس پر سکت فرمایا ہے۔ (الہدایہ حدیث انکے ہاں حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: گھوڑے سے مراد فرس غازی اور فرس خدمت ہے، جیسا کہ بالاتفاق غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے۔ نیز مذکور بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گدھوں میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ رسائل ارکان (ص ۱۷۳) میں ہے کہ خجروں اور گدھوں میں بالا جماع زکوٰۃ نہیں البتہ نقلی صدقہ کرنے سے ممانعت بھی نہیں جیسا کہ آیت مذکورہ بالا سے معلوم ہوتا ہے۔

باب دوسری جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا

۲۳۶۹- طاؤسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذؓ نے یمن والوں سے فرمایا کہ تم مجھے صدقہ میں غنہ اور کئی کی جگہ سامان و اسباب یعنی یعنی چادر یا استعمال شدہ کپڑے دو، جس میں تمہارے لئے بھی آسانی ہے اور مدینہ میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے لئے

باب لا زکاة فی العوامل

۲۳۷۰- عن: زهير ثنا أبو إسحاق، عن عاصم بن ضمرة و الحارث، عن علي بن أبي طالب قال زهير: و أحسبه عن النبي ﷺ أنه قال: هَاتُوا رُبْعَ الْعُسُورِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ. فذكر الحديث، وقال فيه: وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ مختصر. رواه أبو داود و رواه الدارقطني مجزوما ليس فيه: قال زهير: و أحسبه، قال ابن القطان في كتابه: هذا سند صحيح و كل من فيه ثقة معروف، و لا أعني رواية الحارث و إنما أعني رواية عاصم. (زيلعي ۱: ۳۹۴).

۲۳۷۱- عن: جابر بن عبد الله مرفوعاً: لَيْسَ فِي الْمُبْتِزَةِ صَدَقَةٌ. رواه الدارقطني، و إسناده حسن، و أخرجه عبد الرزاق بالسند المذكور موقوفاً و هو أصح (درایہ ص- ۱۵۹).

بھی اس میں بہتری ہے۔ اسے بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شئی کی زکوٰۃ دوسری جنس سے ادا کرنا جائز ہے بلکہ بعض اوقات غرباء کے مفاد کے مد نظر بہتر ہے اور یہی حضرت عمر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہم اجمعین کا مذہب ہے اور امام بخاری بھی اس مسئلہ میں احناف کے ہموا ہیں اور مالکیہ کا بھی اس کے جواز پر اجماع ہے۔

باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۷۰- حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مال کا چالیسواں حصہ لے آؤ، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ پھر راوی نے تمام حدیث بیان کرتے ہوئے یہ بھی کہا ہے کہ کام کاج کے جانوروں میں کوئی چیز واجب نہیں۔ اسے ابو داؤد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے، لیکن ابو داؤد کی روایت میں اس حدیث کے مرفوع ہونے میں شک ہے، جبکہ دارقطنی نے پانچین مرفوع روایت کیا ہے۔ ابن قطان فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور تمام راوی ثقہ ہیں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ میری مراد عاصم کی روایت ہے نہ کہ حارث کی روایت۔

۲۳۷۱- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بل چلانے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں (دارقطنی و مصنف عبد الرزاق)۔ دارقطنی نے اس حدیث کو حسن سند کے ساتھ مرفوع ذکر کیا ہے، جبکہ عبد الرزاق نے اسی سند کے ساتھ مقوف بیان کیا ہے

۲۳۷۲- عن : جابر رضی اللہ عنہ (مرفوعاً) لَيْسَ فِي مَسْثِيرِ الْأَرْضِ زَكَاةٌ . رواه ابن خزيمة

(کنز العمال ۳: ۱۵۰)

باب أن المصدق لا يأخذ إلا الوسط من أموال الزكاة

۲۳۷۳- عن : عروة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم بَعَثَ رَجُلًا عَلَى الصَّدَقَةِ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ

الْبَكْرَ ، وَالشَّارِبَ وَذَا الْعُيُبِ ، وَإِيَّاكَ وَخَدْرَاتِ أَنْفُسِهِمْ . رواه أبو داود (ص- ۱۶۱۵) في المراسيل وسكت عنه .

۲۳۷۴- وقرأت : في كتاب عبد الله بن سالم بحمص عند آل عمرو بن الحارث

الحمصي عن الزبيدي ، قال : وأخبرني يحيى بن جابر عن جبير بن نفير عن عبد الله بن معاوية الغافري من غافرة قيس قال : قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم : ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ

اور یہی زیادہ درست ہے (لیکن موقوف ہمارے ہاں حجت ہے بشرطیکہ اپنے سے اقوی سے معارض نہ ہو اور یہاں بھی ایسا ہی ہے)۔
۲۳۷۲- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث منقول ہے کہ مل چلانے میں کام آنے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں۔

باب صدقہ لینے والا درمیانے درجہ کا مال صدقہ میں لے

۲۳۷۳- حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا اور اسے حکم دیا

کہ وہ زکوٰۃ میں تھوڑا سا چھوٹا جانور اور تھوڑا سا بوڑھا جانور، بلکہ عیب والا جانور لے لے اور عمدہ مال لینے سے بھی احتراز کرے۔ ابوداؤد نے اسے مراسیل میں روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: یہاں ذا العیوب سے مراد غیر معتبر عیب ہے ورنہ زیادہ عیب دار، زیادہ بوڑھا اور زیادہ چھوٹا جانور زکوٰۃ میں دینا درست نہیں ہے، جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۳۷۴- ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عمرو بن حارث حمصی کی آل کے پاس حمص میں، میں نے عبد اللہ بن سالم کی کتاب میں پڑھا،

جو زہیدی سے مروی ہے، عبد اللہ بن سالم کہتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن جابر نے بواسطہ جبر بن نفیر عبد اللہ بن معاویہ غاضری سے خبر دی

الْإِيمَانِ ، مَنْ عَبْدَ اللَّهِ وَحَدَّهْ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَعْطَى زَكَاةً مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ زَافِدَةً عَلَيْهِ كُلُّ غَامٍ ، وَلَا يُعْطَى الْهَرَمَةَ وَلَا الدَّرَنَةَ ، وَلَا الْمَرِيضَةَ ، وَلَا الشَّرْطَ اللَّيِّمَةَ ، وَ لَكِنْ مِنْ وَسْطِ أَمْوَالِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَ وَلَا يَأْمُرْكُمْ بِشَرِّهِ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۲۳:۱) وَ سَكَتَ عَنْهُ .

باب صحة أداء الزكاة إلى الفساق والفساطين الجبابرة

۲۳۷۵- عن : بشير بن الخصاصية قَالَ : قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ قَوْمًا مِنْ أَصْحَابِ الصَّدَقَةِ يَغْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفْتَكُنْتُمْ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدْرِ مَا يَغْتَدُونَ عَلَيْنَا ؟ فَقَالَ : لَا . رواه أبو داود و عبد الرزاق و سكت عنه أبو داود و المنذرى . نيل الأوطار (۴: ۴۲) .

۲۳۷۶- عن : عطاف بن خالد و أبي معاوية و ابن أبي شيبة عن بشر المفضل ، ثلاثتهم عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه : اجْتَمَعَ ثَلَاثَةٌ عِنْدِي فِيهَا صَدَقَتِي يَعْنِي بَلَغَتْ نِصَابَ الزَّكَاةِ ، فَسَأَلْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ ، وَابْنَ عُمَرَ ، وَابْنَ هُرَيْرَةَ ، وَابْنَ سَعِيدٍ الْخُدْرِي

ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ان تین کاموں کو کرے تو وہ ایمان کا مزہ پائے گا، ایک یہ کہ صرف اللہ کی عبادت کرے ، دوسرے یہ کہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کرے اور تیسرے یہ کہ ہر سال اپنے مال کی زکوٰۃ خوشی خوشی ادا کرے ، بوڑھا، خارش، بیمار اور گھٹیا جانور زکوٰۃ میں نہ دے ، بلکہ اپنے مال میں سے درمیانہ درجے کا جانور دے ، کیونکہ اللہ تعالیٰ تم سے عمدہ مال کا تقاضا نہیں کرتے اور نہ ہی گھٹیا مال کو پسند کرتے ہیں اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

گناہ گاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے

۲۳۷۵- بشیر بن خصاصیہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ صدقہ وصول کرنے والے ہم پر زیادتی کرتے ہیں (یعنی فرض مقدار سے زیادہ وصول کرتے ہیں) تو کیا ہم ان کی زیادتی کے بقدر مال چھاپا کریں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا: نہیں!۔ اسے ابو داؤد اور مصنف عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۳۷۶- سہیل بن ابی صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، ان کے والد نے فرمایا کہ میرے پاس اتنی مقدار میں خرچہ

أَقْسَمُهَا أَوْ أَدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ؟ فَقَالُوا: إِدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ، مَا اخْتَلَفَ عَلَىٰ مِنْهُمْ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ لَهُمْ: هَذَا السُّلْطَانُ يَفْعَلُ مَا تَرَوْنَ فَادْفَعْ إِلَيْهِ زَكَاتِي؟ فَقَالُوا: نَعَمْ. رواه سعيد بن منصور (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۷- عن: قزعة قال: قلت لابن عمر رضي الله عنهما: إِنَّ لِي مَالًا فَالِي مَنْ أَدْفَعُ زَكَاتَهُ؟ قَالَ: إِدْفَعُهَا إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ، يَعْنِي الْأَمْوَاءَ. قُلْتُ: إِذَا يَتَّخِذُونَ بِهَا ثِيَابًا وَطَنِيًّا، قَالَ: وَإِنْ.

۲۳۷۸- و من طريق نافع قال: قال ابن عمر: إِدْفَعُوا صَدَقَةَ أَمْوَالِكُمْ إِلَى مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْزَكُكُمْ، فَمَنْ بَرَّ فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ أُنِمَّ فَعَلَيْهَا. رواهما ابن أبي شيبه (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۹- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه قال: إِدْفَعُوهَا إِلَيْهِمْ وَإِنْ شَرَبُوا الْخُمُورَ. رواه البيهقي بإسناد صحيح (نیل ۴: ۴۲).

جمع ہو گیا کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، یعنی میری پونجی نصاب زکوٰۃ کو پہنچ گئی، تو میں نے سعد بن ابی وقاص، ابن عمر، ابو ہریرہ اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم اجماع سے پوچھا کہ کیا میں زکوٰۃ خود تقسیم کروں یا بادشاہ کے حوالہ کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ بادشاہ کے حوالے کر دو اور اس مسئلہ میں کسی نے اختلاف نہ کیا اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے ان سے کہا کہ ان کے کرتوتوں سے تو آپ واقف ہیں، پھر بھی میں زکوٰۃ ان کے حوالے کروں تو انہوں نے کہا: ہاں! اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔

۲۳۷۷- قزعة فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے کہا کہ میرے پاس مال ہے، تو اس کی زکوٰۃ میں کیسے ادا کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ان لوگوں کو دیدو! یعنی بادشاہوں کو۔ میں نے کہا کہ وہ تو اس (زکوٰۃ کے مال) سے کپڑے اور خوشبو خریدیں گے، ابن عمر نے کہا کہ اگرچہ وہ ایسا کریں (پھر بھی انہیں زکوٰۃ دو) نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو تمہارا حکمران بنایا ہے تم انہیں اپنے مال کی زکوٰۃ دو، پھر جو نیکی کرے گا تو اس کا فائدہ اسے ہی ہوگا اور جو گناہ کرے گا، اس کا وبال اسی پر ہوگا ان دونوں روایتوں کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی تم اپنی زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کر دو، آگے ان کے مصرف کے صحیح یا غلط ہونے کے تم ذمہ دار نہیں ہو۔

۲۳۷۹- حضرت ابن عمر سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ تم زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کر دو، اگرچہ وہ شرابی ہوں۔

باب جواز تعجیل الزکاة

۲۳۸۰- عن : علیؑ أَنَّ الْعُبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فِي تَعْجِيلِ صَدَقَةٍ قَبْلَ أَنْ تَحِلَّ ، فَرَخَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ . رواه سعيد بن منصور ، و الإمام أحمد في مسنده ، و الدارمی و أبو داؤد و الترمذی ، و ابن ماجه ، و ابن جریر و صححه ، و ابن خزيمة في صحيحه ، و الدارقطني ، و الحاكم في المستدرک ، و الدورقي - (کنز العمال ۳: ۳۰۵)

۲۳۸۱- عن : علیؑ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِنَّا كُنَّا إِخْتِجْنَا فَاَسْتَسْلَفْنَا الْعُبَّاسَ صَدَقَةَ غَامَتَيْنِ . رواه البيهقي ، و رجاله ثقات ، إلا أن فيه انقطاعاً . (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸).

أبواب زكاة الأموال

باب زكاة الفضة

۲۳۸۲- عن : عاصم بن ضمرة ، عن عليؑ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

اے نبیؐ نے صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

قائدہ: احادیث الباب جواز پر محمول ہیں اور ابن ابی شیبہ کی وہ روایت جو حیثمہ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ زکوٰۃ ان کو نہ دو، کیونکہ انہوں نے نماز بھی ضائع کر دی ہے، اولیٰ پر محمول ہے۔ یعنی ایسے بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا جائز تو ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔

باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا

۲۳۸۰- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت عباسؑ نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا زکوٰۃ فرض ہونے سے قبل ادا کی جاسکتی ہے؟ تو حضور ﷺ نے اس میں آپ کو اجازت دے دی۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے مسند میں اور دارمی، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ و ابن جریر نے بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ، دارقطنی، حاکم اور دورق نے بھی روایت کیا ہے۔

۲۳۸۱- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہم ضرورت مند تھے تو ہم نے عباسؑ سے دو سال کی زکوٰۃ پیشگی لے لی۔ اسے نبیؐ نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (لیکن انقطاع ہمارے نزدیک مضرب نہیں)۔

قَدْ غَفُوتُ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَ الرِّقَاقِ ، فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا
دِرْهَمٌ ، وَ لَيْسَ فِي تِسْعِينَ وَ مِائَةِ شَيْءٍ ، فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فَفِيهَا خُمُسُهُ دِرْهَمٌ
رواہ الترمذی (۸۳:۱)

باب ما جاء في كسور الذهب و الفضة

۲۳۸۳- ذکر البیهقی فی باب فرض الصدقة وَ هُوَ كِتَابُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي نَعَتْ
إِلَى النَّيْمِ مَعَ عُمَرَوْنِ حَزْمٍ ، وَ فِيهِ : وَ فِي كُلِّ خُمُسٍ أَوْاقِيٍّ مِنَ الْوَرَقِ خُمُسُهُ دِرْهَمٌ ، وَ
مَا زَادَ فَنِيَّ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . ثُمَّ قَالَ الْبِيهَقِيُّ : مَجُودُ الْإِسْنَادِ ، وَ رَوَاهُ جَمَاعَةٌ مِنَ
الْحِفَاطِ مَوْصُولًا حَسَنًا ، وَ رَوَى الْبِيهَقِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّهُ قَالَ : أَرْجُو أَنْ يَكُونَ
صَحِيحًا . (الجوهر النقي ۱: ۲۹۰).

ابواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۲- حضرت عاصم بن ضمرہ ، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم سے گھوڑوں
اور غلام کی زکوٰۃ معاف کر دی اور چاندی کی زکوٰۃ لاؤ۔ ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور ایک سو نوے درہموں میں یکہائیس اور جب
دوسو (۲۰۰) کو پہنچ جائیں تو ان میں پانچ درہم ہیں۔ (ترمذی) (نیل الاوطار میں ہے کہ اس حدیث کو حافظ نے حسن کہا ہے)
فائدہ: گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کا مسئلہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ نفی کی احادیث جہاد اور خدمت کے گھوڑوں پر محمول ہے،
جیسا کہ غلاموں میں سے تجارت کے غلاموں پر بالاتفاق زکوٰۃ ہے، اسی طرح تجارت کے گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۳- ترمذی نے فرضیت صدقہ کے بارے حضور ﷺ کے اس خط کو ذکر کیا ہے جو نبی کریم ﷺ نے عمرہ بن حزم
کو یمن بھیجے وقت دیا تھا، اس خط میں یہ بھی ذکر کیا گیا کہ چاندی کے پانچ اوقیہ میں پانچ درہم ہیں اور اگر چاندی اس مقدار سے بڑھ
جائے تو پھر ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ ترمذی نے سند کو عمدہ کہا ہے اور اسے حفاظ کی ایک جماعت نے

۲۳۸۴- عن : محمد الباقر رفعه قال : إِذَا بَلَغْتَ خَمْسَ أَوَاقٍ فَفِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمٍ ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شیبہ بسند صحیح (الجواهر النقی ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۵- عن : عبد الرحمن بن سلیمان عن عاصم الأحول ، عن الحسن البصری قال : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى فَمَا زَادَ عَلَى الْمِائَتَيْنِ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شیبہ ، وأخرجه الطحاوی فی أحكام القرآن من وجه آخر عن أنس عن عمر نحوه (الجواهر النقی ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۶- حدثنا : یحیی بن بکیر عن اللیث بن سعد عن یحیی بن أبیوب عن حمید عن أنس رضی اللہ عنہ قال : وَلَآئِنِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ الصَّدَقَاتِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ عِشْرِينَ دِينَارًا يَصِفُ دِينَارٌ ، وَمَا زَادَ قَبْلَهُ أَرْبَعَةُ دَنَانِيرَ فَقَبِيهِ دِرْهَمٌ ، وَأَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ مِائَتِي دِرْهَمٍ

متصل سند کے ساتھ حسن کے درجہ میں روایت کیا ہے اور امام احمد بن حنبلؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ حدیث صحیح ہے (الجوہر النقی)۔

۲۳۸۳- محمد باقر روایت کرتے ہیں اور وہ اسے مرفوع بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب چاندی پانچ اوقیہ مقدار کو پہنچ جائے تو اس میں پانچ درہم زکوٰۃ واجب ہے اور ہر چالیس درہم میں ایک درہم واجب ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چاندی کے نصاب سے زائد مقدار میں زکوٰۃ واجب نہیں ، جب تک کہ وہ چالیس درہم نہ ہو جائے اور یہی مذہب ہے امام الامصار ابو حنیفہؒ کا۔

۲۳۸۵- حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابوموسیٰ اشعریؒ کی طرف لکھ بھیجا کہ اگر (چاندی) دو سو درہم سے زیادہ ہو جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم (واجب) ہوگا۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے احکام القرآن میں انسؓ کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے روایت نقل کی ہے۔ (جوہر النقی)۔

۲۳۸۶- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے مجھے صدقات کی وصولی کے لئے مقرر فرمایا تو مجھے اس بات کا حکم دیا کہ میں ہر بیس دینار پر ایک دینار وصول کروں اور اگر (سونا) اس سے بڑھ جائے تو چار دینار پر ایک درہم ہوگا اور (مجھے اس بات کا

خَمْسَةَ دَرَاهِمَ ، فَمَا زَادَ قَبْلَهُ اَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا فَفِيهِ دِرْهَمٌ . اُخْرِجَهُ اَبُو عُبَيْدٍ فِي اَمْوَالٍ .
(زیلعی ۱: ۳۹۸) قلت : و هذا سند صحيح ، و الموقوفون في مثله مرفوع حکما فإنه لا مجال للرأى فيه .

باب نصاب الذهب

۲۳۸۷- عن : عاصم بن ضمره ، و الحارث الأعور عن علي بن النعمان عن النبي ﷺ
ببعض أول الحديث ، قال : فَإِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا دِرْهَمٍ ، وَ خَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا
خَمْسَةُ دَرَاهِمَ ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَغْنِي فِي الدَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا
فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ خَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا بَعْضُ دِينَارٍ . الحديث رواه أبو
داود (۱: ۲۲۸) و سكت عنه .

بھی حکم دیا کہ) میں ہر دو سو درہموں میں پانچ درہم وصول کروں اور اگر اس مقدار سے بڑھ جائے تو ہر چالیس درہموں پر ایک درہم ہے
ابو عبید نے اسے اسوال میں روایت کیا ہے (زیلعی) اس کی سند صحیح ہے اور یہ موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں
رائے کو کوئی دخل نہیں (یعنی مدرک بالتیاس نہیں ہے)

فائدہ: بعض روایات میں "فما زاد فبحسب ذلك" کے الفاظ ہیں اور مازاد کی مقدار مجمل ہے، جب کہ ان
مذکورہ بالا احادیث میں مازاد کی تفصیل بیان کی گئی ہے، تو مجمل کو مفسر پر محمول کیا جائے گا۔

باب سونے کے نصاب کے بیان میں

۲۳۸۷- حضرت علیؓ حضور ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں (ابوداؤد میں مذکور) اس سے پہلے والی حدیث کا ابتدائی
حصہ بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ جب تیرے پاس دو سو درہم ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں پانچ درہم ہیں اور سونے
میں چھ پر کوئی چیز واجب نہیں، یہاں تک کہ وہ بیس دینار ہو جائیں، پس جب تیرے پاس بیس دینار ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے
تو ان میں آدھا دینار ہے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: بیس دینار بیس مختال ہی ہیں۔

۲۳۸۸- عن : علیؑ قال : قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ : إِنَّا قَدْ وَضَعْنَا عَنْكُمْ صَدَقَةَ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ ، وَلَكِنْ هَاتُوا رُبْعَ الْعُسْرِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا دِرْهَمًا ، وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ الْمِائَتَيْنِ ، وَفِي كُلِّ عَشْرَيْنِ مِثْقَالًا نَصْفَ مِثْقَالٍ ، وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ ذَلِكَ شَيْءٌ . (الحديث رواه ابن جرير في تهذيبه و صححه (كنز العمال ۳: ۳۰۶، ۳۰۷) .

باب وجوب الزكاة في الحلی

۲۳۸۹- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أَنَّ امْرَأَةً آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ ، وَ مَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا وَ فِي يَدِ ابْنَتِهَا مَسْكَنَانِ غَلِظَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ ، فَقَالَ لَهَا : أَتُعْطِينَ زَكَاةَ هَذَا ؟

۲۳۸۸- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک دن ہم میں کھڑے ہو کر فرمایا کہ ہم نے تم سے گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کو معاف کر دیا ہے، لیکن تم (اپنے مالوں کا) چالیسواں حصہ دو، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور دو سو درہم سے کم میں کچھ نہیں اور ہر بیس مِثقال میں نصف مِثقال واجب ہے اور اس سے کم مقدار میں کچھ واجب نہیں۔ اسے ابن جریر نے تہذیب میں روایت کر کے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سونے میں زکوٰۃ کے وجوب کے لئے کم از کم نصاب میں دینار/بیس مِثقال ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی نسائی اور ابن حبان وغیرہ میں مذکور حدیث "وفی اربعین دیناراً دیناراً" کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار ہے، مذکورہ بالا احادیث کے مخالف نہیں، کیونکہ اس حدیث میں چالیس دیناروں میں واجب مقدار ایک دینار کا ذکر ہے اور اس کا کوئی منکر نہیں اور اس حدیث میں بیس مِثقال میں نصف دینار کے واجب ہونے کی کئی نہیں۔ اور مخفی ابن قدامہ میں سعید و اثرم کے واسطے سے حضرت علیؑ سے ہی ایک حدیث مروی ہے کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار اور بیس میں نصف دینار واجب ہے۔ اور اس طرح کی حدیث مرفوع ابن عمرؓ و عائشہؓ سے ابن ماجہ میں بھی مروی ہے۔ نیز اخذ بالزیادۃ لازم ہے جب کہ وہ فقہ راوی سے ہوا اور روایت ناقصہ کے منافی بھی نہ ہو، اسی طرح یہاں بھی وہ روایات جن میں بیس دینار میں نصف دینار کا وجوب ہے۔ وہ زیادت ہے ان روایات پر جن میں چالیس دینار میں ایک دینار کے وجوب کا ذکر ہے اور ان دونوں کے درمیان منافات بھی نہیں، لہذا بیس دیناروں میں نصف دینار کے وجوب کو قبول کرنا واجب ہے۔

باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے

۲۳۸۹- عمرو بن شعیب اپنے والد کے ذریعے ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ ایک عورت حضور ﷺ کے پاس آئی

قَالَتْ: لَا قَالَ: أَسِرُّ لَكَ أَنْ يُسَوِّرَ لَكَ اللَّهُ بِهِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سِوَايَيْنِ مِنْ نَارٍ؟ قَالَ: فَخَلَعَتْهُمَا وَالْقَتْنَهُمَا وَقَالَتْ: هُمَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ. أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْقَطَّانِ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ: لَا عِلَّةَ لَهُ. (درایہ ص- ۱۶۱)

۲۳۹۰- عن: قبيصة عن سفيان عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله أن امرأة أتت النبي ﷺ فقالت: إن لي حلياً وإن زوجي خفيف ذاب النيد، وإن لي نسي أخ أفيجزي عني أن أجعل زكاة الحلي فيهم؟ قال: نعم! . رواه الدارقطني، وهذا السند رجاله ثقات والرفع فيه زيادة من ثقة فوجب قبوله. (الجواهر النقي ۱: ۲۹۱).

۲۳۹۱- عن: أم سلمة كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصَاخًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُنْتُ هُوَ؟ فَقَالَ: مَا بَلَغَ أَنْ تُؤْذِيَ زَكَاةُ فَرْجِي فَلَيْسَ بِكَتِيرٍ. رواه أبو داود (۲۲۵: ۱) وسكت عنه.

اور اس کے ساتھ ایک بیٹی تھی، جس کے ہاتھ میں دو سونے انگلیں تھیں، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے؟ تو اس نے عرض کیا: نہیں! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تجھے ان کے بدلے (زکوٰۃ دینے کی پاداش میں) آگ کے انگلیں پہنائیں؟ راوی کہتے ہیں کہ اس عورت نے ان کو اتار کر حضور ﷺ کے آگے ڈال کر عرض کیا کہ یہ دونوں اللہ اور اللہ کے رسول کے لئے ہیں۔ اسے ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور ابن قطان نے صحیح کہا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ "لا علة له" (یعنی اس میں کوئی خرابی نہیں)۔

۲۳۹۰- علقمہ، عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کے پاس آئی اور کہا کہ میرے کچھ زیور ہیں اور میرا خاندان قلیل المال (فقیر) ہے اور میرے (غریب) بچے بھی ہیں، تو کیا زیوروں کے زکوٰۃ ان کو دینا جائز ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں!۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس کو مرفوع کہا ایک ثقہ کی زیادتی ہے، جسے قبول کرنا ضروری ہے۔

۲۳۹۱- ام سلمہ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے سونے کے کچھ زیور پہنے ہوئے تھے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا یہ بھی کتز میں شمار ہوگا؟ (یعنی جس پر قرآن میں وعید آئی ہے: الَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ الْآيَةُ) تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مال اس مقدار کو پہنچ جائے، جس میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو وہ کتز نہیں ہے

۲۳۹۲- عن : عبد الله بن شداد بن الہاد أنه قال : دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رُوجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَى فِي يَدَيْ فَتَحَاتٍ مِنْ وَرَقٍ ، فَقَالَ : مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ ؟ فَقُلْتُ : صَنَعْتُهُنَّ أَتَرَيْنَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَالَ : أَتُؤَدِّينَ زَكَاتَهُنَّ ؟ قُلْتُ : لَا ! أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ ، قَالَ : هُوَ حَسْبُكَ مِنَ النَّارِ . رواه أبو داود (۲۲۵:۱) وسكت عنه .

۲۳۹۳- عن : عبد الله بن شداد و عطاء و طاوس و إبراهيم و سعيد بن جبیر قالوا فی الخَلِيّ زَكَاةً . زاد ابن شداد حَتَّى الْخَاتِمِ ، و فی رواية عطاء : مِنَ السُّنَّةِ أَنَّ فِي خَلِيّ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ زَكَاةً ، رواه ابن أبي شیبہ . (درایۃ ص-۱۶۱) .

۲۳۹۴- عن : ابن مسعود ؓ قال : فی الخَلِيّ الزَّكَاةُ . أخرجه عبد الرزاق ، و رواه الطبرانی فی معجمه من طریقہ . (زیلعی ۴۰۲:۱)

(یعنی پھر کوئی عذاب نہیں ہوگا)۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے سکوت فرمایا ہے، لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۳۹۲- عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ ہم ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دن میرے پاس حضور ﷺ تشریف لائے اور میرے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھیاں تھیں ، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا : اے عائشہ ! یہ کیا ہے ؟ تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ ! میں نے انہیں اس لئے بنوایا ہے تاکہ آپ کی خاطر زیب و زینت اختیار کر سکیں ، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو ان کی زکوٰۃ دیتی ہے ؟ میں نے کہا نہیں ایادہ کہا جو اللہ کو منظور تھا ، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (اگر تو نے زکوٰۃ دئی تو تجھے جہنم میں لے جانے کے لئے یہ کافی ہوں گے)۔ (ابوداؤد) ابوداؤد کا اس پر سکوت فرمانا اس کی تحسین یا تصحیح ہے۔

۲۳۹۳- عبد اللہ بن شداد ، عطاء ، طاؤس ، ابراہیم اور سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے اور عبد اللہ بن شداد تو انگوٹھی میں بھی زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ اور عطاء کی ایک روایت میں ہے کہ سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ نکالنا سنت ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: سنت سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ سنت سے مراد طریقہ سلوک فی الدین ہے جو واجب و فرض کو بھی شامل ہے۔

۲۳۹۴- ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے (مصنف عبد الرزاق و معجم طبرانی)۔

۲۳۹۵- عن : عبد الله بن عمرو : أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ نِسَاءَهُ أَنْ يُزَكِّينَ خُلَيْهِنَّ . رواه ابن

أبي شيبة (زيلعي ۱: ۴۰۲).

باب زكاة عروض التجارة

۲۳۹۶- حدثنا : محمد بن داود بن سفيان نا يحيى بن حسان نا سليمان بن

موسى أبوداؤد ناجعفر بن سعد بن سمرة بن جندب حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه

سليمان عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي يُعَدُّ لِلْبَيْعِ . رواه أبو داود (۲۲۵:۱) وسكت عنه .

۲۳۹۵- عبد الله بن عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ اپنی عورتوں کو زیورات کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: زیورات میں ثبوت زکوٰۃ کی احادیث زیادہ قوی اور راسخ ہیں، نیز نئی زکوٰۃ کی احادیث موقوف ہیں اور ثبوت زکوٰۃ

کی احادیث مرفوع ہیں اور موقوفات مرفوعات کے معارض نہیں بن سکتیں، اس لئے ثبوت زکوٰۃ کی احادیث راسخ ہوں گی۔

باقی تخلیص حیر میں مذکور مرفوع حدیث "لا زکوٰۃ فی الحلی" کا بعض محدثین نے یہ جواب دیا ہے کہ لا اصل له کہ

اس کی کوئی بنیاد نہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں زیورات سے مراد سونے اور چاندی کے ماسوا سے بننے والے زیورات

ہیں یا وہ زیورات مراد ہیں جنکی مقدار نصاب زکوٰۃ تک نہیں پہنچی تھی، کیونکہ صحابہ بضاعت قلیلہ کے مالک تھے۔

نیز حضرت عمرؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور دیگر اجلہ تابعین زیورات میں زکوٰۃ کے

وجوب کے قائل ہیں (جو ہرنگی) اور خطابی العالم میں تحریر کرتے ہیں کہ ظاہر کتاب اللہ اور آحاد احادیث سے قائلین وجوب زکوٰۃ کی

تائید ہوتی ہے اور اسی میں احتیاط بھی ہے۔

باب تجارت کے سامان واسباب میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۹۶- سمروہ بن جندبؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ہر اس چیز میں سے زکوٰۃ نکالنے کا

حکم کرتے تھے، جسے ہم تجارت کے لئے رکھتے تھے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔ لہذا یہ

حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۳۹۷- عن: أبي ذرٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ رَفَعَهُ: فِي الْإِبِلِ صَدَقَتُهَا. الْحَدِيثُ، وَفِيهِ: وَفِي الْبُزْرِ صَدَقَةٌ. أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ، وَالدَّارِقُطْنِيُّ، وَالْحَاكِمُ، وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ. (درایہ ص-۱۶۲)۔

۲۳۹۸- عن: ابنِ عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: فِي كُلِّ نَالٍ يُذَارُ فِي غَبِيْدٍ أَوْ دَوَابٍّ أَوْ بَرٍّ الْبَحَارَةِ تَذَارُ الزَّكَاةُ فِيهِ كُلُّ عَامٍ. رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ. (درایہ ص-۱۶۲)۔

۲۳۹۹- عن: ابنِ عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا: لَيْسَ فِي الْعُرُوضِ زَكَاةٌ إِلَّا مَا كَانَ لِلْبَحَارَةِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (درایہ ص-۱۶۲)۔

۲۴۰۰- عن: حماس قال: كُنْتُ أَبِيعُ الْأَذْمَ وَالْجِعَابَ فَمَرَّ بِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ: أَوْ صَدَقَةٌ بِمَا لَكَ؟ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّمَا هُوَ الْأَذْمُ. قَالَ: قَوْمُهُ وَآخِرُجْ صَدَقَتُهُ. رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ، وَأَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَصَحَّحَهُ، وَالْبَيْهَقِيُّ (کنز العمال ۳: ۳۰۲)۔

۲۳۹۷- حضرت ابو ذرؓ سے اونٹوں کے صدقے کی حدیث میں مروی ہے کہ کپڑا فروش کے کپڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔ ابو ذرؓ اسے مرفوع کہتے ہیں۔ اسے احمد، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے (درایہ)۔

۲۳۹۸- حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ مال جو غلاموں، چوپاؤں یا کپڑے کے ذریعے تجارت کے لئے گھمایا جاتا ہے (یعنی استعمال کیا جاتا ہے) تو اس میں ہر سال زکوٰۃ بھی گھمائی جائے گی (یعنی زکوٰۃ نکالی جائے گی)۔ اسے عبدالرزاق نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۳۹۹- حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ سامان میں زکوٰۃ نہیں، ہاں مگر وہ سامان جو تجارت کے لئے ہو (یعنی اس میں زکوٰۃ ہے)۔ اسے بخاری نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۴۰۰- حماس کہتے ہیں کہ میں چمڑا اور تیردان بیچا کرتا تھا، (ایک دن) مجھ پر حضرت عمرؓ کا گذر ہوا، تو فرمایا تیرے مال کا صدقہ؟ میں نے کہا: یا امیر المؤمنین! یہ تو چمڑا ہے، فرمایا: اس کی قیمت لگا، اس کا صدقہ نکالا کر۔ اسے شافعی، عبدالرزاق، ابو عبید نے اموال میں بتائی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سامان تجارت میں زکوٰۃ ہے اور ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ حماس کا قصہ مشہور ہے اور

باب ما علی من یمر علی العاشر

۲۴۰۱ - حدثنا: محمد بن جابان الجند السابوری ثنا زنیج أبو غسان ثنا محمد

بن المعلى ثنا أشعث عن ابن سيرین عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ فِي أَمْوَالِ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي كُلِّ عِشْرِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ فِي أَمْوَالِ مَنْ لَا ذِمَّةَ لَهُ فِي كُلِّ عَشْرَةِ دِرْهَمٍ دِرْهَمٌ. رواه الطبرانی فی معجمه الوسط (زیلعی ۴۰۵:۱)

۲۴۰۲ - أخبرنا: هشام بن حسان عن ابن سيرین قال: بَعَثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَلَى الْإِيلَةِ فَأَخْرَجَ لِي كِتَابًا مِنْ عُمَرَوِ بْنِ الْخَطَّابِ: يُؤْخَذُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ مِنْ كُلِّ عِشْرِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ مِنْ مَنْ لَا ذِمَّةَ لَهُ مِنْ كُلِّ عَشْرَةِ دِرْهَمٍ دِرْهَمٌ. رواه عبد الرزاق فی مصنفه، و قال عبد الرزاق أيضا فی مصنفه: أخبرنا الثوري و معمر عن أيوب عن أنس بن سيرین به (زیلعی ۴۰۴:۱ و ۴۰۵:۱).

اس پر کسی نے انکار نہیں کیا تو گویا کہ اس پر اجماع ہو گیا اور ابن منذر نے بھی اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ مسلمان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہے، بشرطیکہ اس پر سال گزر جائے۔ اور عمرؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، فقہاء سب سے، حسن، جابر اور اجلہ تابعین کی یہی رائے ہے۔

باب من یمر علی العاشر (چوگی لینے کا بیان)

۲۴۰۱ - حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے مال میں سے ہر چالیس درہم پر ایک درہم اور ذمیوں کے مال میں سے ہر بیس درہم پر ایک درہم اور غیر ذمیوں (مستامن) کے مال میں سے ہر دس درہم پر ایک درہم مقرر فرمایا۔ اسے طبرانی نے المعجم الوسط میں روایت فرمایا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حدیث حقیقہً مستند ہے یا حکماً کیونکہ یہ حدیث مدّ رک بالرائی نہیں ہے، نیز موقوف مانیں تب بھی قول صحابی ہمارے ہاں حجت ہے اور اس حدیث سے مقصود باب پر دلالت ظاہر ہے۔

۲۴۰۲ - انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ انس بن مالکؓ نے مجھے ایہ مقام کی طرف بھیجا اور مجھے عمر بن خطابؓ کا مکتوب گرامی دکھایا (جس میں لکھا تھا کہ) مسلمانوں سے ہر چالیس درہم پر ایک درہم اور ذمیوں سے ہر بیس درہم پر ایک درہم

۲۴۰۳- نا: أَبُو عَوَانَةَ وَأَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مِهَاجِرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ حُدَيْرٍ، قَالَ: اسْتَفْعَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى الْعُشُورِ، وَأَمَرَنِي أَنْ آخُذَ مِنْ تِجَارِ أَهْلِ الْخَرْبِ الْعُشُرَ وَمِنْ تِجَارِ أَهْلِ الدِّيَةِ نِصْفَ الْعُشُرِ، وَمِنْ تِجَارِ الْمُسْلِمِينَ رُبْعَ الْعُشُرِ. رواه سعيد بن منصور (التلخيص الحبير ۲: ۳۸).

باب أن المعدن والركاز فيهما الخمس

۲۴۰۴- عن: أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَلْعَجَمَاءُ جُبَارٌ، وَالْيَتَرُ جُبَارٌ، وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ، وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ. (رواه البخاری ۱: ۲۰۳).

۲۴۰۵- عن: الشَّعْبِيِّ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ رِكَازًا فَأَتَى بِهِ عَلِيًّا فَأَخَذَ مِنْهُ الْخُمْسَ.

اور غیر ذمیوں (مستامن) سے ہر دس درہموں پر ایک درہم لیا جائے۔ اسے عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

۲۴۰۳- زیاد بن حدیر فرماتے ہیں کہ مجھے عمر بن خطابؓ نے عشر وصول کرنے کے لئے عامل مقرر فرمایا اور مجھے حکم دیا کہ میں مستامن تاجروں سے دسواں حصہ اور ذمی تاجروں سے بیسواں حصہ اور مسلمان تاجروں سے چالیسواں حصہ وصول کروں۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (تلخیص الحبر)۔

فائدہ: مسلمانوں سے بطور زکوٰۃ اور ذمیوں سے بطور خراج اور مستامنوں سے بطور مجازا وصول ہوگی، لہذا مستامن سے شرح وصولی حالات کے تحت تبدیل بھی ہو سکتی ہے، لہذا مستامن کے بارے میں مذکورہ مقدار تعبدی نہیں بلکہ غیر تعبدی ہے، جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ غلطیوں سے گندم اور زیت وغیرہ میں نصف عشر اور رقبہ سے عشر وصول کرتے تھے۔

باب معدنیات اور کانوں میں خمس ہے

فائدہ: رکاز سے مراد وہ مال ہے جس کو اللہ نے زیر زمین اس دن پیدا کیا، جس دن زمین و آسمان بنائے یعنی کائنات۔

۲۴۰۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جانور اگر کسی کا خون کر دے تو معاف ہے، کنوئیں میں گر کر اگر کوئی مر جائے تو معاف ہے، اور کان کے حادثے میں اگر کوئی مر جائے تو معاف ہے اور رکاز میں سے پانچواں حصہ وصول کیا جائے گا۔ (بخاری)۔

وَأَعْطَى بَقِيَّةَ الَّذِي وَجَدَهُ فَأَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَأَعْجَبَهُ . رواه سعيد بن منصور و هذا مرسل قوى الإسناد . (درایہ ص-۱۶۳) .

۲۴۰۶- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه : في كنز وجدته رجل : إن كنت وجدته في قرية مسكونة أو سبيل مبيتا فعرفه ، وإن كنت وجدته في قرية جاهلية أو في قرية غير مسكونة ففيه وفي الركاز الخمس . رواه الإمام الشافعي وأبو عبيدة والحاكم ورواه ثقات (درایہ ص-۱۶۳) .

۲۴۰۷- عن : النسي ﷺ قال : في الركاز الخمس . قيل : يا رسول الله وما الركاز؟ قال : المال الذي خلقه الله تعالى في الأرض يوم خلق السموات والأرض في هذه المعادن فبئها الخمس . رواه الإمام محمد في الموطأ . (ص-۱۷۴)

۲۴۰۸- حدثنا : أبو أسامة عن الشعبي : أن غلاما بين العرب وجد ستوفة فيها عشرة آلاف ، فأتى بها عمره ، فأخذ منها خمسمائة ألفين ، وأعطاه ثمانية آلاف .

۲۴۰۵- شعبي فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کو رکاز ملا اور وہ اسے لے کر حضرت علیؑ کے پاس حاضر ہوا تو حضرت علیؑ نے اس میں سے پانچواں حصہ لے کر باقی پانے والے کو دیدیا اور جب اس کی حضور ﷺ کو خبر دی گئی تو حضور ﷺ نے اس فیصلہ کو پسند فرمایا ۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث قوی الاسناد مرسل ہے ۔

۲۴۰۶- عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ اگر کسی آدمی کو آپ بستی یا گزرگاہ سے کوئی خزانہ ملے تو اس کی تقسیم کرے اور اگر اسے زمانہ جاہلیت کے کھنڈرات یا غیر آباد بستی سے خزانہ ملے تو اس میں اور رکاز میں شمس ہے ۔ اسے امام شافعی ، ابوعبید اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں ۔

۲۴۰۷- نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ رکاز میں شمس ہے ، آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رکاز کسے کہتے ہیں ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ رکاز وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت زمین میں (اپنی قدرت سے) پیدا فرمایا ۔ معدنیات میں شمس ہے ۔ اسے امام محمدؒ نے مؤطا میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: امام مجتہد کا اس حدیث سے استدلال کرنا اس کی صحت کی دلیل ہے ۔

۲۴۰۸- ابواسامہ ، شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عربی بچے کو حبلی ملی ، جس میں دس ہزار (درہم) تھے ، تو اسے حضرت عمرؓ

رواہ ابن ابی شیبہ (زیلعی ۴۰۶:۱)۔

۲۴۰۹- عن : أبی قیس عن هذیل قال : جاء رجل إلى عبد الله فقال : إني وجدت كنزاً فيه كذا وكذا من المال ، فقال : أراہ رِکازاً مالِ عادی فإی حُمسَہ فی بیت المال ، و لَک ما بقی . رواہ ابن المنذر (درایہ ص - ۱۶۳)۔

۲۴۱۰- عن : سفیان عن عبد الله بن بشر الخثعمی عن رجل من قومه یقال له : حممة قال : سقط علی حربة من دبر بالکوفة فیہا ورق فأتی بها علیاً فقال : قسّمها أخماساً ، فخذ عنها أربعة و دغ واحداً ، رواہ سعید بن منصور (درایہ ص - ۱۶۳)۔

باب لا زکاة فی الحجر و الولؤ إلا أن یكون للتجارة

۲۴۱۱- عن : عکرمہ قال : لیس فی حجر اللؤلؤ ولا حجر الرُمرّد زکاة ، إلا أن یكون للتجارة ، فان کانت للتجارة ففیہ الزکاة . رواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ (زیلعی ۴۰۷، ۴۰۶:۱)۔

کے پاس لایا، تو حضرت عمرؓ نے اس میں سے ٹکس یعنی وہ ہزار لے لئے اور آٹھ ہزار سے دے دیے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۲۴۰۹- ابو قیس، ہذیل سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی عبد اللہ کے پاس آیا اور کہا کہ مجھے ایک خزانہ ملا ہے، جس میں اتنا مال ہے، تو عبد اللہ نے کہا کہ میرے خیال میں یہ رِکاز اور قدیم مال ہے، تو اس میں سے ایک ٹکس بیت المال میں ادا کر اور باقی تیرا ہے۔ اسے ابن المنذر نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۴۱۰- عبد اللہ بن بشر ثقفی اپنے قبیلہ کے کسی آدمی سے (جس کا نام حمہ ہے) روایت کرتے ہیں کہ اس نے کہا کہ مجھے کوڑے کے ایک گر جاسے ایک گھڑی ملا، جس میں چاندی تھی، تو میں اسے حضرت علیؓ کے پاس لایا تو آپ نے فرمایا کہ اس کے پانچ حصے کر کے چار حصے تولے لے اور ایک حصہ چھوڑ دے۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

فائدہ: ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ معدنیات اور رِکاز میں ٹکس ہے، باقی درایہ کی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ کا فرمان "لا شیء فیہ" مروی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے، یعنی اس میں زکوٰۃ نہیں، کیونکہ اس میں سائل کے قول (یا رسول اللہ!) خذ مہ الزکوٰۃ کے جواب میں آپ ﷺ نے یہ ہلکا سا فرمایا۔

۲۴۱۲- عن: علیؑ قال: لَا زَكَاةَ فِي اللَّوْثِ. رواه البيهقي بسند منقطع، ورواه سعيد بن منصور عن قول عكرمة وسعيد بن جبیر وغيرهما (التلخيص الجبیر ۱: ۱۸۴).
 ۲۴۱۳- عن: عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: لَا زَكَاةَ فِي خَجَرٍ. أخرجه ابن عدى في الكامل وضعفه. (زيلعي ۱: ۴۰۶).

باب لا شيء في الغنبر

۲۴۱۴- عن: ابن عباس رضي الله عنهما: لَا شَيْءَ فِي الْغُنْبَرِ. رواه البيهقي عن طريق سعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وأبو عبيد في الأموال بسند صحيح، وعلقه البخاري مجزؤاً به.

باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی

۲۴۱۱- مکرّم فرماتے ہیں کہ موتی اور زمرہ کے پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، لیکن اگر تجارت کے لئے ہوں تو اس میں زکوٰۃ ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اسے مصنف میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔
 ۲۴۱۲- حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ موتی میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے بیہقی نے سند منقطع کے ساتھ روایت کیا ہے (اور انقطاع خیر القرون میں مخرّم نہیں) اور سعید بن منصور نے عکرمہ اور سعید بن جبیر وغیرہ کے قول سے روایت کیا ہے (تخصیص الجبیر)۔
 ۲۴۱۳- عمرو بن شیبہ اپنے باپ کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی پتھر میں زکوٰۃ نہیں۔ ابن عدی نے کامل میں اس حدیث کو روایت کیا ہے (ہم یہ حدیث تائید الاءے ہیں)۔
فائدہ: اگرچہ ان احادیث میں "الا ان یكون للتجارة" کی قید نہیں ہے، لیکن اس بات پر اجماع معتقد ہو چکا ہے کہ سامان تجارت پر زکوٰۃ ہے، اس لئے یہ آثار اس قید کے ساتھ مقید ہوں گے۔

باب غنبر میں کوئی شئی واجب نہیں

۲۴۱۴- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ غنبر میں کچھ (زکوٰۃ) نہیں۔ بیہقی نے منصور اور ابن ابی شیبہ کے طریق سے روایت کیا ہے۔ اور بخاری نے جزم کے ساتھ اسے معلق کیا ہے اور ابو سعید نے اسے صحیح سند کے ساتھ اموال میں ذکر کیا ہے۔

۲۴۱۵- و قال أبو عبيد أيضا: حدثنا مروان بن معاوية عن إبراهيم المديني عن أبي الزبير عن جابر نحوه، و زاد: هُوَ لِلَّذِي وَجَدَهُ، وَ لَيْسَ الْعَنْبَرُ بِغَيْمَةٍ .
(التلخيص الحبير ص- ۱۸۴) .

أبواب زكاة الزروع والثمار

باب ما يجب فيه العشر ونصف العشر قليلا أو كثيرا أو خضروات

۲۴۱۶- عن: سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ: قَالَ: فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَ الْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرًا الْعَشْرُ، وَ مَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعَشْرِ. رواه البخاري (۲۰۱:۱) .
۲۴۱۷- عن: جابر بن عبد الله يَذْكُرُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: فِيمَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ وَالْغَيْمُ الْعُشُورُ، وَ فِيمَا سَقَى بِالسَّائِيَةِ نِصْفُ الْعَشْرِ. (رواه مسلم ۳۱۶:۱) .

۲۳۱۵- اور ابو عبید نے ایک دوسری سند کے ساتھ جابر سے روایت کیا ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں کہ غمر پانے والے کا ہے اور غمر مال غنیمت نہیں ہے (تلفیس الحبر)۔

فائدہ: باقی این نمبر سے غمر میں عشر کی جو روایت مذکور ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (تلفیس الحبر)۔

أبواب كھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے؟ اور ہنریوں کی زکوٰۃ کا بیان

۲۳۱۶- سالم بن عبد اللہ اپنے والد کے ذریعے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس زمین کی سیرابی بارش کے پانی یا چشموں کے پانی سے کی گئی ہو (یعنی جاری پانی سے کی گئی ہو) یا وہ زمین تروتازہ ہو تو اس میں دسواں حصہ واجب ہوگا اور جو زمین کنوئیں کے پانی سے سیراب کی گئی ہو تو اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔
۲۳۱۷- حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ وہ زمین جس کی سیرابی نہری یا بارش کے پانی سے کی گئی ہو، اس میں دسواں حصہ ہے۔ اور جس زمین کی سیرابی نہر کے ذریعے کی گئی ہو، اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱۸- أخبرنا: معمر عن سماك بن الفضل عن عمر بن عبد العزيز قال: فِيمَا أَتَيْتَ الْأَرْضَ مِنْ قَبْلِ أَوْ كَثِيرِ الْعُسْرِ، أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنَفِهِ، وَأَخْرَجَ نَحْوَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا فِي مَصْنَفِهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَعَنْ مُجَاهِدٍ، وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ (زيلعي ۴۰۸:۱)

باب زكاة العسل

۲۴۱۹- عن: عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: جَاءَ هَلَالٌ أَحَدُ بَنِي مُتْعَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعُسُورٍ نَحْلٍ لَهُ، وَكَانَ سَأَلَهُ أَنْ يَحْمِيَ وَادِيًا يُقَالُ لَهُ: سَلْبَةُ، فَحَمَى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ الْوَادِي، فَلَمَّا وَلَّى غُمَرُنُ الْحَطَّابِ كَتَبَ سُفْيَانُ بْنُ وَهْبٍ إِلَى غُمَرِ بْنِ الْحَطَّابِ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ غُمَرُ بْنُ أَذَى إِلَيْكَ مَا كَانَ يُؤَدِّي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

۲۴۱۸- معمر، سماک بن الفضل کے ذریعے حضرت عمر بن عبدالعزیز کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ زمین سے جو کچھ اگے، خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ، اس میں عشر ہے (یعنی دسواں حصہ واجب ہے) اسی مضمون کو عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اپنے اپنے مصنف میں مجاہد، ابراہیم اور عمر بن عبدالعزیز سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث میں مذکور کلمہ "ما" سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمین سے جو کچھ اگے اس میں زکوٰۃ ہے، کسی مقدار کو بیان نہیں کیا گیا اور نہ ہی کسی اور قید (یعنی قابل ذخیرہ ہونے) کو بیان کیا گیا ہے۔ باقی بخاری اور مسلم کی روایت میں مذکور لفظ "لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة" (یعنی پانچ وسقوں سے کم میں عشر نہیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ منسوخ ہے، کیونکہ مذکورہ بالا روایات عام ہیں، کسی قسم کی ان میں قید نہیں، اور یہ حدیث خاص ہے کہ اس میں پانچ وسقوں کی قید ہے اور جب خاص و عام کی تاریخ معلوم نہ ہو تو عام خاص کے لئے ناسخ ہوتا ہے۔ کیونکہ اسی میں احتیاط ہے، نیز عام پر عمل کرنے میں غرما کا بھی فائدہ ہے۔

باب شہد کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۴۱۹- حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ بنی متعان میں سے ہلال نامی ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں شہد کا دسواں حصہ (بطور زکوٰۃ) لے کر حاضر ہوا اور سلبہ نامی جنگل کا آپ ﷺ سے ٹھیکہ چاہا، آپ ﷺ نے وہ جنگل اس کو ٹھیکہ پر دیدیا، جب حضرت عمرؓ کا دور خلافت آیا تو حضرت سفیان بن وہب نے اس کے متعلق

مِنْ عُشُورٍ نَحْلُهُ فَاحْمٍ لَهُ سَلْبَةٌ ، وَإِلَّا فَإِنَّمَا هُوَ ذُبَابٌ غَيْبٌ يَأْكُلُهُ مَنْ يَشَاءُ . رواه أبو داود (۲۳۳:۱) وسکت عنه .

۲۴۲۰- عن : سليمان بن موسى عن أبي سياره المتعي قال : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ! إِنَّ لِي نَحْلًا قَالَ : أَفَ الْعُشْرِ قُلْتُ : إِنْ حَمَلَهَا لِي فَحَمَلَهَا لِي . رواه أحمد ، وابن ماجه ، و عبد الرزاق ، وأبو داود الطيالسي ، والطبرانی ، و أبو يعلى . قال البيهقي : هذا أصح ما ورد فيه وهو منقطع و قال الترمذی فی العلل : سألت محمدا عنه فقال : مرسل لأن سليمان لم يدرك أحداً من الصحابة ولا يصح فی زكاة العسل شیء (درایة ص- ۱۶۵)

باب أمر الساعی أن یعد الماشیة حیث ترد الماء

۲۴۲۱- عن : عبد الله بن عمرو : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : تَوَخَّذْ صَدَقَاتُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى بَنِيهِمْ . رواه أحمد و فی رواية لأحمد و أبي داود : لَا جَلْبَ ، وَلَا جَنْبَ

حضرت عمرؓ سے خط لکھ کر دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں لکھا کہ اگر وہ تم کو وہی دیتا رہے جو رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتا تھا تو اس کا ٹھیکہ قائم رکھو ، بصورت دیگر وہ کھیاں دیگر جنگلوں کی کھیاں کی مانند ہیں کہ ہر شخص اس سے شہد حاصل کر سکتا ہے ۔ ابو داود نے اسے روایت کرنے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۴۲۰- ابوسیارہ صحتی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ، اے اللہ کے رسول! میری شہد کی کھیاں ہیں ، تو آپ ﷺ نے فرمایا : عرض ادا کر! تو میں نے عرض کیا کہ : اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیں ، تو آپ ﷺ نے اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیا ۔ اس حدیث کو احمد ، ابن ماجہ ، عبد الرزاق ، ابوداؤد و طبرانی اور ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اور ان کے بعد خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم شہد میں زکوٰۃ لیتے تھے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شمار کرے

۲۴۲۱- عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ ان کے پانی کی جگہوں پر ہی جائے ، اور یہ جائز نہیں کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا انہیں دودھ پیٹھ کر جانوروں کو دہاں لانے کا مطالبہ کرے اور نہ ہی یہ درست ہے

وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دِيَارِهِمْ، نيل الأوطار (۴: ۴۱۳).

باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز

۲۴۲۲- حدثنا: وكيع عن إسرائيل عن جابر عن عامر الشعبي قال: إِنَّمَا كَانَتْ الْمُؤَلَّفَةُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انْقَطَعَتْ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۴۱۳).

۲۴۲۳- حدثنا: القاسم ثنا الحسين ثنا هشام ثنا عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جبلة قال: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَقَدْ آتَاهُ عُيَيْنَةُ بْنُ حَصِينٍ: الْخَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤَيِّنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ، لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةٌ. رواه الطبرانی وأخرج عن الشعبي قال: لَمْ يَبْقَ فِي النَّاسِ الْيَوْمَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ أَحَدٌ إِنَّمَا كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وأخرج نحوه عن الحسن البصري. (زيلعي ۱: ۴۱۳).

کہ مالک جانوروں کو کہیں دور لے جائے (کہ زکوٰۃ لینے والا وہاں آکر جانور شمار کرے کیونکہ اس میں دونوں فریقوں کو تکلیف ہے) اور ان سے زکوٰۃ ان کے گھروں میں ہی وصول کی جائے (مثل الاوطار، احمد، ابوداؤد)۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور جن کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہے

۲۴۲۲- جابر، عامر شععی سے روایت کرتے ہیں کہ عامر شععی نے کہا کہ مؤلفۃ القلوب صرف رسول اللہ ﷺ کے زمانے تک تھے، پھر جب ابوبکر صدیقؓ امیر المومنین مقرر ہوئے تو مؤلفۃ القلوب ختم ہو گئے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (زیلعی) ۲۴۲۳- حبان بن ابی جبلة فرماتے ہیں کہ جب عمر بن خطابؓ کے پاس عیینہ بن حصین حاضر ہوئے تو عمر بن خطابؓ نے فرمایا: حق تمہارے رب کی طرف سے ہے، پس جو چاہے ایمان لے آئے اور جو چاہے کافر ہو، آج مؤلفۃ القلوب نہیں ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور عامر شععی نے یہ الفاظ بھی روایت کئے ہیں کہ آج لوگوں میں کوئی مؤلفۃ القلوب باقی نہیں رہا، مؤلفۃ القلوب صرف حضور ﷺ کے زمانے میں تھے۔ اس قسم کی روایت طبرانی نے حسن بھریؓ سے بھی کی ہے (زیلعی)

فائدہ: حضور ﷺ کے زمانے میں تو مسلمانوں وغیرہ کو ان کی دلجوئی کے لئے زکوٰۃ میں سے حصہ دیتے تھے، تاکہ وہ اسلام پر کچھ رہیں یا غیر مسلم ہیں تو اسلام لے آئیں ان لوگوں کو مؤلفۃ القلوب کہتے ہیں۔

۲۴۲۴- عن : عمر رضی اللہ عنہ أنه قال حين جاءه عيينة بن الحصين : أَلْحَقْ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ يَعْنِي لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةً . رواه ابن جرير الطبري في تفسيره . (شرح الإحياء ۴: ۱۴۶) .

۲۴۲۵- عن : المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب : أَنَّهُ وَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ انْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ثُمَّ تَكَلَّمْ أَحَدُنَا فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! جِئْنَاكَ لِتُؤْمِرَنَا عَلَى هَذِهِ الصَّدَقَاتِ فَنُصِيبَ مَا يُصِيبُ النَّاسَ مِنَ الْمُنْفَعَةِ ، وَ تُوَدَّى إِلَيْكَ مَا يُوَدَّى النَّاسُ . فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ . مختصر لأحمد و مسلم ، وفي لفظ لهما : لَا تَجِلْ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ . (نيل الأوطار ۴: ۵۰۰) .

۲۴۲۶- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : قُلْتُ لِلْعَبَّاسِ : سَلْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَسْتَعْمَلَكَ عَلَى الصَّدَقَاتِ . فَسَأَلَهُ فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِأَسْتَعْمَلَكَ عَلَى غَسَالَةِ ذُنُوبِ الْمُسْلِمِينَ .

۲۳۲۳- حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ جب ان کے پاس عیینہ بن حصین آئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حق صرف تمہارے رب کے پاس سے ہے، پس جو چاہے مؤمن بن جائے اور جو چاہے کافر ہو جائے۔ یعنی (آج) کوئی مؤلفۃ القلوب نہیں۔ اسے طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ (شرح الاحیاء)

۲۳۲۵- مطلب سے مروی ہے کہ وہ (خود) اور فضل بن عباس (دونوں) حضور ﷺ کے پاس گئے اور ان میں سے ایک نے (حضور ﷺ) سے بات کی اور کہا: اے اللہ کے رسول! ہم آپ کے پاس اس لئے حاضر ہوئے ہیں، تاکہ آپ ہمیں ان صدقات کی وصولی کا حکم دیں (یعنی وصولی پر مقرر فرمائیں) تاکہ جو قاندہ اور لوگوں کو ہوتا ہے، وہ ہمیں بھی ہو (یعنی ہم "عاملین علیہا" میں شامل ہو جائیں جو کہ زکوٰۃ کا ایک مصرف ہے) اور جو دوسرے لوگ آپ کو دیتے ہیں، وہ ہم بھی دیں گے، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زکوٰۃ محمد ﷺ اور آل محمد کے لئے جائز نہیں (کیونکہ) یہ تو لوگوں کا میل کلیل ہوتا ہے۔ اسے احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ان دونوں کی روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ زکوٰۃ محمد ﷺ اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہے۔ (نیل الاوطار)۔

۲۳۲۶- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عباسؓ سے کہا کہ آپ حضور ﷺ سے درخواست کریں کہ وہ آپ کو صدقات کی وصولی پر عامل مقرر کریں، پس حضرت عباسؓ نے آپ ﷺ سے درخواست کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں

رواہ ابن ابی شیبہ و ابن راہویہ و العسکری فی المواعظ ، و ابن جریر فی تہذیبہ و صححہ (کنز العمال ۴: ۳۰۹)۔

۲۴۲۷- عن: بسر بن سعید أن ابن السعدي المالكی قال: اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَغْتُ مِنْهَا وَ أَذْيُتْهَا إِلَيْهِ أَمَرَنِي بِعَمَالَةٍ فَقُلْتُ: إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ فَقَالَ: خُذْ مَا أُعْطِيتْ فَأَنِّي عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَمَلْتَنِي . فَقُلْتُ: بِمَنْ قَوْلِكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أُعْطِيتْ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تُسْأَلَ فَكُلْ وَ تَصَدَّقْ . متفق عليه (نيل الأوطار ۴: ۵۰)۔

۲۴۲۸- عن: قبيصة بن مخارق الهلالي قال: تَحَمَّلْتُ حَمَالَةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ: أَقِمْ حَتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَ لَكَ بِهَا . قَالَ: ثُمَّ قَالَ: يَا قَبِيصَةُ!

آپ کو مسلمانوں کے گناہوں کے وصول کی وصولی پر مقرر نہیں کروں گا۔ اسے ابن ابی شیبہ، راہویہ اور عسکری نے مواعظ میں اور ابن جریر نے تہذیب میں روایت کیا ہے۔ ابن جریر نے اسے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر عامل ہاشمی ہو تو بھی زکوٰۃ میں سے نہیں لے سکتا۔

۲۴۲۷- بسر بن سعید سے مروی ہے کہ ابن السعدی مالکی نے کہا کہ مجھے حضرت عمرؓ نے صدقات وصول کرنے کے لئے عامل مقرر کیا، پس جب میں صدقات کی وصولی سے فارغ ہوا اور تمام صدقات ان کو دے دیے تو حضرت عمرؓ نے میرے لئے حق محنت کا حکم دیا، میں نے عرض کیا کہ میں نے صرف ثواب کے لئے کام کیا ہے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو کچھ آپ کو دیا جا رہا ہے اسے لے لو، اس لئے کہ میں نے بھی حضور ﷺ کے زمانے میں (صدقات کی وصولی کا) کام کیا تھا اور آپ ﷺ نے مجھے مزدوری دی تھی اور میں نے بھی (ان سے) وہی بات کہی تھی جو تو نے مجھ سے کہی ہے، تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اگر آپ کی طرف سے بغیر سوال کے آپ کو کچھ دیا جائے تو اسے (لے کر) کھایا کرو اور صدقہ کرو۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: زکوٰۃ کی وصولی کرنے والوں کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے، اسے قرآن میں ”وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا“ سے بیان کیا ہے اور مذکورہ بالا احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

۲۴۲۸- قبيصة بن مخارق ہلالی سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک بہت بڑی رقم کا قرضدار ہو گیا، تو میں حضور

ﷺ کے پاس آیا اور اس بارے آپ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا ہمارے پاس صدقات کا مال آئے گا تو

إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَجِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةٍ: رَجُلٌ تَحْمِلُ حَمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصَيِّبَهَا ثُمَّ يُمْسِكَ الحديث . رواه مسلم (۳۳۴:۱).

۲۴۲۹- أخبرنا: عمران بن عبيدة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الآية . قَالَ: فِي أَيِّ صَنْفٍ وَضَعْتَهُ أَجْزَاكَ . رواه الطبرانی (زيلعي ۴۱۵:۱) و في الدراية (ص- ۱۶۶) : و أما حديث ابن عباس فأخرجه البيهقي ، والطبرانی عنه : في أي صنف وضعته أجزاءك . وإسناده حسن .
۲۴۳۰- عن : سلمة بن صحرو أن النبي ﷺ قَالَ لَهُ : إِذْهَبْ إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةِ بَنِي زُرَيْقٍ فَقُلْ لَهُ : فَلْيَذْفَعْهَا إِلَيْكَ . رواه الإمام أحمد في مسنده (نيل الأوطار ۵۶:۴).

۲۴۳۱- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ : إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ الْكِتَابِ فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَأَذْعُبْهُمْ

اس میں سے کچھ تمہیں دیں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اے قبیلہ! تین آدمیوں کے علاوہ سوال کرنا کسی کے لئے درست نہیں، ایک قرضدار کے لئے سوال کرنا حلال ہے، یہاں تک کہ اس کے پاس اتنا مال آجائے کہ جس سے اس کا گذارہ ہو جائے..... الحديث۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرضدار (الغارم) کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے۔

۲۴۳۹- سعید بن جبر، ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ﴾..... الخ کے بارے میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ ان اصناف میں سے جس ایک صنف میں زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور درایہ میں ہے کہ یہ بھی اور طبرانی نے ابن عباس سے اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۴۳۰- سلمہ بن صحرہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے فرمایا کہ آپ بنی زریق کے زکوٰۃ دینے والے کے پاس جاؤ اور اس سے کہہ دو کہ زکوٰۃ تجھے دیدے۔ اسے احمد نے سند میں روایت کیا ہے (نیل الاوطار)

فائدہ: حدیث بالا سے معلوم ہوا کہ قرآن میں مذکورہ آٹھ اصناف کو زکوٰۃ دینا اور ایسی زکوٰۃ کے لئے ضروری نہیں، بلکہ کسی ایک قسم کو بھی زکوٰۃ دے دی جائے تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

۲۴۳۱- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جب معاویہ کو یمن (کا عامل بنا کر) بھیجا تو فرمایا کہ تم انہیں (اولا)

إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَتَوْكَ بِذَلِكَ ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرْفَقُ أَفْقَارُهُمْ . الحديث . رواه البخاری (۲۰۲: ۱ و ۲۰۳) .

۲۴۳۲ - عن : سعيد بن جبیر رفعه : لَا تَصَدَّقُوا إِلَّا عَلَى أَهْلِ دِينِكُمْ . فَتَرَى لَيْسَ عَلَيْكَ هَذَاهُمْ فَقَالَ : تَصَدَّقُوا عَلَى أَهْلِ الْآدِيَانِ . رواه ابن أبي شیبہ و من محمد بن الحنفیة نحوه .

۲۴۳۳ - و لابن زنجويه في الأموال عن سعيد بن المسيب : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

اس بات کی خبر دینا کہ وہ اللہ وحدہ کی معبودیت اور نبی کریم ﷺ کی رسالت کی گواہی دیں۔ اگر وہ لوگ تمہاری یہ بات مان لیں پھر انہیں بتانا کہ اللہ نے دن رات (چوبیس گھنٹوں) میں ان پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں اور اگر وہ لوگ آپ کی یہ بات بھی مان لیں پھر انہیں بتانا کہ اللہ نے ان کے مال میں کچھ صدقہ بھی فرض کیا ہے، جو ان کے مالداروں سے لے کر ان کے محتاجوں کو دیا جائے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مسلمان فقراء کو ہی دی جائے گی۔

اور باقی آگے آنے والے مراہیل سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز ہے تو اس کا جواب کہ حدیث ابن عباس باقی مراہیل کیلئے مختص ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ حدیث معاذ (حدیث نمبر ۲۳۳۱) مشہور ہے، لہذا ذریعے کتاب اللہ کے اطلاق پر زیادتی کرنا جائز ہے اور اگر خیر واحد بھی مانیں تب بھی اس کے ساتھ تخصیص کرنا درست ہے۔ بالاجماع "انما ينهمك الله عن الذين قاتلوكم" کی وجہ سے آیت صدقہ سے حرئی مخصوص ہے اور عام مخصوص منہا تخصیص خبر واحد سے کرنا درست ہے، الغرض اب دوسرے ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۳۳۲ - سعید بن جبیر سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جب فرمایا کہ صرف اہل اسلام کو دیا کرو تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هَذَا﴾ الآية ﴿كَمَا آتَى﴾ کہ آپ ﷺ کے ذمے ان کو ہدایت دینا نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمام ادیان والوں کو صدقات دیا کرو۔ اسے ابن ابی شیبہ نے مذکورہ بالا طریق اور محمد بن حنفیہ سے روایت کیا ہے۔

عَلَى أَهْلِ نَيْبِ بْنِ النُّهْدِ ، وَهَذِهِ مَراسِيلُ يَشُدُّ بَعْضُهَا بَعْضًا . (درایۃ ص- ۱۶۶) .
 ۲۴۳۴- عن : أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِعُغْنِي إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ إِنْ السَّبِيلُ أَوْ جَارٍ قَتِيرٍ يُتَصَدَّقُ عَلَيْهِ فَيُهْدَى لَكَ أَوْ يَدْعُوكَ . رواه أبو داؤد (۲۳۸:۱) . وَسَكَتَ عَنْهُ .

۲۴۳۵- عن : عطاء بن يسار : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : قَالَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِعُغْنِي إِلَّا لِيُخَفِّسَ : لِيُعَازِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ لِيُعَازِلَ عَلَيْهَا ، أَوْ لِيُعَارِمَ ، أَوْ لِيُرْجَلَ لِشِرْطِهَا بِمَالِهِ ، أَوْ لِيُرْجَلَ كَانَ لَهُ جَارٌ بِسَكْنَيْنِ فَتُصَلِّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ فَأَعْزَاهَا الْمُسْكِينُ الْعُغْنِي . رواه أبو داؤد (۲۳۸:۱) . وَسَكَتَ عَنْهُ وَهَذَا مَرْسَلٌ .

۲۴۳۳- ابن زنجوی کی اموال میں سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہود کے اہل بیت کو بھی صدقات دیا کرو۔ یہ تمام مرسل روایات ہیں جو ایک دوسرے کے لئے توفید ہیں (مروایہ)۔

۲۴۳۴- ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ غنی (مالدار) کے لئے حلال نہیں مگر جو غنی جہاد میں شریک ہو یا مسافر ہو یا اس کا ایک محتاج ہمسایہ ہو جس کو کوئی چیز صدقہ میں ملے اور وہ تجھے (غنی) بطور ہدیہ دے یا تیری دعوت کرے۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۴۳۵- عطاء بن یسار سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غنی کے لئے صدقہ لینا جائز نہیں مگر پانچ طرح کے لوگوں کے لئے جائز ہے (یعنی باوجود مالدار ہونے کے صدقہ لینا جائز ہے) : ایک راہ خدا میں جہاد کرنے والا ، دوسرے زکوٰۃ جی وصولی پر مامور شخص ، تیسرا مقروض ، چوتھا وہ شخص جو صدقہ کو اپنے مال کے ذریعے خرچ کرے اور پانچواں وہ شخص جس کا ہمسایہ مسکین ہو اور اس نے مسکین کو صدقہ دیا اور اسی مسکین نے وہ مال غنی کو ہدیہ میں دے دیا۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ، باقی ابو داؤد اور نسائی وغیرہ میں جو حدیث مذکور ہے کہ ایک مالدار آدمی نے آپ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا " اِنْ شَكَمْتَ اعْطَيْتُكَمَّا وَلَا حَظَّ فِيهَا لِعُغْنِي وَلَا لِقَوًى وَلَا مَكْتَسَبٌ " (یعنی مالدار ، طاقتور اور کمائے والے کیلئے صدقہ میں کوئی حصہ نہیں) تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بطور زبر کے یہ فرمایا ، اس طرح پر نہیں کہ آپ ﷺ انہیں زکوٰۃ دے رہے تھے۔

۲۴۳۶- عن : علیؑ أنه قال : لَيْسَ بِوَلَدٍ ، وَلَا بِوَالِدٍ حَقٌّ فِي صَدَقَةٍ مَفْرُوضَةٍ .

رواه البيهقي في المختصر . (الرحمة المهداة ص- ۹۶) .

۲۴۳۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما (مرفوعاً) : اضْبِرُّوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ يَا

بَنِي هَاشِمٍ ! فَإِنَّمَا الصَّدَقَاتُ غُسَالَاتُ النَّاسِ . رواه الطبرانی (كنز العمال ص- ۲۸۵) .

۲۴۳۸- عن : أبي هريرةؓ يقول : أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ

فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَخْ ! كَخْ ! إِزِمْ بِهَا ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّا لَا نَأْكُلُ

الصَّدَقَةَ . رواه مسلم (۱: ۴۴۳، ۴۴۴) وله في رواية أخرى : إِنَّا لَا تَجِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ .

۲۴۳۹- عن : أبي رافعؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي سُخْرُومٍ عَلَى

الصَّدَقَةِ ، فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ : اصْحَبْنِي كَيْمَا تُصِيبَ مِنْهَا ، فَقَالَ : لَا حَتَّى آتِي رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ فَاسْأَلَهُ وَانْطَلِقْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَجِلُّ لَنَا ، وَإِنْ

۲۴۳۶- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ فرض صدقات میں بیٹے اور والد کا کوئی حصہ نہیں۔ اسے بختمی نے

مختصر میں روایت کیا ہے (الرحمة المهداة)۔

فائدہ : یعنی باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور یہی حال پوتوں اور دادا، دادی کا ہے اور رحمۃ اللہ علیہ اس

پر اتفاق نقل کیا ہے۔

۲۴۳۷- ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے ہاشم کی اولاد اتم صبر کرو، کیونکہ

صدقات لوگوں کا دھون ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

۲۴۳۸- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حسن بن علیؑ نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لے کر اپنے منہ میں ڈال لی تو حضور

ﷺ نے فرمایا: تھو! تھو! اسے نکال پھینکو، کیا آپ کو پتہ نہیں کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے؟ (مسلم) ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ

صدقہ ہمارے لئے حلال نہیں (مسلم)۔

فائدہ : بنو ہاشم سے مراد آل علیؑ، آل عباسؑ، آل عقیل، آل جعفر اور آل حارث بن عبدالمطلب ہیں۔ (ہدایہ)

۲۴۳۹- ابو رافعؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بنو خزیمہ کے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، انہوں نے ابو رافع سے

کہا کہ تم میرے ساتھ چلو تاکہ تمہیں بھی نفع ہو (حصہ ملے) ابو رافع نے کہا کہ میں حضور ﷺ سے پوچھنے بغیر آپ کے ساتھ نہیں جاسکتا

مَوَالِی الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ . رواه الترمذی (۸۷:۱) وقال : حسن صحيح .

۲۴۴۰- عن : أبي الجويرية أن معن بن يزيد رضی اللہ عنہ حدثه قال : بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَأَبِي وَجَدِي وَخَطْبٌ عَلَيَّ فَأَنْكَحَنِي وَخَاصَمْتُ إِلَيْهِ ، وَكَانَ أَبِي يَزِيدُ أَخْرَجَ دَنَائِيرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا ، فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ ، فَبُجْتُ فَأَخَذْتُهَا ، فَأَتَيْتُ بِهَا ، فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا إِلَاكَ أَرَدْتُ ، فَخَاصَمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : لَكَ مَا تَوَيْتَ يَا يَزِيدُ ! وَلَكَ مَا أَخَذْتَ يَا مَعْنُ ! . رواه البخاری . (۱-۱۹۱) .

۲۴۴۱- قال : طائوس : قَالَ مُعَاذُ لِأَهْلِ الْيَمَنِ : أَتَوَلَّيْتُ بِغَرَضٍ تَبَابَ خَمِيصٍ أَوْ لَبِيسٍ مَكَانَ الشَّعْبَةِ ، وَالدُّرَّةَ أَهْوَنَ عَلَيْكُمْ ، وَخَيْرٌ لِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ . رواه البخاری (۱۹۴:۱) .

چنانچہ وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ ہمارے لئے حلال نہیں ہے۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے مسئلہ میں کسی قوم کے غلام اسی قوم کے حکم میں ہیں ، یعنی جو ہاشم کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۳۳۹- ابوالجوزیریہ فرماتے ہیں کہ معن بن یزید نے ان سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ میں اور میرے والد اور میرے دادا نے حضور ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی ، آپ ﷺ نے ہی میری تنگی کی اور آپ ﷺ نے ہی میرا نکاح چڑھایا تھا۔ اور میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک جھگڑا لے کر حاضر ہوا تھا ، واقعہ یہ پیش آیا کہ میرے والد یزید نے کچھ دینار صدقہ کی نیت سے نکالے اور انہیں مسجد میں ایک شخص کے پاس رکھ دیا ، میں گیا اور انہیں لے لیا اور انہیں لے کر اپنے والد کے پاس آیا تو میرے والد نے فرمایا کہ بخدا ! میرا ارادہ تمہیں دینے کا نہ تھا ، یہی جھگڑا اٹکر میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ نے یہ فیصلہ دیا کہ اسے یزید ! جو تم نے نیت کی تھی اس کا ثواب تمہیں ملے گا اور اسے معن ! جو تم نے لیا وہ تمہارا ہو گیا (بخاری)۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اندھیرے وغیرہ میں کسی شخص کو زکوٰۃ دے اور پھر بعد میں معلوم ہو کہ وہ اس کا بیٹا تھا یا بپا تھا ، یا کسی کو فقیر سمجھے ہوئے زکوٰۃ دی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ مالدار یا شی یا کافر تھا تو زکوٰۃ دوبارہ دینا ضروری نہیں ہے۔

۲۳۴۱- طائوس فرماتے ہیں کہ معاویہ نے اہل یمن سے فرمایا کہ تم مجھے جو اور اور کمکی کے بدلے (زکوٰۃ میں) سامان و اسباب یعنی

۲۴۴۲- عن : سهل بن الحنظلية عن رسول الله ﷺ قال : مَنْ سَأَلَ وَ عِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَلَنَّمَا يَسْتَكْبِرُ مِنْ جَمَرِ جَهَنَّمَ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا يُغْنِيهِ ؟ قَالَ : مَا يُغْدِيهِ أَوْ يُغَشِّيهِ . رواه أحمد و احتج به و أبو داود وقال : يُغْدِيهِ وَ يُغَشِّيهِ ، و أخرجه ابن حبان و صححه . (نيل الأوطار ۴: ۴۷، ۴۸) .

أبواب صدقة الفطر

باب من تجب عليه و عنه صدقة الفطر

۲۴۴۳- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ ، وَالْحُرِّ ، وَالدَّكْرِ ، وَ الْأُنْثَى ، وَ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَ أَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ .

یعنی چادر اور استعمال شدہ کپڑے دو، یہ تمہارے لئے بھی آسان ہے اور حدیث میں اصحاب رسول ﷺ کے لئے بھی بہتر ہے (بخاری)۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی مصلحت ظاہرہ ہو تو ایک شہر سے دوسرے شہر زکوٰۃ لے جانا جائز ہے اور اگر کوئی مصلحت ظاہرہ نہ ہو تو مکروہ ہے اور وہ مصلحت ظاہرہ دوسرے شہر والوں کا زیادہ ضرورت مند ہونا بھی ہے اور قربت داری بھی، کیونکہ اس میں دفع حاجت کی زیادتی ہے یا صلہ رحمی ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسری شخص سے زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے، بلکہ بعض اوقات افضل ہے۔

۲۴۴۴- سہل بن حنظلیہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو باوجود مالدار ہونے کے سوال کرتا ہے، گویا کہ وہ جہنم کے انگارے اکٹھے کرتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ کیا مقدار ہے، جس سے آدمی مالدار کہلاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صبح کا کھانا یا شام کا کھانا (اگر اس کے پاس ہو تو وہ مالدار ہے)۔ اسے احمد نے روایت کر کے اسے حجت بنایا ہے۔ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے، اس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح اور شام دونوں وقت کا کھانا (اگر موجود ہو تو آدمی مالدار ہے)۔ ابن حبان نے بھی اس حدیث کی تخریج کر کے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: مقصد ایک دن رات کا کھانا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کے پاس دو وقت کا کھانا ہو، تو اس کے لئے دست سوال دراز کرنا حلال نہیں۔

رواہ البخاری (۲۰۴:۱) ، وفی بعض طرقہ فی البخاری أيضا: والحر ، والمملوک اھ۔
ولیس فیہ : من المسلمین ۔

۲۴۴۴- عن : إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسلًا قال : أَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصَدَقَةِ الْفُطْرِ عَنِ الصَّغِيرِ ، وَالْكَبِيرِ ، وَالْحَرِّ ، وَالْعَبْدِ بِمَنْ تَمَوَّنُونَ . رواه
الإمام الشافعي . (التلخيص الحبير ۱: ۱۸۶)۔

صدقہ فطر کے ابواب

باب صدقہ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے؟

۲۳۳۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر کھجور یا غنہ سے ایک صاع غلام، آزاد، مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے تمام مسلمانوں پر فرض قرار دیا اور اس بات کا حکم دیا کہ صدقہ فطر لوگوں کے نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل ادا کیا جائے (بخاری)۔ اور بخاری کی ایک اور روایت میں من المسلمین کا لفظ مذکور نہیں۔

۲۳۳۴- جعفر بن محمد اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے چھوٹے اور بڑے اور آزاد اور غلام غرض ہر اس شخص سے جو تہاری عیال داری میں ہوں صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا ہے۔ اسے امام شافعیؒ نے روایت کیا ہے (تلمیذ الحیر)۔

فائدہ: (۱): احناف کے نزدیک ہر قسم کے مملوک کی طرف سے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمے ضروری ہے، جس پر وہ روایات دال ہیں جن میں ”من المسلمین“ کا لفظ نہیں، نیز اگر دونوں روایات کو تسلیم کر لیا جائے اور یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ ”من المسلمین“ کا تعلق مملوک کے ساتھ ہے، تب بھی ہم یہ کہیں گے کہ ”المطلق بجری علی اطلاقہ و المقید بجری علی تقییدہ“ یعنی ہر ایک کو اپنی اپنی جگہ رکھ کر دونوں پر عمل کریں گے۔ اور اس پر ”ممن تمونون“ بھی دال ہے۔ بحمد اللہ احناف دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل کرتے ہیں، لیکن اسکے باوجود مطعون ہیں، نیز غلام اور بچے پر اسناد و وجوب مجازی ہے، کیونکہ حقیقہً وجوب ان کے مالک اور باپ پر ہے، جیسا کہ ”ممن تمونون“ کا لفظ دال ہے۔

فائدہ: (۲): اور ممن تمونون سے معلوم ہوا کہ صرف اسی بیٹے کا صدقہ فطر باپ کے ذمے ہے جو اس کی عیال داری میں ہو، اگر بڑے بیٹے کا کھانا پینا الگ ہے تو اس کا صدقہ فطر باپ کے ذمے نہیں، اسی طرح بیوی اور مکاتب کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا بھی اس پر واجب نہیں، کیونکہ شوہر کو ولایت اور مؤنت تامہ حاصل نہیں۔

۲۴۴۵- حدثنا: يعلى بن عبيد ثنا عبد المالك عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا صَدَقَةٌ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ. رواه الإمام أحمد في مسنده، و ذكره البخاري في صحيحه تعليقاً في كتاب الوصايا، فقال: وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا صَدَقَةٌ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ. (زيلعي ۱: ۴۲۲).

باب مقدار صدقة الفطر

۲۴۴۶- حدثنا: المزني ثنا الشافعي عن يحيى بن حسان عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد، و عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ مُدْنَيْنِ مِنْ جَنْطَةِ. رواه الطحاوي (زيلعي ۱: ۴۲۸) وفيه أيضاً قال في التنقيح: و هذا المرسل إسناده صحيح كالشمس، و كونه مرسل لا يضر فإنه مرسل سعيد و مراسيل سعيد حجة.

۲۴۴۷- عن: الحسن بن عبيد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه خُطِبَ فِي آخِرِ رَمَضَانَ عَلَى الْمُنْبَرِ بِالْبَهْرَةِ إِلَى أَنْ قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الصَّدَقَةَ ضَاعًا مِنْ تَعْبَرٍ

۲۴۴۵- حضرت ابو ہریرہ فرماتے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ تو صرف سرمایہ بچانے کے ساتھ ہے اور اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور صدقہ دینے کی ابتدا ان لوگوں سے کرو جو تمہاری پرورش میں ہیں۔ (مسند احمد بخاری، کتاب الوصایا)۔
فائدہ: یعنی تمام مال صدقہ نہیں کر دینا چاہئے کہ پھر بعد میں خود یا اس کی اولاد مانگتی پھرے اور دینا مانگنے سے بہتر ہے۔
 اور صدقہ فطر کے وجوب کے لئے مالدار کی شرط ہے اور اپنی کو صدقہ دینے میں دو ہر ثواب ہے، ایک صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا۔

باب صدقہ فطر کی مقدار

۲۴۴۶- سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر گندم سے دو مد مقرر کئے۔ (طحاوی) تنقیح میں ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند سورج کی طرح صاف اور صحیح ہے، لیکن اس کا مرسل ہونا نقصان دہ نہیں، اس لئے کہ یہ سعید کا مرسل ہے اور مرسل سعید حجت ہے۔

۲۴۴۷- حضرت حسن سے روایت ہے کہ رمضان کے اخیر میں ابن عباسؓ نے بصرہ کے منبر پر خطبہ پڑھا اور خطبہ میں فرمایا

أَوْ شَعِيرٍ أَوْ يَضْفُ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ عَلَى كُلِّ خِرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ ، ذَكَرَ أَوْ أَنْثَى ، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ رَأَى رَحْصَ الشَّعْرِ فَقَالَ : قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ جَعَلْتُمُوهُ صَاعًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ . (زيلعي ۴۲۶:۱) . و فیہ قال صاحب التتبیح علی التحقیق : الحدیث رواہ ثقات مشہورون لکن فیہ إرسالا فإن الحسن لم یسمع من ابن عباس علی ما قبل الخ .

۲۴۴۸- عن : محمد بن سیرین عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُؤَدِيَ زَكَاةَ زَمْعَانَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ غَنِ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ ، وَ الْخَرِّ ، وَ الْمَمْلُوكِ مِنْ أَدَى سُلْتَانٍ قَبْلَ مِنْهُ ، وَ أَحْسَنُهُ قَالَ : وَ مَنْ أَدَى ذَقِيقًا قَبْلَ مِنْهُ ، وَ مَنْ أَدَى سَوِيقًا قَبْلَ مِنْهُ . رَوَاهُ ابْنُ خَرِيمَةَ . (التلخیص الحبییر ۱۸۷:۱) .

۲۴۴۹- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ رَبِيبٍ ، فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ وَ جَاءَتِ السُّنَرَاءُ قَالَ : أَرَى مَثَدًا مِنْ هَذَا يُغْدِلُ مَثَدَيْنِ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۲۰۴:۱) .

رسول اللہ ﷺ نے یہ صدقہ (صدقہ قطر) فرض کیا ہے۔ جو ایک صاع کھجور یا دو کا ہو، یا نصف صاع گندھوں کا۔ ہر آزاد، غلام، مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے پر فرض ہے۔ جب حضرت علیؓ تشریف لائے تو ارازی دیکھ کر فرمایا، اللہ نے تم کو وسعت دی ہے، لہذا اب تمام چیزوں میں ایک صاع دیا کرو (یعنی گندھوں میں بھی ایک صاع دو)۔ اسے ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے، صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ اور مشہور ہیں، لیکن اس میں ارسال ہے، کیونکہ حسن نے ابن عباس سے نہیں سنا (لیکن ارسال خیر القرون میں معزز نہیں)۔

۲۴۴۸- محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اناج کا ایک صاع ہر چھوٹے بڑے، آزاد و غلام سے صدقہ فطر میں ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے، تو جو آٹا دے گا قبول ہے اور جو ستودے گا وہ بھی قبول ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستویں آٹا صدقہ فطر میں دینا بھی جائز ہے۔

۲۴۴۹- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں اناج (ایک روایت میں ہے کہ ہمارا طعام بٹور اور کشمش تھا۔ طحاوی وغیرہ اس لئے طعام سے گندم مراد لے کر احناف پر اعتراض کرنا غلط ہے) کا ایک صاع یا کھجور کا

۲۴۵۰- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كُنَّا نُخْرِجُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ
الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: وَكَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرَ، وَالزَّيْبَ، وَالْأَيْطَ
الْتَمَرِ. (رواه البخاری ۲۰۴:۱ و ۲۰۵).

باب ما جاء في تحديد الصاع

۲۴۵۱- حدثنا: محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن الحجاج بن أرطاة
عن الحكم عن إبراهيم قال: كَانَ صَاعُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَمَانِيَةَ أَرْطَالٍ، وَثَمَانَةُ رَطَلَيْنِ
رواه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الأموال. (زيلعي ۱: ۴۲۳).

۲۴۵۲- حدثنا: ابن أبي عمير قال: ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني قال: ثنا
شريك عن عبد الله بن عيسى عن ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ بِالْمِدِّ وَهُوَ رَطْلَانِ. رواه الطحاوی (۱: ۲۲۳).

ایک صاع یا جو کا ایک صاع یا کشش کا ایک صاع دیتے تھے، پھر جب معاویہ رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور گندم بھی میسر ہونے لگی تو معاویہ رضی اللہ عنہ نے
فرمایا: میرے خیال میں اس کا ایک مدان کے دو مدوں کے برابر ہے (بخاری)۔

فائدہ: احناف کے نزدیک گندم کا آدھا صاع صدقہ فطر میں دینا واجب ہے اور اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے
کیونکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے جب آدھا صاع مقرر کیا تو کسی نے انکار نہیں کیا، گویا اجماع ہو گیا۔

۲۴۵۰- ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اناج کا ایک صاع (صدقہ فطر میں) نکالا کرتے
تھے اور ہمارے اناج میں بو، کشش، پیر اور کھجور شامل تھے (بخاری)۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گندم کا نصف صاع (پونے دو سیر) اور باقی اشیاء کا ایک صاع (ساڑھے تین
سیر) صدقہ فطر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

باب صاع کی مقدار کے بیان میں

۲۴۵۱- ابراہیم تابعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع آٹھ رطل کا تھا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مد دو رطل کا تھا۔ اسے ابو سعید

القاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے (ذیلی)۔

۲۴۵۲- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک مد سے وضو فرماتے تھے اور وہ مد دو رطل کا تھا۔

۲۴۵۳- حدثنا: فهد قال : ثنا سعيد بن منصور قال : شريك عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله يعني ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَتَوَضَّأُ بِرِطْلَيْنِ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ . رواه الطحاوی (۲: ۳۲۳).

باب استحباب أداء الصدقة قبل الخروج إلى الصلاة

۲۴۵۴- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل ۴: ۶۸).

۲۴۵۵- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ ، وَطُعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ ، فَمَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ ، وَمَنْ آذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ . رواه أبو داود و ابن ماجه و الدارقطني و الحاكم و صححه . (نیل الأوطار ۴: ۶۹).

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

۲۴۵۳- حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ دو رطل سے وضو اور ایک صاع سے غسل فرماتے تھے۔

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کا یہی مسلک ہے کہ صاع آٹھ رطل اور مد دو رطل کا تھا۔

باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے

۲۴۵۴- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس بات کا حکم دیا کہ لوگوں کے نماز عید کے لئے نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کر دیا جائے۔ اسے جماعت نے سوائے ابن ماجہ کے روایت کیا ہے۔ (نیل)

۲۴۵۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر فرض کیا ہے جو روزہ دار کے لئے لغویات، فضول اور بیہودہ باتوں سے پاک کا ذریعہ ہے اور غریبوں کے لئے پرورش کی چیز ہے، تو جو صدقہ فطر نماز عید سے قبل ادا کرے گا، تو اس کی حیثیت مقبول صدقہ کی ہوگی اور جو اسے نماز عید کے بعد ادا کرے گا تو اس کی حیثیت عام صدقہ والی ہوگی۔ اسے ابوداؤد، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

باب جواز أداء صدقة الفطر قبل العيد

۲۴۵۶- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ . قَالَ : فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُؤَدِّيهِمَا قَبْلَ ذَلِكَ بِالنَّيُومِ وَالْيَوْمَيْنِ . رواه أبو داود (۲۳۴:۱) وسكت عنه .

کتاب الصوم

باب إجزاء صوم رمضان لمن لم ينو من الليل

۲۴۵۷- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ : قال : أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمٍ أَنْ أَذِنَ

فائدہ: جمہور کی یہی رائے ہے کہ نماز عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے اور یہاں امر استحباب کے لئے ہے، کیونکہ دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کے بعد ادا کرنے سے بھی وہ ادا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد ادا کرنے پر مذمت بھی نہیں کی گئی اور آپ ﷺ کا فرمان ”طلعة للمساكين“ بھی استحباب پر دال ہے، کیونکہ نماز عید سے قبل عدم ادا نیکی کی صورت میں وہ سوال میں مشغول ہوں گے اور نماز سے غافل ہو جائیں گے۔

باب عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا بھی جائز ہے

۲۳۵۶- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ صدقہ فطر نماز عید کے لئے لوگوں کے نکلنے سے قبل ادا کیا جائے، نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ عید سے ایک دو روز قبل ہی ادا کرتے تھے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے دن سے قبل بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے، بلکہ افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

کتاب الصوم

باب رمضان کے روزے کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۳۵۷- سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات

فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيَصُمْ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ ، فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ
عَاشُورَاءَ . رواه البخاری (۲۶۸:۱ و ۲۶۹)

۲۴۵۸- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ ، وَامَرَ
بِصِيَامِهِ ، فَلَمَّا فَرَضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ . رواه
البخاری (۲۶۸:۱)۔

کا اعلان کر دے کہ جس نے آج کھانا کھایا ہے تو وہ باقی دن روزہ رکھے (یعنی کچھ نہ کھائے) اور جس نے کچھ نہیں کھایا تو وہ بہر حال
روزہ رکھے (بخاری)۔

فائدہ: اگرچہ یہ واقعہ یوم عاشوراء سے متعلق ہے، لیکن چونکہ وہ رمضان کے روزوں سے قبل فرض تھا، تو اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ فرض روزے کی نیت دن کو بھی ہو سکتی ہے، اور رمضان کے روزے بھی فرض ہیں، تو ان کا بھی یہی حکم ہے، یعنی دن کو نیت
کرنے سے بھی روزہ ہو جاتا ہے۔

۳۳۵۸- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جاہلیت کے زمانہ میں قریش کے لوگ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے اور نبی کریم ﷺ
بھی جاہلیت کے زمانے میں (یعنی نبوت کے اعلان سے قبل) اس دن روزہ رکھتے تھے، پھر جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو
خود بھی روزہ رکھا اور مسلمانوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم فرمایا، لیکن جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو عاشوراء کا روزہ چھوڑ
دیا گیا (یعنی فرضیت ختم ہو گئی) اس کے بعد جو چاہتا عاشوراء کا روزہ رکھتا اور جو چاہتا چھوڑ دیتا۔ (بخاری)

فائدہ: باقی حضرت حصہؓ کی وہ حدیث (جو اصحاب سنن نے روایت کی ہے) جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا
کہ جس نے رات سے نیت نہ کی اس کا روزہ نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں حصہؓ کی حدیث واجب
غیر متعین روزے پر محمول ہے، جیسے قضاء رمضان اور کفارے کا روزہ کہ اس قسم کے روزہ کی نیت نجر سے قبل ضروری ہے اور احادیث
باب واجب معین پر محمول ہیں کہ فرض روزے کی نیت زوال سے قبل بھی جائز ہے، یا احادیث احناف مرفوع ہیں اور حدیث حصہؓ صحیح
قول کے مطابق متوقف ہے اور متوقف مرفوع کے معارض نہیں ہو سکتی یا حضرت حصہؓ کی حدیث میں "لا صیام" میں لافنی کمال
کا ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد نیت کرنے سے فضیلت و کمال میں کمی آ جاتی ہے، یا اس پر محمول ہے کہ اس نے اس بات کی نیت
نہیں کہ وہ رات سے ہی روزہ دار ہے (ہدایہ)۔

باب إجزاء صوم التطوع لمن لم ينوم من الليل

۲۴۵۹- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ عَلَى قَالَ : غُلِّ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ ؟ فَإِذَا قُلْنَا : لَا ! قَالَ : إِنِّي صَائِمٌ . زَادَ وَكَبَعَ : فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمًا آخَرَ قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَهْدَى لَنَا حَيْثُ ، فَحَبَسْنَاهُ لَكَ ، فَقَالَ : أَذْيَبُهُ فَأَصْبَحُ صَائِمًا وَأَفْطِرُ . رواه أبو داود (۳۴۰:۱) وسكت عنه .

۲۴۶۰- عن : أم الدرداء كان أبو الدرداء ؓ يقول عِنْدَكُمْ طَعَامٌ ؟ فَإِنْ قُلْنَا : لَا ! قَالَ : فَإِنِّي صَائِمٌ يَوْمِي هَذَا ، وَقَعْلَةُ أَبُو طَلْحَةَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَحَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ . رواه البخاری (۲۵۷:۱) .

باب تعليق الصوم برؤية الهلال و كذا إفطاره

۲۴۶۱- عن أبي هريرة ؓ يقول : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ

باب نفلی روزہ کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۴۵۹- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اور فرماتے : کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ تو ہم عرض کرتے : نہیں! تو آپ ﷺ فرماتے کہ پھر میں روزہ سے ہوں۔ کبچ نے روایت میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ ایک اور دن حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے کہا : یا رسول اللہ! ہمیں جس (ایک خاص قسم کا کھانا ہے) ہدیہ کیا گیا ہے، جسے ہم نے آپ ﷺ کے لئے محفوظ کر لیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا : لا! راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ صبح روزہ کی نیت کر چکے تھے، اس کے باوجود آپ ﷺ نے روزہ توڑ ڈالا۔ اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نفلی روزے کی نیت دن کو دوپہر سے قبل کی جاسکتی ہے۔

۲۴۶۰- ام الدرداءؓ فرماتی ہیں کہ ابوالدرداءؓ فرمایا کرتے تھے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے؟ اگر ہم کہتے کہ نہیں تو فرماتے

کہ پھر میرا روزہ ہے۔ ابویطلو، ابو ہریرہ، ابن عباس اور حذیفہ رضی اللہ عنہم سے بھی ایسا کرنا مروی ہے۔ (بخاری)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزے کی نیت دن میں کرنا درست ہے، لیکن نواں سے قبل ضروری ہے، جیسا کہ

گزشتہ باب سے معلوم ہوا۔

فَإِنْ أَعْمَى عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ فَلَا تَبَيِّنَ. رواه البخاری (۲۵۶:۱).

باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو رویت ہلال کے ساتھ معلق کرنے کا بیان

۲۳۶۱- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: چاند دیکھنے پر روزہ رکھو (یعنی رمضان کے روزے رکھنے شروع کرو) اور چاند دیکھنے پر ہی روزوں کا سلسلہ بند کرو۔ اگر مطلع ابراہیمؓ اور چاند چھپ جائے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو (بخاری)۔

فائدہ: اختلاف مطالع معتبر ہے یا غیر معتبر؟

اختلاف مطالع ایک نفس الامری اور واقعی حقیقت ہے جس سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں، کیونکہ ایک ہی وقت میں ایک جگہ سورج طلوع ہو رہا ہوتا ہے تو اسی وقت دوسری جگہ غروب اور تیسری جگہ زوال، ایک وقت میں کہیں رات ہے تو کہیں دن، اسی لئے اگر بعد نے چند مسائل مثلاً زکوٰۃ قربانی اور اوقات نماز و افطار و ہجر میں اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے۔

البتہ روزہ میں اختلاف ہے کہ کیا ایک جگہ کی رویت ہلال (جب کہ وہ شرعی شہادت سے ثابت ہو جائے) دوسرے مقام کے لئے معتبر ہے؟ تو جہور کے ہاں رویت معتبر ہے یعنی اختلاف مطالع معتبر نہیں، جبکہ امام شافعیؒ کے ہاں رویت معتبر نہیں یعنی اختلاف مطالع معتبر ہے۔

جہور کی دلیل ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں مذکور حضور ﷺ کا یہ فرمان عالی شان ہے کہ صوموا لرویتہ و افطروا لرویتہ یعنی اس کے دیکھنے پر روزہ رکھو اور اس کے دیکھنے پر ہی افطار کرو، ظاہر ہے کہ رویت سے مراد بعض کی رویت ہے، سب کی رویت شرط نہیں، لہذا ایک مقام کی رویت دوسرے مقام کے لئے حجت ہوگی۔

اور امام شافعیؒ کی دلیل ترمذی میں موجود حضرت ابن عباسؓ کی وہ حدیث ہے جس میں ابن عباسؓ نے اہل شام کی رویت کو اہل مدینہ کے لئے معتبر نہیں سمجھا اور فرمایا کہ ہم یا تو تیس روزے پورے کریں گے یا یہ کہ ہم ہلال شوال (خود) دیکھیں گے اور حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا تھا۔

امام شافعیؒ کی دلیل کا پہلا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ کا حضرت معاویہؓ کی رویت قبول نہ کرنا کئی احتمالات کا مجمل ہے، مثلاً یا تو وہ خبر واحد تھی، اس لئے قبول نہ کیا، یا قاضی میں اختلاف تھا، بعض نے کہا کہ مدینہ منورہ میں مطلع صاف تھا اس لئے خبر میں شک ہوا اور خبر کو قبول نہ کیا، یا اس لئے کہ اس شہادت کا اثر شوال کے چاند پر پڑتا تھا، تو آپ نے ایک شخص کی شہادت کو قبول نہ کیا کیونکہ ہلال شوال کے لئے دو آدمیوں کی شہادت شرط ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اپنے قول کہ حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا سے صحیحین میں مروی حدیث "لا تصوموا حتی تتروا الهلال ولا تفتطروا حتی تتروا الهلال" کی طرف اشارہ کیا ہے، لیکن اس حدیث میں بھی رویت سے مراد رویت فی الجملہ ہے، نہ کہ ہر قوم کی رویت لہذا ابن عباسؓ کا انکار انکا اپنا اجتہاد ہے۔

۲۴۶۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَحَفَّظُ مِنْ هَلَالِ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ رَمَضَانَ لِوُفُؤِهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْهِ عَدَّ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ . رواه الدارقطني (۱: ۲۶۲) . وقال : هذا إسناد حسن صحيح ، وفي الدراية (ص- ۱۷۲) : على شرط مسلم .

۲۴۶۳- عن : أبي البختری قال : خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بَنِي نَحْلَةَ قَالَ : فَرَأَيْنَا الْهَلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ اِثْنُ ثَلَاثٍ ، وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ اِثْنُ لَيْلَتَيْنِ . قَالَ : فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : فَقُلْنَا : إِنَّا رَأَيْنَا الْهَلَالَ ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ اِثْنُ ثَلَاثٍ ، وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ :

لیکن اس بارے میں قول فعل وہی ہے جو علامہ زیلعی (شارح کنز) نے لکھا ہے، وہ یہ کہ اختلاف مطالع نہ تو علی الاطلاق غیر معتبر ہے اور نہ ہی علی الاطلاق معتبر، بلکہ مقامات کے قرب و بعد کا لحاظ کیا جاتا ہے کہ مقامات قریبہ میں تو اختلاف مطالع معتبر نہ ہو اور مقامات بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہو تو اس طرح دونوں طرح کی احادیث پر عمل ہو جائے گا، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ جن مقامات میں ایک دن سے زائد کا فرق پڑتا ہو تو ان میں اختلاف مطالع معتبر ہوگا، یعنی ایک علاقہ کی رویت ہلال دوسرے علاقہ کے لئے معتبر نہ ہوگی۔

محدث علامہ یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ ائمہ کرام کے دور میں مواصلات کا موجودہ جدید نظام نہ تھا اس لئے ایک مہینہ کی مسافت سے مطلع تبدیل نہ ہوتا تھا، اس لئے انہوں نے مطالع اختلاف مطالع کو معتبر نہ مانا، لیکن موجودہ مواصلاتی نظام کے پیش نظر ان کے جمل قول کو وسعت دینا اور تمام مطالع پر لاگو کرنا انکا ہرگز مقصد نہ تھا لہذا ان کے قول کو مقامات قریبہ کے ساتھ متعین کرنا نہایت ضروری ہے۔

الغرض مقامات قریبہ میں اختلاف مطالع غیر معتبر اور مقامات بعیدہ میں معتبر ہے۔

۲۴۶۲- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ شعبان کے چاند کو اتنی حفاظت سے گنتے تھے کہ اتنی حفاظت سے کسی اور مہینے کے چاند کو نہیں گنتے تھے، پھر رمضان کا چاند دیکھنے پر روزہ رکھتے اور اگر (بادل وغیرہ کی وجہ سے) چاند چھپ جاتا اور نظر نہ آتا تو تیس دن پورے کر کے پھر روزہ رکھتے۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

۲۴۶۳- ابوالبحری فرماتے ہیں کہ ہم عمرہ کے لئے نکلے اور جب وادی محملہ پر پہنچے تو سب نے چاند دیکھنا شروع کر دیا، بعضوں نے دیکھ کر کہا کہ یہ تین رات کا ہے (یعنی بہت بڑا ہے) اور بعضوں نے کہا کہ یہ دو رات کا ہے، پھر ہم ابن عباسؓ سے ملے

عُمَارُ بْنُ لُثَيْمٍ . قَالَ : أَيْ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ ؟ قَالَ : قُلْنَا : لَيْلَةَ كَذَا وَ كَذَا فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَدَّهُ لِرُؤُوبِهِ فَهُوَ لَيْلَةَ رَأَيْتُمُوهُ . رواه مسلم ، (۳۴۸:۱)

باب النہی عن صوم یوم الشک

۲۴۶۴ - قال : سئل : عن عمار ؓ : مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ فَقَدْ غَضِيَ أَبَا الْقَاسِمِ ؓ . رواه البخاری . وقد وصله أبو داود و الترمذی و السنائی و ابن حبان و الحاكم من طریق عمرو بن قیس عن أبي إسحاق عنه . و لفظه عندهم كُنَّا عِنْدَ عُمَارَ بْنِ نَاسِرٍ فَأَتَانِي بِشَاةٍ مَبْصُورَةٍ فَقَالَ : كُلُوا ، فَمَنْحَى بَعْضُ الْقَوْمِ فَقَالَ : ابْنِي صَائِمٌ فَقَالَ عُمَارُ : مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ . وَ فِي رَوَايَةِ ابْنِ خَرِيسَةَ وَ غَيْرِهِ : مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي شُكُّ فِيهِ . وَ لَهُ مَتَابِعٌ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقٍ مَنْصُورٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ أَنَسٍ وَ عُمَارَ وَ نَاسِئٍ بَعْدَ أَنْوَلْتُهُمْ بِسَأَلَتُهُمْ هِيَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشْكُّ فِيهِ فَأَعْتَرَلَهُمْ رَحُلٌ فَقَالَ لَهُ عُمَارُ : تَعَالَ

اور ہم نے کہا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور کسی نے کہا کہ تین رات کا ہے اور کسی نے کہا کہ دو رات کا ہے۔ پھر انہوں نے پوچھا کہ تم نے کس رات دیکھا ہے؟ تو ہم نے کہا کہ فلاں رات دیکھا ہے، تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے اس کو دیکھنے کے لئے بڑھا دیا ہے، اور وہی رات کا تھا، جس رات تم نے دیکھا ہے۔ (مسلم)۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ چھوڑا ہوا ہے کہ اعتبار ہی شب کا ہے، جس شب دیکھا جائے، خواہ تیسہ ہیں کا ہو یا تیسویں کا۔

باب شک کے دن روزہ رکھنے سے ممانعت

۲۴۶۵ - حدیث کہتے ہیں کہ عمار بن یاسرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا تو اس نے ابوالقاسم (نبی کریم ﷺ) کی نافرمانی کی۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔ ابو داود، ترمذی، سنائی، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے متصل سند کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور ان میں یہ الفاظ ہیں: ہم عمار بن یاسرؓ کے پاس تھے کہ آپ کے پاس بھی ہوئی بھری لائی گئی، تو آپ نے فرمایا کہ کھانا ایک ساتھی نے کھانے سے اجتناب کیا اور کہا کہ میں روزے سے ہوں، تو عمارؓ نے کہا کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا..... الخ۔ ابن خزیمہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”جس نے اس دن روزہ رکھا، جس دن میں شک ہے“ سند حسن کے ساتھ اس کا متابعت بھی ابن ابی شیبہ میں موجود ہے

فَكَفَّلَ فَقَالَ: إِنِّي صَائِمٌ، فَقَالَ لَهُ عُمَارٌ: إِنْ كُنْتَ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَالَ وَكُلْ.
فتح الباری (۱۰۶:۴).

۲۴۶۵- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصُومِ
يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمَهُ فَلْيُصِمْ ذَلِكَ. رواه البخاری (۲۵۶:۱).

جس میں یہ الفاظ ہیں کہ عمارؓ کے پاس دوسرے لوگ بھی تھے، ان کے پاس شک کے دن روزہ رکھنے کی بابت پوچھ رہے تھے (کھانا وغیرہ
ایا گیا) تو ایک آدمی کھانے سے پہلو جوئی کرنے لگا، تو عمارؓ نے فرمایا: آ! اور کھا! اس نے کہا کہ میں روزہ دار ہوں، عمارؓ نے اس سے فرمایا
کہ اگر تو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو آگے بڑھ اور کھا۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمارؓ یا بادلؓ کی وجہ سے یہ تعین نہ ہو سکے کہ آج شعبان کی تیسویں ہے یا رمضان
کی پہلی؟ تو اس دن روزہ نہیں رکھنا چاہئے۔

فائدہ: (۲) صاحب ہدایہ نے اذل حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی ایسا شخص رمضان کا چاند دیکھے تو
وہ روزہ رکھے، اگرچہ اس کی شہادت امام نے قبول نہ کی ہو۔ اسی طرح اگر کسی کا عادت کا روزہ شک کے دن میں آجائے تو وہ بھی مستثنیٰ
ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔

۲۴۶۵- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص رمضان سے قبل (شعبان کی آخری تاریخوں
میں) ایک یا دو دن کے روزے ہرگز نہ رکھے، البتہ اگر کسی کو ان دنوں میں روزہ رکھنے کی عادت ہو تو وہ اس دن بھی روزہ رکھ لے۔ اسے
بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مقصد یہ ہے کہ رمضان سے ایک دور و قبل روزہ رکھنے سے رمضان کا غیر رمضان سے التباس پیدا ہو سکتا ہے اور
شریعت کو فرض اور غیر فرض میں التباس پیدا نہیں۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاند دیکھ کر ہی روزے رکھنے چاہئیں، نیز اس کا
مقصد یہ بھی ہے کہ شریعت کی قائم کردہ حدود میں دخل اندازی نہ کی جائے، اور امت کہیں فرض اور نفل میں تیز نہ کھو بیٹھے، اس لئے فقہ
حنفیہ میں خاص اہل علم کے لئے یوم شک میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں۔ حدیث کے آخری کلمے کا یہ مطلب ہے کہ اگر کوئی
شخص بعض خاص دنوں میں روزہ رکھنے کا عادی ہے اور وہ دن اتفاق سے اٹھائیسویں یا انیسویں شعبان کو پڑ گئے تو ایسا شخص اس دن
روزہ رکھ لے اور وہ مذکورہ بالا نبی سے مستثنیٰ ہے، جیسا کہ اگلی حدیث میں سر شعبان کے روزے رکھنے کا کہا گیا ہے کہ وہ شخص ان دنوں
میں روزے رکھنے کا عادی تھا۔

۲۴۶۶- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : أَنَّهُ سَأَلَهُ أَوْ سَأَلَ رَجُلًا وَ
عِمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ : يَا أَبَا قُلَان ! أَمَا صُمْتَ سَرَرَ هَذَا الشَّهْرِ ؟ قَالَ : أَظُنُّهُ قَالَ : يَعْنِي
رَمَضَانَ قَالَ الرَّجُلُ : لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ ، لَمْ يَقُلِ الصَّلْتُ :
أَظَنَّهُ يَعْنِي رَمَضَانَ ، وَقَالَ ثَابِت : عَنْ مَطْرُوفٍ عَنْ عِمْرَانَ عَنْ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم : مِنْ سَرَرِ شَعْبَانَ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَشَعْبَانَ أَصَحُّ . رواه البخاری (۲۴۶:۱)۔

باب افتراض الصوم بشهادة مسلم واحد عدل أو مستور إذا كان

بالسما علة

۲۴۶۷- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : تَرَأَيْتِي النَّاسَ الْهَلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ ، وَآمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ . رواه أبو داود و الدارمی . قال ميرك نقلا
عن التصحيح : و رواه الحاكم ، و قال : على شرط مسلم ، و رواه البيهقي اهـ۔

۲۴۶۸- عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے یا کسی اور آدمی سے پوچھا (جب کہ عمران کن رہے
تھے) کہ اے قلال کے باپ! کیا تو نے اس صیئے کے آخری دن کے روزے نہیں رکھے؟ (راوی کہتا ہے کہ میرے خیال میں انہوں
نے رمضان کا لفظ بھی فرمایا) تو آدمی نے کہا کہ نہیں! حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تو روزے رکھنے کا سلسلہ ختم کرے (یعنی رمضان
کے ختم ہونے پر) تو دو دن کے روزے رکھ لینا (راوی کہتے ہیں کہ صلت نے "اظنہ یعنی رمضان" کے الفاظ نہیں فرمائے۔
ثابت، مطرب کے واسطے سے عمران سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے "من سور شعبان" (یعنی شعبان کے آخری دنوں
کے روزے) فرمایا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ شعبان کا لفظ ہی صحیح ہے (بخاری)۔

فائدہ: یہاں شخص کو آپ ﷺ حکم فرما رہے ہیں جس کو ہر ماہ کے آخری دنوں کے روزے رکھنے کی عادت تھی۔

باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں، بشرطیکہ آسان

میں کوئی علت، یعنی بادل وغیرہ ہو

۲۴۶۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ چاند کو دیکھ رہے تھے تو میں نے نبی کریم ﷺ کو خبر دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو
حضور ﷺ نے خود روزہ رکھا اور لوگوں کو روزہ رکھنے کا حکم دیا (ابوداؤد، دارمی، ترمذی) حاکم نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ

و صحیحہ ابن حبان ، و قال النووی ، إسناده علی شرط مسلم (مرقاۃ ۲: ۵۰۷)۔

۲۴۶۸- حدثنا : محمد بن بکار بن الریان نا الولید یعنی ابن اُبی ثور ، ح و حدثنا الحسن بن علی نا الحسن یعنی الجعفی عن زائدة المعنی عن سماک عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : جاء أغرابی إلی النبی ﷺ فقال : إني رأيت الهلال . قال الحسن في حديثه : يعني رمضان فقال : أ تشهد أن لا إله إلا الله ؟ قال : نعم ! قال : أ تشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم ! قال : يا بلال ! أدن في الناس فليصوموا غدا . رواه أبو داود (۳۲۷: ۱) و سکت عنه ، و عزاه فی المرقاة (۲: ۵۰۷) بتقص بعض الألفاظ إلى أبي داود و الترمذی و النسائی و ابن ماجه و الدارمی ، ثم قال صاحب المرقاة ، و صححه الحاكم ، و ذكر البيهقي أنه جاء من طرق موصولا و من طرق مرسلا ، و إن كانت طرق الاتصال صحيحة .

یہ مسلم کی شرط پر ہے ، ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے اور نووی نے شرط مسلم پر کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا چاند ایک عادل کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے ، بشرطیکہ آسمان پر بادل وغیرہ ہوں اور اگر بادل وغیرہ نہ ہوں تو جماعت کثیرہ کی گواہی ضروری ہے ، جیسا کہ ابو داود اور ترمذی میں ابو ہریرہؓ سے حدیث مروی ہے کہ " الصوم يوم تصومون و الفطر يوم تفطرون الخ " یعنی اصل حکم میں جماعت کثیرہ ضروری ہے۔

۲۴۶۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی حضور ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کیا: ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: بلال! لوگوں میں اعلان کرو کہ کل روزہ رکھیں (ابوداود)۔ ابو داود نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور مرقاۃ میں الفاظ میں یکے کی گواہی کے ساتھ ابو داود، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی طرف اس حدیث کو منسوب کیا گیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہقی میں ہے کہ یہ حدیث کی طرق سے موصولا اور کی طرق سے مرسلا مروی ہے اور طرق اتصال بھی صحیح ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کا فسخ ظاہر نہ ہو اس کی گواہی رمضان کے چاند میں مستتر ہوگی۔ باقی جن احادیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دو گواہ چاند کی گواہی دیں تو روزہ رکھو اور عبد الفطر مناد (احمد نسائی) تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث

باب اشتراط شاہدین عدلین فی الفطر عند العلة

۲۴۶۹- عن : ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اختلف الناس فی آخر یوم من رمضان فقدم أعزابیان فشهدا عند النبی ﷺ بالله لاغلا الہلال أمس عبیة فامر رسول اللہ ﷺ أن یفطروا . رواہ أحمد و أبو داود . و زاد فی رواية : و أن یغذوا إلى مضلاهم الحدیث . سکت عنه أبو داود و المنذری و رجالہ رجال الصحیح ، و جهالة الصحابی غیر قاضیة . نیل الأوطار (۷۲:۱) و قد مر الحدیثان القولیان فی الباب فی حاشیة الباب السابق .

سے زیادہ سے زیادہ ایک کی گواہی کی عدم قبولیت مفہوم ہوتی ہے جب کہ مذکورہ بالا احادیث سے صوم رمضان کے لئے ایک گواہی کا قبول ہونا منطوق ہے اور منطوق مفہوم پر راجح ہوتی ہے لہذا حکم صوم رمضان ، احمد و نسائی میں مذکور قول نبی ﷺ سے مذکورہ بالا احادیث باپ کی وجہ سے مستثنیٰ اور مخصوص ہوگا اور حکم فطری حدیث پر باقی رہے گا کہ بحالت غبار وغیرہ عید الفطر کے لئے دو کی گواہی ہی معتبر ہوگی۔

باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے

۲۴۶۹- ربعی بن حراش سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک مرتبہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن کے سلسلہ میں اختلاف ہو گیا (یعنی کچھ لوگ تیس رمضان کہتے اور کچھ یکم شوال) اسی اثناء میں دو اعرابی (دیہاتی) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اللہ کا نام لے کر گواہی دی کہ انہوں نے کل شام چاند دیکھا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو روز بھول دینے کا حکم دیا۔ (احمد و ابو داود) اور ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کل سب لوگ عید گاہ کو چلیں۔ اس حدیث پر ابو داؤد اور منذری نے سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور راوی کا معلوم نہ ہونا کوئی علت و خرابی نہیں (نیل)۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے، اگرچہ اس میں عدالت کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر، عدم اشتراط کو مستلزم نہیں، جب کہ دیگر قولی احادیث میں جو نیل الاوطار میں ہیں، عدالت کا ذکر ہے اور اس فعلی حدیث میں ممکن ہے کہ حضور ﷺ کو ان کی عدالت پہلے سے معلوم ہو۔

باب اول وقت الصوم و آخره

۲۴۷۰- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يَغْرُزُكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأَفْقِ الْمُسْتَطِيلِ هَكَذَا حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا ، وَ حَكَاةَ حِمَاةٍ بِيَدَيْهِ قَالَ : يَعْنِي مُعْتَرِضًا . رواه مسلم (۳۵۰۰:۱).

۲۴۷۱- عن : ابن أبي أوفى رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي سَفَرٍ ، فَقَالَ لِرَجُلٍ : انْزِلْ فَاجِدْ لِي قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! الشَّمْسُ قَالَ : انْزِلْ فَاجِدْ لِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : الشَّمْسُ قَالَ انْزِلْ فَاجِدْ لِي فَتَنَزَلَ فَجَدَّ لَهُ فَشَرِبَ ثُمَّ رَمَى بِيَدِهِ هَهُنَا ثُمَّ : قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ أَقْبَلَ مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاری (۲۶۰:۱).

۲۴۷۲- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا وَ أَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَهُنَا ، وَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاری (۲۶۲:۱).

باب روزے کا ابتدائی اور آخری وقت

۲۴۷۰- سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں بلالؓ کی اذان بحری سے دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ باقی میں اس طرح بلند ہونے والی سفیدی یہاں تک کہ وہ اس طرح پھیل جائے (مسلم)۔
فائدہ: یعنی صبح کاذب کے بعد صبح صادق تک بحری کا وقت رہتا ہے۔

۲۴۷۱- ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے تو (جب شام ہونے لگی) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا کہ سواری سے اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ابھی تو سورج کھڑا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے دوبارہ عرض کیا: اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! وہ رہا سورج، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، وہ اتر اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ستو گھول دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دیکھا، پھر آپ نے اپنا ہاتھ یہاں مارا (یعنی ہاتھ کے اشارے سے سمجھایا) اور فرمایا کہ جب تم یہ دیکھو کہ رات اس طرف سے آگئی ہے (یعنی شرق کی طرف سے) تو روزہ دار کو افطار کر لینا چاہئے (بخاری)۔

۲۴۷۲- عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب رات ادھر سے آئے اور دن ادھر سے چلا جائے

أبواب ما يوجب القضاء والكفارة

باب عدم القضاء والكفارة على من أكل أو شرب أو جامع في رمضان ناسيا

۲۴۷۳- عن : محمد بن عبد الله الأنصاري عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مَنْ أَطْعَمَ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ . رواه ابن حبان في صحيحه ، وابن خزيمة ، ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه و رواه الدارقطني ثم البيهقي ، قال البيهقي في المعرفة : تفرد به الأنصاري عن محمد بن عمرو كلهم ثقات . (زيلعي ۴۴۰:۱ و ۴۴۱) وقال الحافظ في بلوغ المرام : وهو صحيح . (نیل ۹۰:۴) .

۲۴۷۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِذَا نَسِيَ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ . رواه البخاري (۲۵۹:۱) .

اور سورج ڈوب جائے تو روزہ دار کو افطار کر لیتا چاہئے۔ (بخاری)۔

أبواب کن چیزوں سے روزے کی قضاء اور کفارہ واجب ہے

باب جو بھول کر رمضان کے روزے میں کھالے یا پی لے یا جامع کر لے، اس پر قضاء، کفارہ نہیں

۲۴۷۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو رمضان میں بھول کر کھالی لے تو اس پر نہ قضاء ہے نہ کفارہ۔ اسے ابن حبان، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے، بیہقی نے معرفت میں کہا ہے کہ تمام راوی اللہ ہیں اور حافظ نے بلوغ المرام میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۴۷۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی (روزے کے دوران بھول کر) کھایا پی لے تو اسے اپنا روزہ پورا کرنا چاہئے، اس لئے کہ اللہ نے اسے کھلایا اور پلایا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ بھول کر کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور جماع کو ان پر قیاس کیا جائے گا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس طرح ہو جانے سے قضاء و کفارہ بھی واجب نہیں۔

باب أن الاحتلام والحجامة غیر مفطر

- ۲۴۷۵- حدثنا : محمد بن کثیر أنا سفیان عن زید بن اسلم عن رجل من أصحابه عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : لا یفطر من فاء ، ولا من إختلم ، ولا من إختجم . رواه أبو داود (۳۳۰:۱) وسکت عنه . وحمل صاحب التتبع رفعه محفوظاً والدارقطنی صواباً كما فی الزیلعی (۵۴۲:۱).
- ۲۴۷۶- عن : أبي سعيد الخدري رحمه الله قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث لا یفطرن الصائم : الحجامة و الفنی و الاختلام . رواه الترمذی (۹۵:۱).
- ۲۴۷۷- عن : ابن عباس رضی الله عنهما : أن النبی ﷺ إختجم و هو مخرم و إختجم و هو صائم . أخرجه البخاری (۲۶۰:۱)
- ۲۴۷۸- حدثنا : آدم بن أبي أياس ثنا شعبة قال : سمعت ثابت البناني قال : سئل أنس بن مالك : أكنتم تكثرهون الحجامة للصائم ؟ قال : لا ، إلا من أجل الضعف . وزاد شبابة : ثنا شعبة على عهد النبی ﷺ أخرجه البخاری (۲۶۰:۱).

باب احتلام ہونے اور پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

- ۲۴۷۵- ایک صحابی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کو قے آجائے یا احتلام ہو جائے یا پچھنے لگوائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (ابو داؤد حدیث صحیح یا حسن ہے)۔
- ۲۴۷۶- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا: پچھنے لگوانے، قے آنے اور احتلام ہونے سے (ترمذی)۔
- فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر قے از خود آئے تو روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن یاد رکھیں کہ اگر قے جان بوجہ کر کے جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

- ۲۴۷۷- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے احرام اور روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے۔
- ۲۴۷۸- ثابت بنانی کہتے ہیں کہ انس بن مالکؓ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ روزہ دار کے لئے پچھنے لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے

۲۴۷۹- عن : عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : نهى النبي ﷺ عن الجحامة للصائم وعن المواصلة ولم يخرجهما إبقاء على أصحابه . رواه عبد الرزاق وأبو داود وإسناده صحيح ، والجهالة بالصحابي لا تنضر ، وقوله : إبقاء على أصحابه ، يتعلق بقوله : نهى . وقد رواه ابن أبي شعبة عن وكيع عن الثوري بإسناده هذا ولفظه : عن أصحاب محمد ﷺ قالوا : إنما نهى النبي ﷺ عن الجحامة للصائم ، وكرهها للضعيف أي لئلا يضعف . (فتح الباری ۴: ۱۵۵ و ۱۵۶) .

۲۴۸۰- عن : أبي سعيد ؓ : أرخص النبي ﷺ في الجحامة للصائم . أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ، و رجاله ثقات ، ولكن اختلف في رفعه ووقفه . (فتح الباری ۴: ۱۵۵) .

(یعنی پسند نہیں کرتے تھے) آپ نے فرمایا: نہیں! البتہ کمزوری کے خیال سے (پچھنے نہیں لگواتے تھے) (بخاری)۔

فائدہ: یعنی اس لئے ناپسند کرتے تھے کہ کہیں روزہ دار کمزور ہو کر روزہ جیسے فرض سے ہی محروم نہ ہو جائے۔

۲۴۷۹- ایک صحابیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے اور صوم وصال (یعنی یکے بعد دیگرے بغیر افطار کے روزے رکھنے) سے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے منع فرمایا، لیکن اسے ممنوع قرار نہیں دیا۔ اسے عبد الرزاق اور ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: صحابہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے سے اس لئے روکا کہ وہ کمزور نہ ہو جائے۔

۲۴۸۰- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے کی اجازت دی۔ اسے نسائی، ابن خزیمہ اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، البتہ وہ احادیث جن میں پچھنے لگوانے سے روزہ کے ٹوٹنے کا ذکر ہے وہ منسوخ ہیں، یا پچھنے نہ لگوانے کی احادیث اولویت پر محمول ہیں اور پچھنے لگوانے کی احادیث جواز پر محمول ہیں، نیز "لئلا يضعف" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ پچھنے لگوانا کمزور لوگوں کے لئے ناپسندیدہ ہے، کیونکہ اس سے کمزوری آ سکتی ہے، اور روزے کی عبادت متاثر ہو سکتی ہے۔

باب أنه لا بأس بالقبلة والمباشرة للصائم إذا أمن على نفسه الجماع والإنزال

۲۴۸۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقِيلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ

صَائِمٌ وَكَانَ أُمْلَكَكُمْ لِمَآرِبِهِ . أخرجه البخارى (۲۵۸:۱)

۲۴۸۵- عن : أبى هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ

فَرَخَّصَ لَهُ ، وَأَتَاهُ آخَرُ فَتَنَاهُ ، فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ ، وَإِذَا الَّذِي تَنَاهَا شَابٌ . رواه أبو

داود و سكت عنه ، والمنذرى والحافظ فى التلخيص وفى إسناده أبو العنيس الحارث

بن عبيد سكتوا عنه وقال فى التقریب : مقبول . (نیل الأوطار ۴: ۹۴) . وفى فتح القدير

(۲۵۷:۲) : رواه أبو داود بإسناد جيد .

یہ ہے کہ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ بکئی بن معین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے، لہذا یہ حدیث احادیث باب کی معارض نہیں بن سکتی یا یہ حدیث نبی احتیاط پر محمول ہے۔

باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جماع اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں

۲۳۸۳- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ روزے کی حالت میں بوسہ لیتے اور مباشرت کرتے تھے، اور آپ ﷺ

اپنی خواہشات پر سب سے زیادہ قابو پانے والے تھے (بخاری)

فائدہ: مباشرت سے مراد ہمستری کے علاوہ باقی افعال ہیں، انزال کی صورت میں قضاء ہے، کفارہ نہیں، کیونکہ یہ حکماً

جماع ہے۔

۲۳۸۵- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ سے روزہ دار کے لئے مباشرت کے بارے میں پوچھا

تو آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور آپ ﷺ کے پاس ایک دوسرا آدمی آیا، آپ ﷺ نے اس کو مباشرت سے

روک دیا، جس کو آپ ﷺ نے اجازت دی تھی وہ بوڑھا تھا اور جس کو آپ ﷺ نے روکا تھا وہ جوان تھا۔ (ابوداؤد) ابوداؤد اور

منذری نے اس پر سکوت کیا ہے، لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ: کیونکہ بوڑھے کے بارے میں جماع سے اطمینان تھا، اس لئے اسے اجازت دیدی، اور نوجوان کے بارے میں

خطرہ تھا کہ شاید وہ جذبات پر قابو نہ رکھ سکے، اس لئے اسے اجازت نہیں دی۔

باب عدم وجوب قضاء الصوم عند ذرع القی و وجوبه عند الاستقاء

۲۴۸۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيُّ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ ، وَ مَنْ اسْتَقَاءَ غَمَدًا فَلْيَقْضِ . رواه الترمذی (۹۵:۱) . وقال : حسن غریب . وفي الزیلعی (۴۴۲:۱) . ورواه ابن حبان في صحيحه ، و الحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه ، ورواه الدارقطني في سننه وقال : رواه كله ثقات .

باب وجوب الكفارة والقضاء إذا أفطر في رمضان بعد الصيام بغير عذر

۲۴۸۷- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ! هَلَكْتُ ! قَالَ : مَا لَكَ ؟ قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ بَسْكَينًا ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَمَكَتْ

باب قے آنے پر روزے کی قضا واجب نہیں اور قے لانے پر قضا واجب ہے

۲۳۸۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے قے آئے اس پر قضا واجب نہیں اور جو جان بوجھ کر خود قے کرے وہ روزہ قضا کرے (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے، حاکم فرماتے ہیں کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور دارقطنی نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کے ہاں عل ابو ہریرہؓ کی حدیث پر ہی ہے، باقی ابوالدرداء وغیرہ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قے آئی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ توڑ دیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ "قاء" بمعنی "استقاء" یعنی خود قے لانا ہے اور احناف کا بھی یہی مذہب ہے اور کنز العمال میں عبدالرزاق کے واسطے سے استقاء کے الفاظ مذکور ہیں۔

باب بغير عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضا اور كفارة واجب ہے

۲۳۸۷- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں تو ہلاک ہو گیا، آپ نے فرمایا: کیا ہوا؟ اس نے کہا کہ میں نے روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا

النَّبِيُّ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ ، أَبِي النَّبِيِّ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهَا تَمَرٌ وَ الْعَرَقُ الْمَكْتَلُ - قَالَ :
 أَيْنَ السَّائِلُ ؟ فَقَالَ : أَنَا ، قَالَ : خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : أَعَلَى أَقْفَرِ بَنِي يَ
 رَسُولِ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا بَيْنَهَا - يُرِيدُ الْخَرَّتَيْنِ - أَهْلُ بَيْتِ أَقْفَرٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ، فَضَحِكَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَطْعِمُهُ أَهْلَكَ . رواه البخاري (۲۵۹:۱ و ۲۶۰) و
 فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ : كُلُّهُ أَنْتَ وَ أَهْلُ بَيْتِكَ وَ صُمْ يَوْمًا وَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ ، وَ سَكَتَ أَبُو دَاوُدَ
 عَنْهُ (۳۳۲:۹) . وَ فِي مَوْطَأَ مَالِكٍ (۹۱) مَرَسَلًا : كُلْهُ وَ صُمْ يَوْمًا .

۲۴۸۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ الرَّجُلَ فَقَالَ :
 أَفْطَرْتُ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ بِالتَّصَدُّقِ بِالْعَرَقِ . رواه النسائي في سننه الكبرى بسند
 صحيح . (الجوهر النقي ۳۰۵:۱) .

۲۴۸۹- حدثنا : علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا يزيد بن
 هارون ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے جسے آزاد کرو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر دریافت
 فرمایا کہ کیا دو ماہ کے لگا تاروزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر پوچھا: کیا ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے
 ہو؟ اس نے کہا: نہیں! راوی کہتے ہیں: پھر حضور ﷺ تھوڑی دیر کے لئے ٹھہر گئے، ہم بھی اسی حالت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ
 ﷺ کی خدمت میں ایک بڑا نوکر لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: مسائل کہاں ہے؟ اس نے کہا میں حاضر
 ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا: اسے لو اور صدقہ کر دو، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں؟ اللہ کی
 قسم! ان دونوں پتھرے میدانوں کے درمیان کوئی بھی گھر میرے گھر سے زیادہ محتاج نہیں، اس پر نبی کریم ﷺ اس طرح ہنسے کہ
 آپ ﷺ کی کچیاں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے گھر والوں ہی کو کھلا دو (بخاری)۔ ابوداؤد کی روایت میں
 ہے: تو اور تیرے گھر والے کھائیں اور ایک دن کا روزہ رکھو اور استغفار کرو۔ (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حجت کے
 قائل ہے اور موطا مالک میں مسلمان مروی ہے کہ اسے کھالے اور ایک دن کا روزہ رکھ۔

۲۴۸۸- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی سے پوچھا: اس نے کہا میں نے رمضان کا روزہ توڑا،
 تو آپ ﷺ نے اسے ایک بڑا نوکر (کھجوروں کا) صدقہ کرنے کو کہا۔ اسے نسائی نے سنن کبریٰ میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُغْتَبِقَ رَقَبَةً أَوْ يَصُومَ شَهْرَيْنِ أَوْ يُطْعِمَ سِتِينَ مِسْكِينًا.
رواه الدارقطني (۲۴۳:۱) فی سننہ .

۲۴۹۰- عن : مجاهد عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ الَّذِي أَقْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ بِكَفَّارَةِ الظَّهَارِ . أخرجه الدارقطني في سننہ و قال : المحفوظ عن هشيم عن إسماعيل عن مجاهد عن النبي ﷺ مرسلا . (زيلعي ۴۴۳:۱)

۲۴۹۱- حدثنا : عثمان بن أحمد الدقاق نا عبيد بن محمد بن خلف ثنا أبو ثور ثنا معلى بن منصور ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري أخبره حميد بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : أتى رجل النبي ﷺ ، فقال : هلكت و أهلكت ، قال : ما أهلكك ؟ قال : وقعت على أهلي في رمضان ، قال : تجد رَقَبَةً تُغْتَبِقُهَا ؟ قال : لا ، قال : فصم شهرين مُتَتَابِعِينَ ، قال : لا أَسْتَطِيعُ ، قال : فاطعم سِتِينَ مِسْكِينًا ، قال : لا أَقْدِرُ عَلَيْهِ . قال : فأتى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهِ ثَمَرٌ ، فقال : تَصَدَّقُ بِهَذَا ؟ قال : أَعَلَى أَحْوَجَ مِنَّا ؟ قال : فاطعمه عِيَالَكَ . رواه الدارقطني (۲۵۱:۱) فی سننہ ، و قال : تفرد به أبو ثور عن معلى بن منصور عن ابن عيينة بقوله : و أهلكت . و كلهم ثقات . و فی الزيلعي (۴۴۴:۱) : و أخرجه البيهقي في سننہ عن جماعة عن الأوزاعي عن الزهري به وفيه : هلكت و أهلكت .

۲۳۸۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رمضان میں (روزے کے دوران) کھا لیا تو حضور ﷺ نے اسے غلام آزاد کرنے ، یا دو مہینوں کے روزے رکھنے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا۔ (دارقطنی)

۲۳۹۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کا روزہ توڑنے والے کو کفارہ طہار کا حکم دیا۔ (دارقطنی)۔
۲۳۹۱- حمید بن عبد الرحمن نے ابو ہریرہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہو کر کہنے لگا کہ میں ہلاک ہو گیا اور میں نے ہلاک کر دیا! آپ ﷺ نے فرمایا: کس چیز نے تجھے ہلاک کیا؟ اس نے عرض کیا کہ میں رمضان میں (روزے کی حالت میں) اپنی بیوی سے جماع کر بیٹھا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے پاس کوئی غلام ہے جسے تو آزاد کرے؟ اس نے کہا: نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا دو مہینے لگا تا روزے رکھ، اس نے کہا میرے اندر طاقت نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ساٹھ

باب الفطر مما دخل لا مما خرج إلا ما استثنى بدلیل

۲۴۹۲- حدثنا: أحمد بن منيع حدثنا مروان بن معاوية عن رزين البكري قال: حدثنا مولاة لنا يقال لها: سلمى من بكر بن وائل أنها سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا غَائِشَةُ أَهْلٌ مِنْ كِسْرَةٍ؟ فَأَتَيْتُهُ بِقُرْصٍ قَوْضَعُهُ عَلَى فِيهِ فَقَالَ: يَا غَائِشَةُ أَهْلٌ دَخَلَ بَطْنِي مِنْهُ شَيْءٌ؟ كَذَلِكَ قُبِلَ الصَّائِمِ، إِنَّمَا الْإِفْطَارُ بِمَا دَخَلَ وَلَيْسَ بِمَا خَرَجَ. رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده. زيلعي (۴: ۴۴۴).

۲۴۹۳- قال: ابن عباس رضي الله عنهما و عكرمة: الصَّوْمُ بِمَا دَخَلَ وَلَيْسَ بِمَا خَرَجَ. رواه البخاري (۱: ۱۶۸).

مسکینوں کو کھانا کھلا، اس نے کہا: مجھ میں قدرت نہیں، پھر آپ ﷺ کے پاس گھجوروں کا بڑا انوکرا لایا گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: اسے صدقہ کر، اس نے کہا: کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اپنے گھروالوں کو کھلا۔ (دارقطنی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے روزے کو جان بوجھ کر توڑنے سے قضا اور کفارہ لازم ہے، کفارہ میں غلام آزاد کرے یا پھر ساٹھ روزے رکھے یا پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ لیکن یاد رکھیں اپنے اہل و عیال پر صدقہ کرنا جائز نہیں اور اس حدیث میں جو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کی اجازت دی گئی ہے، یہ صرف اسی کی خصوصیت ہے، نیز اس حدیث میں رقبہ کا لفظ مطلق بولنا اس بات کی دلیل ہے کہ غلام کا مسلمان ہونا ضروری نہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر جائے نہ کہ نکلنے والی چیز سے مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ

سے مستثنیٰ ہیں

۳۳۹۲- سلمیٰ نے حضرت عائشہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ میرے پاس آئے اور فرمایا: اے عائشہ! کیا تیرے پاس روٹی کا ٹکڑا ہے؟ میں آپ ﷺ کے پاس ایک ٹکڑا لائی، آپ ﷺ نے اس کو اپنے منہ پر رکھا، پھر فرمایا: اے عائشہ! کیا اس سے کوئی چیز میرے پیٹ میں داخل ہوئی؟ اسی طرح روزہ دار کا بوسہ لینا ہے، روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے ٹوٹتا ہے، خارج ہونے والی چیز سے نہیں ٹوٹتا۔ اسے ابو یعلیٰ موصلی نے مسند میں روایت کیا ہے۔

۲۴۹۴- أخبرنا: الثوري عن وائل بن داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: إِنَّمَا الْوُضُوءُ بِمَا خَرَجَ وَلَيْسَ بِمَا دَخَلَ، وَ الْفِطْرُ فِي الصُّومِ بِمَا دَخَلَ وَلَيْسَ بِمَا خَرَجَ. رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۴۴۵:۲)

باب عدم كراهة السواك في الصوم

۲۴۹۵- عن: ربيعة قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم مَا لَا أَحْصِي تَسْنُوكَ وَ هُوَ صَائِمٌ. رواه الترمذی (۹۶:۱) وحسنه.

۲۴۹۶- حَدَّثَنَا: عثمان بن محمد بن أبي شيبة ثنا أبو إسماعيل المؤدب عن مجالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: مِنْ خَيْرِ خِصَالِ الصَّائِمِ التَّبَوُّكُ. رواه ابن ماجه (ص- ۱۲۲) وأورده الحافظ السيوطي في الجامع الصغير (۱۸:۲) برواية البيهقي في السنن بلفظ: خَيْرُ خِصَالِ الصَّائِمِ التَّبَوُّكُ. ثم حسنه برمزہ.

فائدہ: اس حدیث کے تمام راوی سوائے سلمیٰ کے ثقہ ہیں، لیکن سلمیٰ بھی ابن حبان کے قاعدہ پر ثقہ ہے۔

۲۴۹۳- ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے رکنا ہے نہ کہ خارج ہونے والی چیز سے (بخاری)۔

۲۴۹۴- عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وضو لگنے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے، اندر جانے والی چیز سے نہیں اور روزہ اندر

جانے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے باہر لگنے والی چیز سے نہیں۔ اسے عبد الرزاق نے معصف میں روایت کیا ہے۔

باب روزے میں مسواک کرنا مکروہ نہیں

۲۴۹۵- ربیعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بے شمار مرتبہ روزے کی حالت میں مسواک کرتے ہوئے

دیکھا۔ (ترمذی) ترمذی نے اس کی تفسیق کی ہے۔

۲۴۹۶- عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کی بہترین عادات میں سے مسواک کرنا ہے۔ (ابن

ماجہ) اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ روزہ دار کی بہترین عادت مسواک کرنا ہے۔ سیوطی نے اشارۃً اس کو حسن کہا ہے۔

۲۴۹۷- عن : عبد الرحمن بن غنم قال : سَأَلْتُ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَلَّا تَسُوِّكَ وَأَنَا صَائِمٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! قُلْتُ أَيْ النَّهَارِ ؟ قَالَ : غَدْوَةٌ أَوْ عَشِيَّةٌ . قُلْتُ : إِنَّ النَّاسَ يَكْرَهُونَهُ عَشِيَّةً وَيَقُولُونَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ . قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! لَقَدْ أَمَرَهُمُ بِالسَّوَاكِ وَمَا كَانَ بِالَّذِي يَأْمُرُهُمْ أَنْ يُسَوُّوا بِأَفْوَاهِهِمْ عَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ بَلْ فِيهِ شَرٌّ . رواه الطبرانی بإسناد جيد (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۳ و ۱۹۴).

باب جواز إفتار الصوم في السفر وكون صومه أفضل

۲۴۹۸- عن : حمزة الأسلمي رحمه الله قال : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي صَائِمٌ ظَهَرَ أَعَابِجُهُ أَسَافِرُ عَلَيْهِ وَكَرْبِيهِ وَإِنَّهُ رِيْمًا صَادَقْنِي هَذَا الشَّهْرُ يَغْنِي رَمَضَانَ وَأَنَا أَجِدُ الْقُوَّةَ وَأَنَا شَابٌّ فَاجِدُ بَأَنَ أَصُومُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ أَنْ أَوْجِرَهُ فَيَكُونُ دَيْنًا ، أَمْ أَقْصُومُ

۲۴۹۷- عبد الرحمن بن غنم فرماتے ہیں کہ میں نے معاذ بن جبل سے پوچھا کہ کیا میں روزے کی حالت میں سواک کروں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں! میں نے کہا: دن کے کس حصے میں؟ انہوں نے فرمایا: صبح یا شام میں، میں نے عرض کیا کہ لوگ شام کو سواک کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے ہاں محکم کی بو سے زیادہ اچھی ہے، معاذ بن جبل نے فرمایا: سبحان اللہ! حضور ﷺ نے ان کو سواک کا حکم دیا ہے، اور حضور ﷺ ان کو اس بات کا حکم نہیں دے سکتے کہ وہ جان بوجھ کر اپنے منہ کی اس بدبو کو نہ اٹھ کریں کہ جس میں کچھ خیر ہو، بلکہ اس میں شر ہے (طبرانی، معجم، التلخیص الحبر)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سواک روزے کے دوران ہر وقت ہو سکتا ہے، اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی "لخلوف فم الصائم اشد ريحاً" کا جواب یہ ہے کہ وہ بومعدہ کے خالی ہونے سے پیدا ہوتی ہے اور سواک کرنے سے بھی معدہ خالی ہی رہتا ہے، لہذا سواک سے اس بو پر کوئی اثر واقع نہیں ہوتا۔

باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور روزہ رکھنا افضل ہے

۲۴۹۸- حمزہ اسلمی فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں جانوروں والا ہوں، میں ان کو لے جاتا ہوں، ان پر سفر کرتا ہوں اور میں گرایہ دیتا ہوں، کبھی دوران سفر رمضان آ جاتا ہے، میں طاقت ور چوان ہوں، میں چاہتا ہوں کہ روزہ رکھ لیا کروں

يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَغْظَمَ لِاجْرِئِ أَوْ أَفْطَرُ؟ قَالَ: أَيُّ ذَلِكَ شِئْتَ يَا حَمْرَةَ! رواه أبو داود (۳۳۳:۱) . وقال صاحب التلخيص (۱۹۵:۱) لهذه الرواية: صحيحة ثم قال: وصححها الحاكم.

۲۴۹۹- عن: قرعة قال: أَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَهُوَ مَكْنُوزٌ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْهُ قُلْتُ: إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ عَمَّا يَسْتَلُكَ هَؤُلَاءِ عَنْهُ، سَأَلْتُهُ عَنِ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ: فَقَالَ: سَافَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَكَّةَ وَنَحْنُ صِيَامٌ قَالَ: فَتَزَلْنَا مَسْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّكُمْ قَدْ ذَنَبْتُمْ مِنْ عَذْوِكُمْ وَالْفِطْرِ أَقْوَى لَكُمْ فَكَانَتْ رُخْصَةً فَمِمَّا مَنْ صَامَ وَمِمَّا مَنْ أَفْطَرَ، ثُمَّ نَزَلْنَا مَسْرًا آخَرَ فَقَالَ: إِنَّكُمْ مُصَيِّحُوا عَذْوِكُمْ وَالْفِطْرِ أَقْوَى لَكُمْ، فَافْطَرُوا وَكَانَتْ عَزْمَةً، فَافْطَرْنَا، ثُمَّ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُنَا نَصُومُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ. رواه مسلم (۳۵۷:۱).

کیونکہ مجھے اس کے مؤخر کرنے سے اس کا رکنا آسان لگتا ہے، اس لئے کہ وہ قرض کی طرح ذمہ پر سوار رہتا ہے، تو اسے اللہ کے رسول! کیا میں روزہ رکھ لیا کروں؟ اس میں زیادہ ثواب ہے یا نہ رکھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے حمزہ! جیسے تیرا بی چاہے (ابوداؤد)۔ صاحب تلیخس فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (اور حاکم نے بھی اسے صحیح کہا ہے)

فائدہ: اس حدیث میں ”جو تیرا بی چاہے کر“ کے الفاظ سے اس بات پر دلیل پکڑنا کہ روزہ رکھنا اور نہ رکھنا ثواب میں برابر ہیں، غلط ہے، کیونکہ ”تخیر بین الخیین“ برابری کو مستلزم نہیں، باقی روزہ رکھنا افضل ہے، جیسا کہ ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ سے واضح ہے اور اس کے خلاف کوئی دلیل نہیں۔

۲۴۹۹- قرعہ فرماتے ہیں کہ میں ابوسعید خدریؓ کے پاس آیا، ان پر لوگوں کا ہجوم تھا، پھر جب بھیڑ ختم ہوئی تو میں نے کہا کہ میں آپ سے وہ نہیں پوچھتا جو یہ لوگ پوچھتے ہیں، میں نے ان سے سفر میں روزہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ کو روزے کی حالت میں سفر کیا، ہم ایک منزل پر اترے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اب دشمن سے قریب ہو گئے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہارے لئے زیادہ طاقت کا سبب ہے، تو پس روزہ نہ رکھنے کی رخصت تھی، تو ہم میں سے بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار، پھر ہم دوسری منزل پر اترے تو آپ ﷺ نے فرمایا: صبح کو تم اپنے دشمن سے ملنے والے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہاری قوت بڑھا دے گا، اس لئے تم سب روزہ نہ رکھو، اور یہ قطعی حکم تھا، پھر ہم سب لوگوں نے روزہ نہ رکھا، پھر ابوسعیدؓ نے فرمایا

۲۵۰۰- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي رَمَضَانَ قِيمًا صَائِمِينَ وَبِنَا الْمُفْطِرَ، فَلَا يَجِدُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ يَرَوْنَ أَنْ مَنْ وَجَدَ قُوَّةَ فِصَامٍ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَ يَرَوْنَ أَنْ مَنْ وَجَدَ ضَعْفًا فَأَفْطَرَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ . رواه مسلم (۳۵۶:۱)

۲۵۰۱- عن : أنس رضی اللہ عنہ (سرفوعا) مَنْ أَفْطَرَ فَرْخَصَةً وَمَنْ صَامَ فَالْصَوْمُ أَفْضَلُ، يَغْنِي فِي السَّفَرِ . رواه الضياء المقدسي (كنز العمال ۳۰۶:۴) وسنده صحيح على قاعدة السيوطي المذكورة في خطبة كنز العمال .

باب جواز قضاء صيام رمضان متفرقا وأفضليته متتابعاً

۲۵۰۲- حدثنا : أبو عبيد القاسم بن إسماعيل المحاملي ثنا علي بن المثنى ثنا

کہ پھر اس واقعہ کے بعد میں نے اپنے لشکر کو دیکھا کہ ہم سفر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روزہ رکھتے تھے (مسلم)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا بغیر کراہت کے جائز ہے اور آخری حدیث میں "لَقَدْ زَانَتْنَا اِنَّ" سے روزہ رکھنے کی افضلیت معلوم ہوتی ہے اس لئے "لیس من البر الصيام في السفر" کی حدیث اور اس قسم کی ہر حدیث اس شخص پر محمول ہوگی جسے سفر میں روزہ رکھنے سے نقصان ہو، جیسا کہ اس حدیث کا سیاق و سباق بتا رہا ہے، الغرض سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، بشرطیکہ کوئی عارضہ پیش نہ آئے۔

۲۵۰۰- ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں جہاد کر رہے تھے، تو ہم میں بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار تھے، تو روزہ دار، روزہ نہ رکھنے والے پر کوئی عیب نہ لگاتا اور روزہ نہ رکھنے والا روزہ دار پر کوئی عیب نہ لگاتا، وہ جانتے تھے کہ جس میں قوت ہو وہ روزہ رکھے، یہ بھی خوب ہے اور جس میں ضعف ہو وہ روزہ نہ رکھے، یہ بھی خوب ہے۔ (مسلم)۔

۲۵۰۱- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ جو سفر میں روزہ نہ رکھے تو یہ رخصت ہے اور جو روزہ رکھے تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ کے مطابق صحیح ہے۔

فائدہ: ابتدائی احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے اور آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور روزہ نہ رکھنا رخصت اور جائز ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے، البتہ جہاد وغیرہ ضروریات کے لئے روزہ نہ رکھنا اولیٰ معلوم ہوتا ہے تاکہ جہاد کے اعمال میں کمی نہ آئے۔

حبان بن ہلال ثنا عبد الرحمن بن ابراہیم القاص - وهو ثقة - ثنا العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: لَا صَوْمَ بَعْدَ الْيَضَبِ مِنْ شَعْبَانَ حَتَّى رَمَضَانَ، وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ صَوْمٌ مِنْ رَمَضَانَ فَلْيَسْرُدْهُ وَلَا يَقْطَعْهُ. رواه الدارقطني (۲۴۳:۱) في سننه و قال ابن القطان: الحديث حسن كما في التلخيص الحبير (۱۹۵:۱).

۲۵۰۳ - عن: ابن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ: إِنْ شَاءَ فَرَّقْ وَإِنْ شَاءَ تَابَعَ. لم يسنده غير سفيان بن بشر رواه الدارقطني (۲۴۴:۱). و صححه ابن الجوزي كما في النيل (۱۱۵:۴).

۲۵۰۴ - عن: محمد بن المنكدر قال: بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سُئِلَ عَنْ تَقْطِيعِ قَضَاءِ صِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ: ذَلِكَ إِلَيْكَ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَحَدِكُمْ دَيْنٌ فَقَطَّضِي

باب رمضان کے روزوں کی قضاء متفرق طور پر کرنا بھی جائز ہے اور لگا تار قضاء کرنا افضل ہے

۲۵۰۲ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نصف شعبان کے بعد رمضان تک روزہ نہ رکھو، اور جس کے ذمہ رمضان کے روزوں کی قضاء ہے اسے چاہئے کہ لگا تار قضاء کرے اور توڑ توڑ کر قضاء نہ کرے (دارقطنی)۔ ابن قتان فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔ تلخیص الخیر میں اسی طرح ہے۔

فائدہ: نصف شعبان کے بعد روزہ نہ رکھنے کا اس لئے کہا گیا تاکہ رمضان کے لئے صحیح تیاری ہو سکے، یہ نہ ہو کہ شعبان کے روزوں کی وجہ سے کمزوری ہو جائے اور یہ کمزوری رمضان کے روزوں پر اثر انداز ہو، چونکہ اگلی احادیث میں متفرق طور پر قضاء روزے رکھنے کی اجازت مروی ہے، اس لئے اس حدیث میں لگا تار قضاء کرنے کا حکم احتیاج پر محمول ہوگا تاکہ دونوں قسم کی احادیث میں تعارض نہ ہو جائے۔

۲۵۰۳ - ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے روزوں کی قضاء کے بارے میں فرمایا: اگر تو چاہے تو متفرق طور پر رکھ لے اور اگر چاہے تو لگا تار رکھ لے۔ (دارقطنی) ابن جوزی نے اسے صحیح کہا ہے (نیل)

فائدہ: یعنی اگر کسی کے ذمے مثلاً چار روزے ہیں تو چاروں لگا تار رکھے اور اگر چاہے تو ایک دو رکھ کر پھر چھوڑ دے اور پھر

ایک دو رکھ لے۔

۲۵۰۴ - محمد بن المنکدر فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان المبارک کے روزوں کی قضاء

الدَّرْهَمَ وَ الدَّرْهَمَيْنِ أَلَمْ يَكُنْ قَضَاءً؟ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُعْطَوْا وَيُغْفَرَ . رواه الدارقطني (۲۴:۴) وقال: إسناده حسن إلا أنه مرسل .

باب جواز إفطار الصوم للحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولدهما
 ۲۵۰۵- عن: أنس بن مالك الكعبي رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ، وَ عَنِ الْخُبْلَى وَ الْمُرْضِعِ الصَّوْمَ . رواه الخمسة . وفي لفظ بعضهم: و عن الحامل والمرضع . وحسنه الترمذی . (نیل الأوطار ۴: ۱۱۳) .

متفرق طور پر کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کا تجھے اختیار ہے، دیکھ اگر کسی پر قرض ہو اور وہ ایک ایک، دو دو رہم کر کے ادا کرے تو کیا قرضہ ادا نہیں ہوگا؟ (اور) اللہ تعالیٰ تو زیادہ لائق ہے کہ وہ معاف کریں اور بخش دیں۔ (دارقطنی) اس کی سند حسن ہے مگر یہ مرسل ہے (اور اس سال ہمارے یہاں مضرت نہیں)۔

فائدہ: الغرض پہلی حدیث میں لگا تار قضاء روزے رکھنے کا حکم ہے اور متفرق طور پر رکھنے سے روکا گیا ہے اور آخری دو احادیث میں روزہ دار کو لگا تار رکھنے اور جدا جدا رکھنے میں اختیار دیا گیا ہے، تاوان میں تطبیق یوں ہوگی کہ دونوں طریقے سے قضا کرنا جائز ہے، البتہ پہلی حدیث کا حکم احتیاط پر محمول ہے، یعنی لگا تار قضاء کرنا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب حمل والی اور دودھ پلانے والی عورتوں کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے
 ۲۵۰۵- انس بن مالک کعبی رضی الله عنه سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مسافر سے روزہ اور آدمی نماز معاف کر دی اور حاملہ اور دودھ پلانے والی سے روزہ معاف فرمادیا۔ اسے ائمہ فقہاء نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حاملہ اور مرضعہ (دودھ پلانے والی عورت) کے لئے روزہ نہ رکھنا اس شرط پر جائز ہے کہ انہیں اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو اور یہ خوف کی قید اجتماع سے ثابت ہے (الجوبہ بر التبی)۔ اگر کوئی یوں کہے کہ "وضع" کے لفظ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ قضاء نہیں ہوئی چاہئے تو اس کا یہ جواب دیا جائے گا کہ مسافر کے روزوں کی قضاء "فعدة من ایام آخر" قطعاً دلیل سے ثابت ہے اور حدیث مبارکہ میں حاملہ اور مرضعہ کا مسافر پر عطف کیا گیا ہے، لہذا ان کا بھی یہی حکم ہے، نیز حاملہ اور مرضعہ کی قضاء پر اجتماع بھی منعقد ہے (رقمۃ الامید ص ۳۶)۔

باب وجوب الفدیۃ علی الشیخ الفانی

۲۵۰۶- عن : عطاء سمع ابن عباس رضی اللہ عنہما یقرأ : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطُوقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ هُوَ لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَ الْمَرْأَةِ الْكَبِيرَةِ لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَصُومَا فَلْيُطْعِمَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا . رواه البخاری (۶۴۷:۲) .

باب جواز الفدیۃ عن صوم المیت و أنه لا یصوم أحد عن أحد

۲۵۰۷- ثنا : روح بن الفرخ ثنا یوسف بن عدی ثنا عبیدہ بن حمید عن عبد العزیز بن رفیع عن عمرہ بنت عبد الرحمن : قُلْتُ لِغَائِثَةَ : إِنَّ أُمِّي تُوَفِّيَتْ وَ عَلَيْهَا صِيَامٌ رَمَضَانَ ، أَيْضَلُحُ أَنْ أَقْضِيَ عَنْهَا ؟ فَقَالَتْ : لَا ! وَلَكِنْ تَصَدَّقِي عَنْهَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ عَلَى مَسْكِينٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِكَ . رواه الطحاوی و هذا سند صحیح . (الجوهر النقی ۲۱۰:۱) .

باب شیخ فانی پر فدیہ واجب ہے

۲۵۰۶- عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو قرآن پاک کی یہ آیت ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ پڑھتے ہوئے سنا، آپؓ نے فرمایا کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے، بلکہ یہ بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے بارے میں ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے، تو انہیں چاہئے کہ وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائیں (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیخ فانی ہر روز کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے اور شیخ فانی کے لئے فدیہ کا اصل حکم اجماع سے بھی ثابت ہے۔ اور شیخ فانی اس بوڑھے کو کہتے ہیں جس میں طاقت آنے کی امید نہ ہو۔

باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے

۲۵۰۷- عمرہ بنت عبد الرحمنؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ میری والدہ فوت ہو چکی ہیں اور ان کے ذمہ رمضان کے روزے بقیاء ہیں، کیا یہ درست ہے کہ میں ان کی طرف سے قضا کروں؟ تو آپؓ نے فرمایا نہیں، بلکہ تو اس کی طرف سے

۲۵۰۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : لَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ

أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ . رواه النسائي في الكبرى بإسناد صحيح (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۷) .

۲۵۰۹- أخبرنا : عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومَنَّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ إِنْ كُنْتَ فَأَعْلًا تَصَدَّقْتَ عَنْهُ أَوْ أَهْدَيْتَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زیلعی ۱: ۴۴۹) ورجاله رجال الصحيح إلا عبد اللہ هذا فإنه من رجال مسلم والأربعة . وهو مختلف فيه .

۲۵۱۰- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما رفعه في رَجُلٍ مَاتَ وَ عَلَيْهِ صِيَامٌ : يُطْعَمُ عَنْهُ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ . رواه الترمذی ، وقال : الصحيح عن ابن عمر موقوف . وقال الدارقطني : المحفوظ الموقوف (درایۃ ص - ۱۷۷) .

۲۵۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ مَاتَ وَ عَلَيْهِ صَوْمٌ شَهْرٍ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مِثْلُ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ . قال القرطبي في شرح الموطأ :

ہر دن کے بدلے ایک مسکین پر صدقہ کر اور یہ تیرے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے اور نہ ہی کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھے۔ اسے نسائی نے سنن کبریٰ میں روایت کیا ہے (التلخیص الحبر) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے ہرگز نماز نہ پڑھے اور کوئی کسی کی طرف سے ہرگز روزہ نہ رکھے اور اگر تو نے مرنے والے سے خیر خواہی کرتی ہی ہے تو اس کی طرف سے صدقہ کر، یا ہدیہ کر۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے عبد اللہ کے اور وہ بھی مسلم اور اربعہ کے راوی ہیں۔

۲۵۱۰- ابن عمرؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک ایسے مرنے والے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جس کے ذمہ روزے تھے آپ ﷺ نے فرمایا اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عمرؓ کا قول ہے اور دارقطنی بھی یہی کہتے ہیں۔

۲۵۱۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی مر جائے اور اس کے ذمہ ایک مہینے کے روزے ہوں تو اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (عمدة القاری) قرطبی، شرح موطا میں

إسناده حسن (عمدة القاری ۲۸۳:۵).

باب وجوب قضاء صوم التطوع إذا أفسده

۲۵۱۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كُنْتُ أَنَا وَ حَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ مُتَطَوِّعَتَيْنِ فَأَهْدَى لَنَا طَعَامًا فَأَقْطَرْنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : صُومُوا مَكَانَهُ يَوْمًا آخِرَاهُ . رواه ابن حبان في صحيحه (كنز العمال ۳۰۴:۴) و في الزيلعي (۴۵۱:۱) : و رواه عبد الرزاق

فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر مرنے والے کے ذمے روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے (جو پونے دو گلو گندم ہے) لیکن اس کی طرف سے روزہ رکھنا درست نہیں، ہر قسم کی بدنی محض عبادت میں نیابت درست نہیں۔ باقی بخاری میں تعلقاً جو یہ مروی ہے کہ ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ نے کسی عورت کو فرمایا کہ وہ اپنی ماں کی طرف سے نماز پڑھے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ نماز کا ہے، جب کہ بحث روزہ میں ہو رہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حاشیہ بخاری میں عینی سے نقل کیا گیا ہے کہ ابن بطلال نے اس بات پر فقہاء کا اجماع نقل کیا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے فرض یا نفل نماز ادا نہیں کر سکتا اور صاف ظاہر ہے کہ اجماع دلیل قطعی ہے اور یہ دو ابن عباسؓ و ابن عمرؓ اجماع یعنی دلیل قطعی کے معارض نہیں بن سکتے، نیز یہ احتمال بھی ہے کہ آپ حضرات کا مطلب یہ ہو کہ تم نماز پڑھ لو اور اس کا ثواب میت کو پہنچاؤ اور جب کوئی احتمال پیدا ہو جائے تو اس سے استدلال پکڑنا درست نہیں، جبکہ نبی کی احادیث صلیوہ و صوم کے بارے میں صریح ہیں۔ اسی طرح نیل الاوطار میں ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے جو مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص اس حالت میں مر جائے کہ اس کے ذمے روزے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود ان احادیث کے راویوں یعنی ابن عباسؓ اور عائشہؓ کے فتاویٰ اس کے خلاف ہیں جو کہ احادیث بالا میں مذکور ہیں لہذا جب راوی کا اپنا فتویٰ اور عمل ہی اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ احادیث منسوخ ہیں۔ یا یہاں صوم سے مراد فدیہ ہے کہ ولی فدیہ ادا کرے تیسرا اس کا بھی احتمال ہے کہ صام عنہ سے مراد یہ نہیں کہ وہ بطریق نیابت اس کی طرف سے روزے رکھے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے لئے روزہ رکھ کر اس کا ثواب اس کو پہنچائے، واللہ اعلم۔

باب نفلی روزہ توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہے

۲۵۱۳- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اور حفصہؓ نفلی روزے سے تھیں کہ ہمیں کھانا ہدیہ کیا گیا تو ہم نے روزہ توڑ لیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے بدلے کسی اور دن روزہ رکھو۔ اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

فی مصنفہ حدثنا معمر عن الزہری أنَّ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ أَصْبَحَتَا صَائِمَتَيْنِ . الحدیث اھـ .
قلت : و رجالہ رجال الصحیح ، و فیہ انقطاع بین الزہری و عائشہ کما نقلہ
الزیلعی عن الترمذی .

۲۵۱۳- ثنا : و کعب عن مسعر عن حبیب عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
قال : یُقْضٰی یَوْمًا مَکَانَهُ . رواہ ابن ابی شیبہ و ہذا سند صحیح (الجوہر النقی ۱: ۳۱۵) .

۲۵۱۴- ثنا : إسماعیل بن إبراهيم عن عثمان التیمی عن أنس بن سیرین : أَنَّهُ
صَامَ یَوْمَ عَرَفَةَ فَعَطِشَ عَطَشًا شَدِيدًا ، فَأَفْطَرَ فَسَأَلَ عِدَّةً مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَمَرُوهُ
أَنْ یُقْضٰی یَوْمًا مَکَانَهُ . رواہ ابن ابی شیبہ و ہذا سند علی شرط الشیخین ، ما خلا
التیمی ، فإنه أخرج له أصحاب الأربعة و وثقہ ابن سعد و ابن سفیان و الدارقطنی
(الجوہر النقی ۱: ۳۱۵) .

اور زیلعی میں ہے کہ مصنف عبدالرزاق میں بھی یہ حدیث مروی ہے، جس کے راوی صحیح کے راوی ہیں، لیکن اس میں انقطاع
ہے (جو ہمیں مضرب نہیں)۔

۲۵۱۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بدلے کسی دن روزہ رکھا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔
۲۵۱۴- انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ وہ عرفات کے دن روزہ سے تھے، پھر انہیں شدید پیاس لگی تو روزہ توڑ دیا، پھر
انہوں نے چند صحابہؓ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے اسے اس کے بدلے ایک دن روزہ رکھنے کا کہا۔ (مصنف ابن ابی
شیبہ) اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے، سوائے یحییٰ کے اور وہ بھی اصحاب اربعہ کا راوی ہے، اور ابن سعد، ابن سفیان اور دارقطنی نے
اس کی توثیق کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نفلی روزہ توڑنے پر قضاء واجب ہے، خصوصاً پہلی حدیث سے "صوما" کا لفظ
امر و وجوب پر دلالت کر رہا ہے۔ باقی احمد، ابوداؤد اور ترمذی میں ام ہانیؓ سے جو یہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اگر تو
چاہے تو قضاء کر لے، تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث وجوب پر دال ہیں، جب کہ ام ہانیؓ کی حدیث عدم وجوب پر اور
قاعدہ ہے کہ جب ثبت اور ثانی میں تعارض ہو تو ثبت کو ترجیح ہوتی ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ "ان شئت" کا تعلق صرف قضاء کے
ساتھ نہیں، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تو چاہے تو روزہ توڑ دے اور پھر قضاء کر لیتا، پس یہ حدیث بھی احناف کے مخالف نہیں۔

باب عدم جواز إفطار صوم التطوع إلا لعذر

۲۵۱۵- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا دُعِيَ أحدُكم فليجِبْ

فإن كان صائماً، فليَصِلْ وإن كان مفطراً فليطعم. رواه مسلم (۴۶۲:۱).

۲۵۱۶- عن: أبي جحيفة قال: أخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین سلمان وأبی الدرداء فَرَارَ

سَلْمَانُ أَنَا الدَّرْدَاءُ فَرَأَى أُمَ الدَّرْدَاءُ مُتَبَدِّلَةً فَقَالَ لَهَا: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَتْ: أَخَوْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ

لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي الدُّنْيَا، فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا، فَقَالَ: كُلْ، فَإِنِّي صَائِمٌ، قَالَ:

مَا أَنَا بِكُلِّ حَتَّى تَأْكُلَ، فَأَكَلَ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ذَهَبَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُومُ، قَالَ نَهْ، فَتَنَامَ،

ثُمَّ ذَهَبَ يَقُومُ، فَقَالَ: نَهْ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ قَالَ سَلْمَانُ: فَمَ الْآنَ فَصَلِّيَا، فَقَالَ لَهُ

سَلْمَانُ: إِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَ لِأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا

باب بغیر عذر کے نقلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے

۲۵۱۵- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی کو دعوت دی جائے تو وہ قبول کرے اور اس کے گھر

جائے، پھر اگر وہ روزہ دار ہے تو دعا دے دے اور اگر روزہ دار نہیں تو کھائے (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نقلی روزہ توڑنا جائز نہیں، جیسا کہ خطاوی میں ہے کہ اگر روزہ توڑنا جائز ہوتا تو اجابت

دعوت (جو کہ سنت ہے) کی وجہ سے افضل ہوتا۔

۲۴۱۶- ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان اور ابوالدرداء کے مابین مواخات کرائی تھی، ایک مرتبہ سلمان ابودرداء

سے ملاقات کے لئے ان کے گھر گئے تو ام الدرداء کو بہت چٹھے پرانے حال میں دیکھا، ان سے پوچھا: یہ حالت کیوں بنا رکھی ہے؟ ام

الدرداء نے جواب دیا: یہ تمہارے بھائی ابوالدرداء کی وجہ سے ہے، جنہیں دنیا کی کوئی حاجت نہیں اور جو دنیا کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتے۔

پھر ابوالدرداء تشریف لائے، سلمان کے سامنے کھانا رکھا گیا، ابوالدرداء نے فرمایا کہ کھائیے اور یہ بھی کہا کہ میں روزہ سے ہوں، اس پر

سلمان نے کہا کہ میں اس وقت تک نہیں کھائوں گا جب تک آپ کھانے میں شریک نہیں ہوں گے، تو ابوالدرداء نے بھی کھایا (اور روزہ

توڑ دیا) پھر جب رات ہوئی تو ابوالدرداء عبادت کے لئے اٹھے، سلمان نے فرمایا: سو جائیے، تو ابوالدرداء سو گئے، پھر تھوڑی دیر کے بعد

عبادت کے لئے اٹھے، اس مرتبہ بھی سلمان نے فرمایا: سو جائیے! پھر جب رات کا آخری حصہ تھا تو سلمان نے فرمایا

فَاغْبِ كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ ، فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَ سَلْمَانُ . رواه البخاری (۲۶۴:۱) .

باب أن المرأة لا يجوز لها صوم التطوع إذا كان زوجها حاضرا إلا بإذنه
 ۲۵۱۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبُعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا تَأْذُنُ فِي نَيْتِهِ وَهُوَ شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَمَا اتَّفَقْتَ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَإِنَّ بَعْضَهُ أَجْرُهُ لَهُ . رواه مسلم (۳۳۰:۱) .

اجتہاب اسیے، چنانچہ دونوں نے نماز پڑھی، اس کے بعد سلمانؓ نے ابوالدرداءؓ سے فرمایا: آپ کے رب کا بھی آپ پر حق ہے، آپ کی جان کا بھی آپ پر حق ہے اور آپ کی بیوی کا بھی آپ پر حق ہے، اس لئے ہر حق والے کو اس کا حق ادا کیجئے، پھر آپ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: سلمانؓ نے سچ کہا ہے (بخاری)۔

فائدہ: (۱): سلمانؓ نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے، اس کا مقصد ابوالدرداءؓ کو ان کی رائے سے پھیرنا تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے جن بندوں کے حقوق واجب کئے ہیں، اللہ کے واجبی حقوق کے بعد ان کی رعایت بھی ضروری ہے، غیر معمولی طور پر عبادت میں جبر و مشقت اختیار کرنے سے خود حضور ﷺ منع فرمایا ہے۔

فائدہ: (۲): دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے نفلی روزہ توڑنا جائز ہے، اس لئے کہ سلمانؓ ابوالدرداءؓ کے مہمان تھے اور ان کے اصرار پر ابوالدرداءؓ نے روزہ توڑا اور حضور ﷺ نے اطلاع ملنے پر کوئی تکریم نہیں کی۔ اور پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر عذر کے روزہ توڑنا جائز نہیں، کیونکہ دعوت کوئی عذر نہیں، دعوت اور ضیافت میں بہت فرق ہے، اس لئے دونوں حدیثوں میں تعارض کا وہم نہیں ہونا چاہئے۔

باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفلی روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے
 ۲۵۱۸- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس کا شوہر موجود ہو تو بیوی اس کی اجازت کے بغیر (نفلی) روزہ نہ رکھے، اور اس کے ہوتے ہوئے بیوی کسی کو گھر میں آنے کی اجازت نہ دے اور عورت شوہر کی کمائی میں سے کچھ اس کے حکم کے بغیر خرچ کرتی ہے تو آوصا ثواب خاوند کو ملتا ہے (مسلم)۔

فائدہ: خاوند کی موجودگی میں نفلی روزہ رکھنے سے اس کی حق تلفی ہوتی ہے، اس لئے اس کی اجازت ضروری ہے، ہاں اگر

باب ان من صار أهلاً للزوم الصوم في اثناء اليوم لا يأكل إلى الغروب
 ۲۵۱۸- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِّنْ أَسْلَمَ أَنْ أَقْنِ
 فِي النَّاسِ أَنَّ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيُصِمْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيُصِمْ فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ
 غَاشُوْءٍ . رواه البخارى (۲۶۸:۱) (۲۶۹).

باب وجوب القضاء على من أفطر بظن الغروب ثم طلع الشمس

۲۵۱۹- حدثني : عبد الله بن أبي شبيب ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن
 فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت: أَفْطَرْنَا عَلَى عَهْدِ
 النَّبِيِّ ﷺ فِي يَوْمٍ غَيْمٍ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ قِيلَ لِهَشَامٍ : فَأَمِرُوا بِالْقَضَاءِ ؟ قَالَ : لَا بُدَّ مِنْ
 قَضَاءٍ . وَقَالَ مَعْمَرٌ : سَمِعْتُ هِشَامًا لَا أَذْرِي أَقْضُوا أَوْ لَا . رواه البخارى (۲۶۳:۱).

خاند خور روز سے ہو، یا بتیار ہو تو پھر اجازت کی ضرورت نہیں، البتہ فرض روزوں میں اجازت کی ضرورت نہیں، کیونکہ حدیث میں
 ہے کہ اللہ کی نافرمانی کی صورت میں کسی کی اطاعت درست نہیں ہے۔

باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے

۲۵۱۸- سلم بن الأكوع "فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات کا
 اعلان کروے کہ جو کھا چکا ہے وہ باقی دن کچھ نہ کھائے اور جس نے ابھی تک کچھ نہیں کھا یا تو وہ روزے کی نیت کر لے، اس لئے کہ آج
 عاشوراء (دس محرم) کا دن ہے (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان میں اگر کوئی مسافر دن کو قیام ہو جائے، یا کافر مسلمان ہو جائے، یا حائضہ پاک
 ہو جائے، یا بچہ بالغ ہو جائے تو وہ باقی دن کچھ نہ کھائیں (ہدایہ)۔

باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر روزہ افطار کیا، پھر سورج نکل آیا تو اس پر قضاء واجب ہے

۲۵۱۹- اسماء بنت ابی بکر صدیقہ "فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مطلع آ رہا تھا، ہم نے جب
 افطار کر لیا تو سورج نکل آیا، اس پر ہشام (راوی) سے پوچھا گیا کہ کیا پھر انہیں قضاء کا حکم ہوا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ قضاء کے سوا چارہ
 کاری کیا تھا۔ معمر فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام سے سنا، انہوں نے کہا کہ لوگوں نے قضاء کی تھا یا نہیں؟ اس کا مجھے علم نہیں (بخاری)۔

۲۵۲- أخبرنا: أبو حنیفۃ عن حماد بن أبی سلمۃ عن إبراهیم قال غمرُ بُنِ الحُطَّابِ وَاضْحَابُهُ فِی یَوْمٍ غَمِیمٍ ظَنُّوا أَنَّ الشَّمْسَ قَدْ غَابَتْ ، قَالَ : فَطَلَعَتِ الشَّمْسُ ، فَقَالَ غَمْرُ : مَا نَعْرِضُنَا لَجَنَّتِ نُبْمُ هَذَا الْیَوْمِ ، ثُمَّ تَقْضِیَ یَوْمًا مَکَانَهُ . رواه الإمام الہمام محمد بن الحسن فی کتاب الآثار (۴۵:۲) . وفی التلخیص الحبیر : و رواه البیہقی من طریقین آخرین فی أحدهما : فقال عمر : مَا بُنَا لَیْ وَ تَقْضِیَ یَوْمًا مَکَانَهُ . و رواه من روایۃ زید بن وہب عن عمرو فیہا أَنَّهُ لَمْ یَقْضِ . و رجح البیہقی روایۃ القضاء لورودہا من جہات متعدده ثم قواہ بما رواہ عن صہیب نحو القصة . و قال : وَ أَقْضُوا یَوْمًا مَکَانَهُ .

باب استحباب السحور وتأخيره وتعجيل الفطر

۲۵۲۱- عن: أنس بن مالک رضی اللہ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِی السَّحُورِ بَرَكَةً. رواه البخاری (۲۵۷:۱).

فائدہ: سورج غروب ہونے کے گمان پر جب کہ حقیقت میں وہ غروب نہ ہوا اور روزہ افطار کر لینے سے قضاء واجب ہے اور حدیث میں وضاحت سے یہ ذکر ہے کہ انہیں قضا کا حکم کیا گیا، باقی ہشام کا عدم علم عدم قضاء کو مستلزم نہیں۔

۲۵۲۰- ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عمر بن خطاب اور ان کے ساتھیوں نے بادل کے دن یہ گمان کرتے ہوئے کہ سورج غروب ہو چکا ہے، روزہ افطار کر لیا راوی کہتے ہیں (کہ روزہ افطار کرنے کے بعد) پھر سورج نکل آیا تو عمرؓ نے فرمایا: ہم نے گناہ کو جان بوجھ کر تو نہیں کیا، ہم آج کا دن پورا کریں گے اور اس کے بدلے ایک دن قضاء کریں گے۔ (کتاب الآثار امام محمدؒ) اور مختلف خبریں میں دو اور طریق سے یہ حدیث مروی ہے، جن میں سے ایک میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہمیں اس کی کوئی پروا نہیں (البتہ) ہم اس کے عوض ایک دن قضاء کریں گے۔ اور دوسرے طریق میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے قضاء نہیں کی، لیکن بتیقیؒ نے قضاء کرنے کی روایت کو ترجیح دی ہے، کیونکہ یہ حدیث مختلف جہتوں سے وارد ہے، پھر بتیقیؒ نے اس حدیث کو تقویت دی ہے اس روایت سے جو صہیب سے اسی قصہ میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کے بدلے ایک دن قضاء کرو۔

فائدہ: نیز قضاء کرنے کی احادیث ثبت اور قضاء نہ کرنے کی احادیث نافی ہیں اور اصول میں یہ بات آپکی ہے کہ شیت، نافی پر راجح ہوتی ہے۔

۲۵۲۲- عن: أبي الدرداء رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: ثلاث من أخلاق المرسلين: تعجيل الإفطار، وتأخير السحور، ووضع اليمنى على الشمال في الصلاة. رواه الطبرانی في معجمه (زيلعي ۴۵۳:۱) وحسنه السيوطي (۱۱۷:۱) في الجامع الصغير إلا أن فيه "من أخلاق النبوة".

۲۵۲۳- عن: عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: فضل ما بين صيابة و صيام أهل الكتاب أكلة السحر. رواه مسلم (۳۵۰:۱)

۲۵۲۴- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ: أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا يزال الدين طاهراً ما عجل الناس الفطر لأن اليهود والنصارى يؤخرون. رواه أبو داود وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما. (الترغيب والترهيب ۱۸۵:۱)

۲۵۲۵- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال الله عز وجل: إن أحب عبادي إلي أعجلهم فطراً. رواه أحمد والترمذي وحسنه وابن خزيمة وابن حبان

باب سحری کھانا اور تاخیر سے کھانا مستحب ہے جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے

۲۵۲۱- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سحری کھایا کرو، اس لئے کہ سحری میں برکت ہے (بخاری)۔

۲۵۲۲- ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین باتیں نبیوں کے اخلاق میں سے ہیں: جلد افطار

کرنا، دیر سے سحری کھانا اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا۔ اسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور سیوطی نے اس کی تحقین کی ہے۔

۲۵۲۳- عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے روزوں اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق

سحری کا لقمہ ہے (مسلم)۔

۲۵۲۴- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دین اسلام اس وقت تک غالب رہے گا جب تک لوگ روزہ

جلدی افطار کرتے رہیں گے، اس لئے کہ یہود و نصاریٰ روزہ دیر سے افطار کرتے ہیں (ابوداؤد صحیح ابن خزيمة، صحیح ابن حبان)۔

۲۵۲۵- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندو!

فی صحیحہما . (الترغیب ۱: ۱۵۸) .

باب النہی عن صوم العیدین و آیام التشریق

۲۵۲۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : نہی رسول اللہ ﷺ عن صومین

یوم الفطر و یوم الاضحی . رواہ مسلم (۱: ۳۶۰) .

۲۵۲۷- و روی مسلم (۱: ۳۶۰) عن ابی سعیدؓ قال : سمعت رسول اللہ ﷺ

یقول : لا یصلح الصیام فی یومین ، یوم الاضحی و یوم الفطر من رمضان .

۲۵۲۸- عن : سعد بن ابی وقاصؓ قال : أمرنی النبی ﷺ أن أنادی بمنی أنها

ایام اکل و شرب و لا صوم فیہا یعنی آیام التشریق . رواہ أحمد و البزار . قال فی مجمع الزوائد و رجالہما رجال الصحیح . (نیل الاوطار ۱: ۱۴۴) .

۲۵۲۹- عن : انسؓ نہی عن صوم بستہ ایام من السنۃ ثلاثہ آیام التشریق

مجھ سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے، جو روزہ سب سے جلدی افطار کرے (احمد، ترمذی) ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے حسن کہا ہے (ترغیب و ترہیب)۔

فائدہ: احادیث بالا سے بحری میں تاخیر اور افطاری میں جلدی کرنا مستحب معلوم ہوتا ہے، ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ افطار جلدی کرنے اور بحری میں تاخیر کرنے کی احادیث صحیح اور متواتر ہیں (نیل الاوطار) لیکن شیخہ حضرات کا عمل اس کے برعکس ہے۔

باب عیدین اور ایام تشریق کو روزہ رکھنا ممنوع ہے

۲۵۲۶- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (مسلم)۔

۲۵۲۷- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن

روزہ رکھنا درست نہیں (مسلم)۔

۲۵۲۸- سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے اس بات کا حکم دیا کہ میں مثنیٰ کے دنوں میں یہ اعلان

کردوں کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا درست نہیں۔ (احمد، بزار) مجمع الروائد میں ہے کہ اس کے قیام راوی صحیح کے راوی ہیں (نیل الاوطار)۔

و یَوْمَ الْفِطْرِ وَ یَوْمَ الْأَضْحٰی وَ یَوْمَ الْجُمُعَةِ مُخْتَصَّةٌ بَيْنَ الْأَيَّامِ . رواه الطیالسی . (جامع الصغیر ۲: ۱۶۵) وحسنہ بالرمز.

باب النہی عن الوصال

۲۵۲- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تُوَاصِلُوا فَأَيُّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّحْرِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَبِيتُ لِي مَطْعَمٌ يُطْعِمُنِي وَ سَابِقٌ يَسْقِينِي. رواه البخاری (۱: ۲۶۴).

۲۵۳- عن : لیلی امراءہ بشیر بن الخصاصیہ قالت : أَرَدْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمَيْنِ مُوَاصِلَةً فَصَنَعَنِي بَشِيرٌ وَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا وَقَالَ : يَفْعَلُ ذَلِكَ النَّصَارَى ،

۲۵۲۹- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے سال کے چھ (۶) دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا، تین ایام تشریق، چوتھا عید الفطر کا دن، پانچواں عید الاضحیٰ کا دن اور چھٹا وہ جسے کا دن جسے دوسرے دنوں میں سے خاص کر لیا گیا ہو۔ اسے طیلسی نے روایت کیا ہے (جامع الصغیر) اور اشارۃ حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنا ممنوع معلوم ہوتا ہے باقی بعض صحابہ سے ایام تشریق میں متنع کیلئے روزہ رکھنے کا جو جواز مروی ہے تو وہ ان کا اپنا اجتہاد ہے جو ان مرفوع احادیث کے معارض نہیں بن سکتا نیز نبی کی احادیث محرم ہیں جبکہ جواز کی احادیث صحیح اور تعارض کے وقت محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے۔

باب بغیر کھائے پئے لگا تار روزے رکھنا ممنوع ہے

۲۵۳۰- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بحری اور افطاری کئے بغیر لگا تار روزے نہ رکھو، ہاں اگر کوئی صوم وصال کرنا ہی چاہے تو وہ بحری کے وقت تک ایسا کر سکتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ﷺ تو صوم وصال کرتے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میں تو رات اس طرح گزارتا ہوں کہ ایک کھانے والا مجھے کھاتا ہے اور ایک پلانے والا مجھے پلاتا ہے (بخاری)۔

فائدہ: بحری تک وصال کرنے کا مطلب یہ ہے کہ افطاری نہ کھائے اور بحری کھالے۔

وَلَكِنْ صُومُوا كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿اَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ فَافْطِرُوا . رواه ابن أبي حاتم في تفسيره واللفظ له . و رواه عبد بن حميد في تفسيره وأحمد و الطبرانی وسعيد بن منصور (فتح الباری ۴: ۱۷۶)

۲۵۳۲- عن : عبد الرحمن بن أبي لیلی عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : نهى النبي ﷺ عن الحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ ، وَ عَنِ الْمُوَاصَلَةِ ، وَ لَمْ يُحَرِّنْهُمَا إِنْقَاءً عَلَى أَصْحَابِهِ . رواه عبد الرزاق و أبو داود و إسناده صحيح . (فتح الباری ۴: ۱۵۵ و ۱۵۶) وقد مر في باب أن الاحتلام والحجامة غير مفطر .

باب إباحة صوم يوم الجمعة منفردا

۲۵۳۳- عن : عبد الله قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَ قَلَّ مَا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . رواه الترمذی (۹۸: ۱) و حسنه .

۲۵۳۱- بشر بن خصاصی کی بیوی ایسی کہتی ہیں کہ میں نے دو روزے لگا تار رکھنے کا ارادہ کیا تو بشر نے مجھے روک دیا اور فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اس سے منع فرماتے تھے اور فرماتے تھے ”یہ نصاریٰ کرتے ہیں، لیکن تم اسی طرح روزہ رکھا کرو، جس طرح تمہیں اللہ نے اس آیت ﴿اتموا الصیام الی اللیل﴾ میں حکم فرمایا ہے یعنی جب رات ہو جائے تو افطار کرلو“۔ اسے ابن ابی حاتم، احمد، طبرانی اور سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۲۵۳۲- ایک صحابی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے روزے دار کو بچھے لگوانے اور بغیر کچھ کھائے بچھے لگا تار روزے رکھنے سے منع فرمایا اور انہیں حرام قرار نہیں دیا، بلکہ اپنے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے روکا۔ (عبد الرزاق، ابو داود)۔ اس کی سند صحیح ہے۔
فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مطلقاً صوم وصال پسندیدہ نہیں، جیسے آخری دو حدیثوں سے معلوم ہوا، ہاں اگر کوئی صوم وصال پر مصر ہو تو وہ سحری تک وصال کر لے، جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا۔ اور سحری سے زیادہ وصال کرنا بہت ہی ناپسندیدہ ہے۔

باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے

۲۵۳۳- عبد اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہر مہینے کے پہلے تین دن روزہ رکھتے تھے، اور جمعے کے دن

و رواہ النسائی أيضا و صححه ابن حبان و ابن عبد البر و ابن حزم . (عمدة القاری ۳۳۳:۵) و لیس فیہ لفظ غرة.

۲۵۳۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : لَا تَخْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ نَبِيٍّ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ نَبِيٍّ الْآيَامَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ . رواہ مسلم (۳۶۱:۱).

۲۵۳۵- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ . رواہ مسلم (۳۶۱:۱).

باب کراہۃ صوم السبت منفردا

۲۵۳۶- عن : عبد اللہ بن بسر عن أخته - واسمها الصماء - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا أَقْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا عُودَ عِنَبٍ

بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزے سے نہ ہوں۔ (ترمذی، نسائی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ ابن حبان، ابن عبد البر اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن روزہ رکھنا جائز ہے اور یہی احناف کا ظاہر مذہب ہے۔

۲۵۳۷- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوسری راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام اور عبادت کے لئے خاص نہ کرو، اور دوسرے دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لئے خاص نہ کرو، ہاں! اگر کسی تاریخ کو روزہ رکھنے کی اسے عادت ہے اور وہ جمعہ کا دن اتفاق سے بن جائے تو وہ روزہ رکھے (مسلم)۔

۲۵۳۸- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے، ہاں! اگر اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے تو درست ہے (مسلم)۔

فائدہ: احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا بھی مباح ہے، لیکن صرف جمعہ کو خاص کر لینا درست نہیں احناف بھی اسی کے قائل ہیں اور جمعہ کے ساتھ اگلیا یا پچھلا دن ملا لینا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے

۲۵۳۹- عبد اللہ بن بسر اپنی ہشیرہ صماء سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہفتے کے دن روزہ نہ رکھو

أَوْ لِحَاءِ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضَعْهُ . رواه الخمسة إلا النسائي وابن حبان والحاكم والطبرانی و البيهقي وصححه ابن السكن (نیل ۴: ۱۳۳ و ۱۳۴).

۲۵۳۷- عن : بشير المازني (مرفوعاً) نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ . رواه الضياء المقدسي في المختارة (كنز العمال ۴: ۳۰۸) و سنده صحيح على قاعدة السيوطي المذكورة في خطبة كنز العمال.

۲۵۳۸- عن : أم سلمة رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ السَّبْتِ وَالْآخِذِ ، وَكَانَ يَقُولُ : إِنَّهُمَا يَوْمَا غَيْدٍ لِلْمُشْرِكِينَ فَاجْتَبِ أَنْ أَخَالَفَهُمْ . رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان (فتح الباری ۴: ۳۰۵).

باب أن الحائض لا تصوم وتقضي

۲۵۳۹- عن : معاذة قالت : سَأَلْتُ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَقُلْتُ : مَا نَأَلُ

مكر فرض روزہ (یعنی اگر فرض روزہ اتفاق سے ہفتے کے دن آ جائے، مثلاً اس نے نذر مانی کہ فلاں تاریخ کو روزہ رکھوں گا اور وہ اتفاق سے ہفتہ کا دن تھا تو روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں) اور اگر اسے کھانے کو کوئی چیز نہ ملے تو انگور کا چمکا یا درخت کی لکڑی ہی چبائے۔ اسے نسائی کے علاوہ احمد، شمس نے اور ابن حبان، طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن اسکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۵۳۷- بشیر مازنی سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہفتہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

(کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۲۵۳۸- ۱- سلمہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہفتے اور اتوار کے دن روزہ رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ مشرکین کے لئے عید کے دن ہیں تو مجھے پسند ہے کہ میں ان کی مخالفت کروں۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: پہلی دو احادیث سے ہفتے کے دن روزہ رکھنے سے مناعت معلوم ہوتی ہے اور تیسری حدیث میں اجازت، تو مشہور قاعدہ کی بناء پر مناعت کو ترجیح دی جائے گی اور اگر آپ ﷺ نے کفار کی مخالفت کے لئے روزہ رکھنے کا کہا، لیکن روزہ رکھنے میں چونکہ ان دنوں کی تعظیم تھی اس لئے پھر روزے سے منع فرمادیا، بہر حال یہ بھی کراہت تنزیہی پر محمول ہے اور صرف ہفتہ کے دن کو خاص کر کے روزہ رکھنا درست نہیں۔

الْحَائِضُ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ؟ قَالَتْ: كَانَ يُصْبِحُنَا ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ. رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ (نیل ۲۶۹:۱ و ۲۷۰) وَفِي رَوَايَةِ لَأَبِي دَاوُدَ وَقَدْ سَكَتَ عَنْهُ: فَلَا تَقْضِي (الصَّلَاةَ) وَلَا نُؤْمَرُ بِالْقَضَاءِ.

باب أن الجنب لا يفطر بل يصوم

۲۵۴۰- عن: أبي بكر بن عبد الرحمن قال: كُنْتُ أَنَا وَأَبِي فَدَعَيْنَا مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ: أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ كَانَ لِيَصْبِحَ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ إِحْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُهُ. ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ يَسْتَلِ ذَلِكَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۲۵۸:۱ و ۲۸۹).

باب حائضہ عورت روزے نہ رکھے بلکہ قضاء کرے

۲۵۳۹- معاذ فرماتی ہیں کہ میں نے عائشہ سے پوچھا کہ حائضہ عورت کو کیا ہے کہ روزے تو قضاء کرتی ہے اور نماز قضاء نہیں کرتی؟ تو عائشہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں بھی یہ مسئلہ پیش آتا تو میں روزہ قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا اور نماز قضاء کرنے کا حکم نہ کیا جاتا۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے۔ (نیل الادوار) اور ابو داؤد کی روایت (جو سکوت عنہ ہے) میں ہے کہ نہ ہم نماز قضاء کرتیں اور نہ ہی ہمیں نماز قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا۔

باب جنبی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے

۲۵۴۰- ابو بکر بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضرت عائشہ کے پاس گیا تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں اس بات کی گواہی دیتی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں صبح کرتے تھے، پھر روزہ بھی رکھتے تھے، اور یہ جنابت جماع کی وجہ سے ہوتی، احتلام کی وجہ سے نہیں، پھر ہم ام سلمہ کے پاس گئے، انہوں نے بھی اسی طرح فرمایا (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے، نیز محل لکم لیلة الصیام الرفث الی نساءکم سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حالت جنابت میں روزہ رکھنا درست ہے، کیونکہ اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ رات کو طہی کرنا مباح ہے اور طہی فجر سے متعارف وقت بھی لیلة الصوم (رات) میں داخل ہے، لہذا اس آخری گھڑی میں بھی ہم بستری کرنا مباح ہوا تو پھر یقیناً ایسا کرنے والا روزہ کے اول وقت میں جنبی ہی ہوگا، لہذا معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے۔

باب استحباب صیام ستہ من شوال و صوم عرفہ و صوم عاشوراء

۲۵۴۱- عن: أبی یؤب رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ

سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ فَذَاكَ صِيَامُ الذَّهْرِ. رواه الجماعة إلا البخاری والنسائی (نیل: ۱۲۰:۴)

۲۵۴۲- عن: أبی قتادہ فی حدیث طویل: ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ثَلَاثٌ مِنْ

كُلِّ شَهْرٍ وَ رَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ، فَهَذَا صِيَامُ الذَّهْرِ كُلِّهِ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ اخْتِيسَابٌ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةُ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةُ الَّتِي بَعْدَهُ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ اخْتِيسَابٌ أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةُ الَّتِي قَبْلَهُ. رواه مسلم (۳۶۷:۱).

۲۵۴۳- عن: ابن أبی لیلی عن داود بن علی عن أبیہ عن جدہ قال رَسُوْلُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم:

باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

۲۵۴۱- ابویؤب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھنے کے بعد شوال کے چھ

روزے بھی رکھے تو گویا اس نے ہمیشہ روزے رکھے۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے سوائے بخاری اور نسائی کے۔

فائدہ: اس حدیث سے شوال کے چھ روزوں کی فضیلت معلوم ہوتی ہے، باقی امام اعظم سے جو ان چھ روزوں کی بابت کراہت مروی ہے، وہ بدعتیہ کی بنا پر ہے کہ کہیں یہ نہ سمجھ لیں کہ یہ فرض ہیں۔

۲۵۴۲- ابوقادہ سے ایک ایسی حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مہینے تین روزے رکھنا اور ہر رمضان

کے روزے رکھنا یہ ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے اور عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہ معاف فرمادیں گے اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے کے گناہ معاف فرمادیں گے (مسلم)۔

فائدہ: باقی ابوداؤد و احمد وغیرہ کی ایک حدیث میں جو یہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع

فرمایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اس حاجی کے بارے میں ہے جو روزہ کی وجہ سے کمزور ہو جائے اور عرفہ کی عبادات ادا نہ کر سکے۔ اور باقی تمام لوگوں کے لئے مذکورہ بالا باب کی حدیث کی بنا پر روزہ رکھنا مستحب ہے۔

۲۵۴۳- داؤد بن علی اپنے باپ کے واسطے سے اسکے دادا (ابن عباسؓ) سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَ خَالِفُوا يَهُودَ صُومُوا قَبْلَهُ يَوْمًا وَ بَعْدَهُ يَوْمًا . رواه أحمد (نیل الاوطار ۴: ۱۲۷).

أبواب الاعتكاف

باب أن الاعتكاف سنة مؤكدة لكن على الكفاية

۲۵۴۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ إِعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ . رواه البخاری (۱: ۲۷۱).

کہ عاشورہ کے دن روزہ رکھو، لیکن یہودی مخالفت کرتے ہوئے اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی روزہ رکھو۔ اسے احمد نے مسند میں روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

أبواب الاعتكاف

باب اعتكاف سنت مؤكدة على وجه الكفاية

فائدہ: یعنی اعتکاف سنت مؤکدہ ہے، لیکن ایک آدمی کے اعتکاف بیٹھ جانے سے محلہ کے تمام لوگوں سے ادا ہو جائے گا۔ ۲۵۴۴- ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنی وفات تک برابر رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے رہے اور آپ ﷺ کے بعد آپ کی أزواج مطہرات رضی اللہ عنہن اعتکاف کرتی تھیں۔ (بخاری)

فائدہ: حضور ﷺ کی مواظبت سے اعتکاف کا سنت مؤکدہ ہونا معلوم ہوتا ہے، اسی طرح آپ ﷺ کا اعتکاف کرنا تو منقول ہے، لیکن آپ ﷺ کے زمانے میں صحابہ کا اعتکاف منقول نہیں اور اسی طرح آپ ﷺ کے بعد تمام صحابہ بھی اعتکاف نہیں بیٹھے، اس سے اعتکاف کا سنت کفایہ ہونا معلوم ہوتا ہے، باقی حضور ﷺ کا ایک سال کے اعتکاف کی قضاء کرنا احتیاج پر محمول ہے۔ نیل الاوطار میں ہے کہ اس بات میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اعتکاف غیر واجب ہے البتہ اعتکاف مند و واجب ہے۔

باب اشتراط الصوم و مسجد الجماعة للاعتکاف و ما یحرم فیہ

۲۵۴۵- حدثنا: وهب بن بقية أنا خالد عن عبد الرحمن يعني ابن إسحاق عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: أَلَسْتُ عَلَى الْمُتَكَبِّفِ أَنْ لَا يَغُوءَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسُّ امْرَأَةً وَلَا يُبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا اِغْتِكَافٍ إِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا اِغْتِكَافٍ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ. رواه أبو داود (۳۴۲:۱).

۲۵۴۶- عن: عائشة رضي الله عنها (مرفوعاً) لَا اِغْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ. رواه الحاكم في المستدرک (کنز العمال ۴: ۳۱۱) و سندہ صحیح علی قاعدۃ السیوطی المذکورۃ فی خطبۃ کنز العمال. و صححہ السیوطی أيضا بالرمز فی الجامع الصغير (۲: ۱۷۱).

باب اعتکاف کیلئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے

۲۵۴۵- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سنت یہ ہے کہ معتکف نہ کسی مریض کی عیادت کو جائے، نہ نماز جنازہ کے واسطے مسجد سے باہر جائے، نہ شہوت کے ساتھ عورت کو چھوئے، نہ اس کے ساتھ مباشرت کرے اور غیر ضروری حاجت کے لئے بھی مسجد سے باہر نہ نکلے، ہاں ضروری حاجت کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے اور اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں اور اعتکاف صرف جامع مسجد میں ہی درست ہے (ابوداؤد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ اعتکاف کے لئے شرط ہے اور عائشہؓ کا سنت کا لفظ بولنا اس کے مرفوع ہونے کی دلیل ہے اور لفظ سنت، واجب اور سنت مصطلح کے درمیان مشترک ہے اور معتکف کے لئے سنت صوم کا ذکر کرنا مس اور خروج من المسجد کے ذکر کے ساتھ اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں مراد واجب ہے، یعنی روزہ اعتکاف کے لئے ضروری اور شرط ہے اور باقی نیل الاوطار میں ابن عباسؓ سے یہ جو مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ معتکف پر روزہ نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی حدیث صحیح ہے اور عائشہؓ کی حدیث حرم ہے اور اصول یہ ہے کہ تعارض کے وقت حرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔

فائدہ: یعنی قضائے حاجت کے لئے باہر جاسکتا ہے اور جامع مسجد سے مراد وہ مسجد ہے جہاں شیخ وقتہ نماز باجماعت ہوتی ہو۔

۲۵۴۶- حضرت عائشہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں۔ اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے اور جامع صغیر میں سیوطی نے اشارۃً اسے صحیح بھی کہا ہے۔

باب جواز طرح الفراش فی المسجد للمعتکف

۲۵۴۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اِعْتَكَفَ طَرَحَ لَهُ فِرَاشَهُ أَوْ يُوَضِّعُ لَهُ سَرِيرَهُ وَرَاءَ أَسْطُوَانَةِ التَّوْبَةِ . رواه ابن ماجہ و رجالہ ثقات (نیل ۴: ۱۷۷)

باب ضرب الخباء للمعتکف فی المسجد

۲۵۴۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُعْتَكِفَهُ وَ إِنَّهُ أَمَرَ بِخَبَاءٍ فَضُرِبَ لَمَّا أَرَادَ الْإِعْتِكَافَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ بْنِ رَمَضَانَ . الحديث (رواه مسلم ۱: ۳۷۱).

باب مسجد میں معتکف کے لئے بستر بچھانا جائز ہے

۲۵۴۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب اعتکاف بیٹھے تو آپ ﷺ کے لئے اسطوانۃ التوبہ کے پیچھے بستر بچھایا جاتا یا چار پائی رکھی جاتی۔ اسے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (نیل الاوطار)۔

باب مسجد میں معتکف کے لئے چھوٹا خیمہ لگانا

۲۵۴۸- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اعتکاف کرنے کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھ کر اپنی اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے (مسجد میں) خیمہ لگانے کا حکم فرمایا تو جب آپ ﷺ نے رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کا ارادہ کیا تو خیمہ لگا دیا گیا (مسلم)۔

فائدہ: ائمہ اربعہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ کہہ سوں کی رات بھی اعتکاف میں داخل ہے، اس لئے حدیث مبارکہ میں فجر کی نماز پڑھ کر معتکف میں داخل ہونے سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ مسجد میں تورات کی ابتداء ہی سے داخل ہو جاتے، البتہ تھکی کے لئے صبح کی نماز کے بعد اپنے خیمے میں داخل ہو جاتے، یا یہ مراد ہے کہ آپ ﷺ بیسویں کی صبح ہی کو مسجد میں چلے جاتے۔
بجہ اللہ نویں حصہ ترجمہ تکمیل کو پہنچا (بروز جمعہ ۲۶ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ)۔

نعم احمد

جامعہ خیر المدارس، ملتان، پاکستان۔



عمدہ کاغذ-طباعت و جلد بندی